●本文榮獲徐復獎學金●

楞伽思想的特色

陳金鳳

一、前言

現在的漢譯楞伽經共有三種，一是求那跋陀羅在宋元嘉年間（約西元四四三頃）初譯，名「楞伽阿跋多羅寶經」，四卷。一是菩提流支在北魏（約西元五一三頃）譯，名「入楞伽經」，共十卷。一是實叉難陀於唐時（約西元七〇〇～七〇四）所譯，名「大乘入楞伽經」，七卷。藏中現存最古的四卷本「楞伽阿跋多羅寶經」，相傳乃達摩傳慧可以印心者，所以宋明以來獨流通此本，今亦用之。

楞伽經採用諸學派學說予以融合，影響到後來的思想，舉例說：(1)如來藏與唯識思想的結合，成爲後來大乘起信論的先驅。(2)楞伽經上的如來禪，被看作達摩禪的傳承。(3)影響後期護法的唯識思想。以上是楞伽經在歷史上的地位，今略述於此，以下就其要義與綱旨，探討其深厚之教理。

二、如來藏與阿賴耶識之結合

楞伽經中，如來藏與唯識學派，有非常親密的關係，那就是會通如來藏說與阿賴耶識，把二者認爲是同一東西，爲一切之根源。例如：

「大慧！善不善者，謂八識。何等爲八？謂如來藏名識藏心、意、意識、及五識身。」（註一）

八識，乃瑜伽學者的創說。識藏，就是藏識——阿賴耶識。經上說「八識」，又說「如來藏名藏識心」。這卽是合阿賴耶識與如來藏爲第八識。

然而，在楞伽經本身的立場上，一面說如來藏在衆生身中雖是被煩惱垢衣所覆，但它本身又是自性清淨，這是對如來藏的基本觀點。另一方面，又將阿賴耶識視爲如來藏。對這兩義應作如何解釋？以瑜伽學派來說，阿賴耶是「過患之聚」，是刹那不住的有爲生滅法。則楞伽經中的阿賴耶識，雖然具有瑜伽學派「徧計所執種子」之性質，但它又必須能夠配合如來藏自性清淨的說法。印順導師說：「楞伽經所說的阿賴耶識，特重心眞如，而有被解說爲眞心的可能。」（註二）深得經意！求之經文卽知：

「佛告大慧：如來之藏，是善不善因，能遍興造一切趣生，譬如伎兒變現諸趣，離我我所。……爲無始虛僞惡習所重，名爲識藏，生無明住地，與七識俱。如海浪身，常生不斷，離無常過，離於我論，自性無垢，畢竟清淨。」（註三）

在這裏，依照經文所說，阿賴耶識必須訴諸修行、實踐，離於無常、我論之過，才能返回如來藏之境界。因此，如來藏雖說是「善不善因」，却是指着阿賴耶識而言，並非眞如之如來藏能生起善惡、流轉生死。由於阿賴耶識這種離虛僞惡習、

轉趨清淨的可能，所以楞伽經就順理地將阿賴耶識與如來藏搭上線了，一個是不清淨的，一個是清淨的；清淨者爲體，不清淨者爲虛、爲幻，如楞伽阿跋多羅寶經卷四說：

「大慧！刹那者，名識藏如來藏，意俱生識習氣刹那，無漏習氣非刹那，非凡愚所覺。計著刹那論故，不覺一切法刹那、非刹那，以斷見壞無爲法。」（註四）

如此，楞伽經不但因阿賴耶識說而立諸行生滅法外，同時立常住不變之法，即以如來藏藏識爲一切染淨法之依止。雖然藏識——阿賴耶識與如來藏仍有分位的差別，但這的確是一種很善巧的說法。

三、法界唯心說

現實的煩惱世界，起於阿賴耶識的迷妄與意識領域的追求，若能將此「識」作根本的轉向，則可發現自己本有佛性、覺體，因而恍然悟道：法界唯心。

「諸善知識、佛子眷屬，彼心意意識，自心所現，自性境界。」（註五）

「大慧！攝所攝計著，不知自心現量，及墮有無見，增長外道見、妄想習氣，計著外種種義，心心數妄想，計著我我所生。」（註六）

諸法起於心的識別作用，因此由根本識——阿賴耶識爲依處，生起其他諸識，再由諸識的活動，將現象界執爲「實在物」，因此形成主客二元對立的世界，墮入「有無見」、「外種種義」、「我我所生」的外道見中。凡夫不知，把假法實體化，關鍵皆在於「不知自心所現」、「自心現量」。這顆心是怎麼樣的一顆心呢？這是一顆「分別的心」，因此「外境界風飄蕩心海，識浪不斷。」（註七）像平靜的心海裏，無明興起無數的浪濤，心也跟著不安而分別起來了。

