如來藏系主要經論略述（上）

釋開智

一、前言

如來藏說在印度佛教的發展上是否爲一個獨立的學說，就西藏與中國的看法却不盡相同。西藏認爲印度大乘佛教只有中觀、瑜伽二派，而沒有如來藏系的獨立教派。但中國，從華嚴法藏大師所奠立的如來藏緣起說，太虛大師的法界圓覺宗，乃至印順導師的眞常唯心系，都可以證明如來藏說在中國的發展狀況，它是不同於中觀、瑜伽學系的。而且，從有關的經論中，更可以看出如來藏說的確有其特色，爲一個獨立的學系。

二、如來藏說現出的時代

如來藏說雖然可追溯到和『阿含經』的「心清淨，爲客塵所染。」乃至大衆部、分別說部的「心性本淨」，小品般若經的「是心非心，心相本淨。」華嚴經中『如來出現品』的「佛子！如來智慧、無相智慧、無礙智慧，具足在於衆生身中。」等有關，但眞正具體提出「如來藏」之名的是『大方等如來藏經』。此經早已在「晉惠帝、懷帝時，沙門法炬（AD 290～311）」譯出，雖已佚失，然而在道安目錄、僧佑的出三藏記集，費長房的歷代三寶紀及開元錄都有記錄。另有晉元熙二年（AD 406）佛陀跋陀羅譯，今存。及，唐不空（AD 747～771）所譯的「大方廣如來藏經」，由此可以推出，此經的出現在無著（AD 310～390）世親（AD 320～400）之前。又因龍樹（AD 150～250）的大乘論中也沒有明確提及如來藏與佛性，所以可能是在龍樹之後。而當時正是笈多王朝，梵文文學復興的時代，印度大乘佛教適應此一思潮的發展，使它普及化，才有「如來藏」說的出現。

在內教方面，也由於龍樹曾作一番綜合的大乘佛教，隨著教理的進展，才會有新經典製作的需要，除了在二～四世紀的般若經與華嚴經的增廣或集成之外，完全說新教理的各種經典也出現，一方面立足於「空」的思想，另一方面又根置於對「心」本質的究明上，同時也發展出法身的思想。由於佛陀觀與實踐的主體——衆生心的問題，相互糾纏而產生了兩種思想。一種是從與佛共通的理想面來考察心，這就是如來藏說。另一種是從對現實機能上去分析心，這就是唯識說。前者所代表的經典有『如來藏經』『勝鬘經』『涅槃經』等；後者所代表的典籍是『解深密經』。這兩系統也都陸續地有新的著作論書，將它組織而成。

三、如來藏的定義與思想淵源

如來藏，梵語 tathāgata garbha，藏語 de bsin hšegs pahisñin po，如來的胎藏之意。卽在一切衆生貪瞋煩惱中的自性清淨的如來法身。如『大方等如來藏經』所說：

「我以佛眼觀一切衆生，貪欲恚癡諸煩惱中，有如來智、如來身，結跏趺坐儼然不動。」（註一）

這裏是說一切衆生具足如來智慧德相，雖在諸趣煩惱中，「常」無染汚。進而涅槃經也說：

「我者卽是如來藏義，一切衆生悉有佛性，卽是我義，如是我義從本已來常爲無量煩惱所覆，是故衆生不能得見。善男子，如貧女人舍內多有眞金之藏。」（註二）

勝鬘經法身章說：

「如來法身不離煩惱障名如來藏。」（註三）

由此顯示生死與解脫同一依——如來藏。

楞伽阿跋多羅寶經第二說：

「世尊修多羅說：如來藏自性清淨輪三十二相，入於一切衆生身中，如大價寶垢衣所纏，如來之藏常住不變，亦復如是，而陰界入垢衣所纏，貪欲恚癡不實妄想塵勞所汚。」（註四）

因此，一切衆生本具如來法身，無始以來爲客塵煩惱所覆，恰如胎兒，故稱名爲如來藏。寶性論更依如來藏有四種義，依四種義有四種名，貫攝經中的不同名義，由此，可以理解這一種思想系統的源流，主要是由佛經而來。例如『寶性論』說：

「無漏法界中依如來藏有四種義，依四種義有四種名，應知何等四義，偈言

佛法不相離　及彼眞如性
法體不虛妄　自性本來淨

此偈明何義？……依此四義，次第有四種名，何等爲四？一者法身，二者如來，三者第一義諦，四者涅槃。」（註五）

勝鬘夫人經也說：

「如來藏者，是法界藏，法身藏，出世間上上藏，自性淸淨藏。」（註六）

佛、如來、法身都是佛的異名；菩提、涅槃是就佛的果德來說；佛是由大覺而圓成，他所體悟的法、聖諦，在初期大乘經中多用法性、眞如、法界、實際等。這些固有的名詞，均表示衆生本來就具有如來藏，而「胎藏」、「界藏」、「攝藏」等成立新的名詞，如：garbha 是胎藏的藏，佛藏、正覺藏、勝者藏、法界藏、出世間藏、性淸淨藏等都是胎藏的藏。胎藏的根本意義與種性有關，這也就是涅槃經中所說：一闡提可成佛，有別於楞伽經的教示。如 dhātu 是界藏的藏：佛界、如來界、法界、涅槃界、衆生界，都依界藏得名。dhātu 一般譯爲界，如六界、十八界等，是最常見的名詞。『阿毘達磨俱舍論』卷一：