凡夫的分別是二元的分法，而菩薩、涅槃者的分別，是無分別的覺察，經上說：

1.「云何菩薩摩訶薩善分別自心現，謂如是觀三界唯心分齊，離我、我所，無動搖、離去來。……」

2.「大慧！如我說涅槃者，謂善覺知自心現量，不著外性，離於四句，見如實處，不隨自心現妄想二邊。」（註八）

「見如實處」即是以「觀」與「覺」的方法，看心的起滅、去來、動搖，甚至「觀三界唯心分齊」，直到不隨自心起妄想，無二邊之分別，則名之爲「見如實處」。故見如實處即是見「法界唯心」的意思。如前所說，識浪也好，心海也罷，形狀雖有種種不同，但水的性質却是一樣，一切都是這顆心在起生滅、在起分別，若能如實知見這個「法界唯心」的法則，一切都是平等一致，無有分別，那就是大菩薩以及涅槃者的境界了。

四、一切法不生說

佛說涅槃，以善覺知自心現量，不取外境爲要，而這外境幻因的主觀體相——心意識，即是幻因，因此諸法實相，皆離心意識，既已無心意識，則一切法不生，這乃是諸聖智所親證，離言說文字思量分別一切諸相之清淨境界。如經上說：

1.「有無是二邊，乃至心境界，淨除彼境界，平等心寂滅。無取境界性，滅非無所有，有事悉如如，如聖賢境界。」

2.「採集業爲識，不採集爲智；觀察一切法，通達無所有，逮得自在力，是則名爲慧。縛境界爲心，覺想生爲智。」（註九）

如如的聖賢境界，是不待緣而有的，是故不但外不取境，於內則心也是痴妄，如鏡中相，雖現非有，因爲「採集業爲識」。識者，言心也。由於心識乃爲境界所縛之根源、不得自在之因，所以無論內外，心與境，都是妄執，只有「慧」能「觀察一切法，通達無所有」，才能不再採業、造惑。其間縛解的關鍵乃在於由識轉智，空掉能所、主觀與客觀，促使脫離一切的執著，達到寂滅平等的涅槃境界。

一切法不生，一方面說明心意識爲妄想流轉之因與有漏法之外，同時其勝義的解釋，乃是如如的眞實世界，而非外道之斷滅見，枯槁而一無所有。所以說：

1.「心量無所有，此住及佛地、去來及現在，三世諸佛說，心量地第七，無所有第八，二地名爲住，佛地名最勝，清淨妙莊嚴，照耀如盛火，光明悉遍至，熾炎不壞目，周輪化三有。」

2.「若如來出世若不出世，法畢定住。聲聞緣覺如來，無間住不住虛空，亦非愚夫之所覺知。」

3.「悉離諸根量，無事亦無因，已離覺所覺，亦離相所相。……當知亦非無，此法法自爾。」（註十）

所謂「心量無所有」乃諸佛最勝之地，這種自覺的菩提清淨境界，是遍一切處，光明普照的、無有形狀的生命狀態，而且是「法畢定住」、「法法自爾」的，本來即是，諸法如實，當下即是。所以，這是一種「離相所相」，即脫離能知所知之相對關係，而臻於如如不動的諸法實相。

五、諸法實相皆幻

爲何說諸法實相也是幻呢？以其諸佛出世一大事因緣，惟令衆生開示悟入佛之知見。所謂入佛知見，即是了知諸法實相。而諸法實相皆唯佛心所見，故應是幻，以其「實在本身」是不可說的，底下先看經文怎麼說：

「大慧！我說如來藏，不同外道所說之我。大慧！有時說空、無相、無願、如、實際、法性、法身、涅槃……如是等句說如來藏已，如來應供等正覺，爲斷愚夫畏無我句，說離妄想無所有境界如來門。……開引計我諸外道故，說如來藏，令離不實我見妄想，入三解脫門境界，希望疾得阿耨多羅三藐三菩提。是故如來應供等正覺，作如是說如來之藏。……爲離外道見故，當依無我如來之藏。」（註十一）

由上面的引文，佛說無我，是一般人所不容易信受的，沒有我，誰在作業？誰在受報呢？解脫不等於什麼都沒有嗎？故佛不得已只好將眞如權說爲如來藏，用來解釋說明「善不善因」之根源，其苦心即在於令愚夫離妄想而進入無所有的境界。所以如來藏說，只是一個「望月之指」，示者之意在月，而不在指也。是故，如來藏乃佛心所現，唯心所現，故幻。

復次，愚夫無知造諸有漏，遂墮生死海。羅漢、菩薩亦有微細法執，如執涅槃、眞如爲實，故經曰：

「復次，大慧！一切法不生者，菩薩摩訶薩不應立是宗，所以者何？謂宗一切性非性故，及彼因生相故。說一切法不生宗，彼宗則壞，彼宗一切法不生，彼宗壞者，以宗有待而生故。……如是一切法空，如是一切法無自性，不應立宗。」（註十二）

「彼因生相故」與「以宗有待而生故」，宗者，聖智自性之事也。意思是說，佛所說自性聖智的清淨之法，旨意在由之觀察而入三解脫，而其教說本身即是「因生」，由佛之心所生故，屬「相待」與相對關係而展開的教法，所以，不應執著於宗。以其「一切法無自性」、「一切法空」的緣故，所以「不應立宗」，即法是離文字、形相、思惟的，是以經中有言：

「大慧！若有說言，如來說墮文字法者，此則妄說，法離文字故。是故大慧！我等諸佛及諸菩薩，不說一字，不答一字，所以者何？法離文字故。」（註十三）

總言之，唯心現故皆幻，聖智證既幻，無爲法亦幻，諸法皆幻，唯心所現，而心亦是幻。

六、結論

綜上所述，楞伽經本身，其全盤性所強調的見解有下面幾點：㈠合併如來藏與藏識（阿賴耶識）以作爲一切善不善法與染淨法的依止。更由之而推理㈡法界一切唯心造，一切皆自心現量，這顆心從無始

以來採集諸業，也由這顆心燃起摧破痴暗的智慧光明，而生死與涅槃的一線隔間，其樞機則在於轉識成智，即滅除阿賴耶識之無明熏習，挺立自性清淨心——如來藏。然則㈢佛又說「一切法不生」，因爲法本身即畢定住，「法法自爾」，何生之有？由此再往前推進一步，故㈣「諸法實相皆幻」，幻者，並非一切皆空、都沒有，而是說「法」是沒辦法言詮的，其中的滋味、冷暖，只有靠自己去實踐、徹底的瞭解與體會，才能於眞實的展望上，獲得聖智行相的境界。因此，如來所說的「空、無相、無願……如來藏」等等所謂的「諸法實相」，若相對於「一切法不生」的立場來說，已經落入「假名」的二元相依性中了，而眞正的「法」，却是「無分別」的世界，所以說「諸法實相皆幻」。然而，雖說諸法皆幻，不可執着；但是佛陀之用意却是要從這些「假名」中導引衆生肯定覺體，從而發現自己的本性，而成就無分別的世界。是故，在我們仍然處於平凡的衆生位立場，「假名」雖非卽實，却是擬之而生，值得我們再三鑽研。

〔註釋〕

一、楞伽阿跋多羅寶經·大正16·512中。

二、「如來藏之研究」印順法師著·頁243。

三、楞伽阿跋多羅寶經·大正16·510中。

四、同註①。

五、同前·484中。

六、同前·499下。

七、同前·484上。

八、1.同前·489下。
2.同前·505上。

九、1.同前·499中。
2.同前·510上。

十、1.同前·509下。
2.同前·510上。
3.同前·506上。

十一、同前·489中。

十二、同前·502中。

十三、同前·506下。

〔參考書目〕

一、楞伽阿跋多羅寶經·大正十六·新文豐。

二、如來藏之研究·正聞·印順著。

三、太虛大師全書第七編之楞伽阿跋多羅寶經義記·太虛大師出版委員會發行。

四、佛教思想㈠在印度的開展·幼獅·李世傑譯。

樂助 財團法人台北市慧炬雜誌出版社

● 申謝啓事 ●

台幣部份：

釋無名大德　一萬四千元（五月份）
張泰隆大德　五千元（同右）
高素勤大德　五千元（同右）
廖蘇西姿大德　五千元（同右）
釋浩霖大德　一千五百元
新文豐出版股份有限公司　一千元
嚴祖鑿大德　五百元
慧智學社　一百元
釋會本大德　一千元
鍾春長大德　一千元
釋如定大德　一千元
許旭東大德　五百元
許耀東大德　五百元
徐憶中大德　五百元
開元禪學院　五百元

外幣部份：

范進福大德　美金壹佰元
薛維格大德　美金壹佰元
方大德　港幣一萬元
李欽安大德　美金壹佰元