「法種族義，是界義，如一山中，有多銅鐵金銀等族，說名爲界。」（註七）

界有多種意義，如山中的銅鐵金銀等族是其中一義，如來藏經中，言地有珍寶藏喻，就是界藏的譬喻。界，或譯爲性，如法界或譯爲法性，如來界或譯爲如來性。胎藏與界藏是不同的，但在已經有了而還沒有顯現的意義上，胎藏與界藏相通。在如來藏說的經論裏，胎藏與界藏是相通。

kośa，是攝藏，也就是俱舍。在『寶性論』中，都用如來藏的原語，是「如來俱舍」。（註八）又『大日經疏』釋法界藏，「梵音云俱舍」。俱舍——攝藏，似乎也與胎藏、界藏相通。不過在如來藏思想中，通俗的胎藏說，是更重要的！『大毘盧遮那成佛經疏』卷十四說：

「法界藏者，此藏梵音云俱舍，是鞘義也。猶如世間之刀在於鞘中，此藏亦爾，故以義翻也。故此中云法界藏者，卽是如來所出之處，謂一切如來處在其中也。……今乃示現無盡身口意種種形聲，遍滿法界，卽是諸佛奮迅也。示現如來平等嚴藏，此是胎藏之藏也。」（註九）

如來藏可說是「後期大乘」經的主流，由原始佛法演化爲「大乘佛法」，其根本原因是在「佛涅槃後，佛弟子對佛的永恒懷念。」而在初期大乘佛法中，廣說十方佛與十方淨土，希望理想中的佛陀，能從菩薩行的實踐中實現出來，然而要想這樣成佛是

不太容易的事。至於「後期大乘」的如來藏說，也就是以「初期大乘」所闡明的窮深極廣的如來光明智慧莊嚴，直從衆生身心中點出。一切衆生有如來藏（或佛性），不但一切衆生可以成佛，也提供了頓入、易成的法門，「卽心是佛」、「卽身成佛」等法門，由此而展開。

「如來藏」說，雖是後期大乘佛教的術語，然而如來與藏，卻是印度世俗固有的文字。如來藏原是一種譬喻，喻在衆生位，如來智慧德相已本具足，然而卻容易被視爲有「實體的我」看，這是因爲：在佛教中如來是佛的別名，是「從如中來」，是悟入眞如而來成佛的，並不是表示有一個主體在「來」與「去」，然而在釋尊當時的印度宗教界，對於衆生從生前到死後，都認爲有一個生命主體，這一個生命自體，一般人稱之爲我，如『阿含經』中的十四置難就有四問—如去、如不去、如亦去、亦不去。此中「如去」「如不去」……就是有沒有「神去」，「神」是「我」的舊譯，所以，佛是不加以理會的。同爲「如來」，佛法與世俗神教是有差別的，一個是於法如實安穩來去，一個是說生死延續的主體。再者，garbha 是胎藏，在印度宗教學中應用胎藏說是非常古老的，在『梨俱吠陀』的創造讚歌中就有創造神「生主」（prajā pati）的「金胎」（Hirahya garbha）說，從金胎而現起一切，這是將人類孕育誕生的生殖觀念，應用於擬人的最高神（生主）的創造。

總之，大乘佛教在「如來」與「藏」（界藏、胎藏與攝藏）原是分別發展的，而超越理想的如來，在菩薩因位，有誕生的譬喻，極可能是由此而引發如來藏—如來在胎藏的教說。「如來之藏」，原是譬喻，卻在普及大衆化的過程中，不自覺地融混了世俗神教化的傾向，發展爲後期大乘的眞常我、眞常心—眞常唯心論的學說。

（待續）

註 一：大方等如來藏經，大正一六，四五七中～下。

註 二：大般涅槃經（曇無讖譯四十卷大般涅槃經）第七，大正一二。

註 三：勝鬘經法身章，大正一二，二二一下。

註 四：楞伽阿跋多羅寶經第二，大正十二，四八九上。

註 五：寶性論，大正三一，八三五中～下。

註 六：勝鬘師子吼一乘大方便方廣經，大正一二，二二二中。

註 七：阿毘達磨俱舍論卷一，大正廿九，五上。

註 八：如來藏之研究，第十二頁。

註 九：大毘盧遮那成佛經疏卷十四，大正三九，七二五中。

海明佛學院招生簡章

一、宗旨：本院以造就佛教僧材，宏揚佛法，續佛慧命，淨化人心，社會和諧爲宗旨。

二、資格：年滿十六歲以上卅三歲以下身心健全者。㈠出家在家之女衆，具眞實信心學佛法者。㈡國中畢業及同等學力者。

三、名額：二十名。

四、待遇：供膳宿、課本、獎助學金。衣被用品自備。

五、報名日期：即日起至七十六年二月十日止。（報名表函索即寄）面試另通知。

六、考試：佛學常識、自傳一篇。

七、修學期限：三年期滿合格發畢業證書。

八、修學成績優良者，提前升玄奘學術研究院研究。

九、地址：台北縣樹林鎮中山路一段備內街海明寺。

十、開學日期：二月十三日報到。