「佛說無上依經」的根本旨趣

陳惠芬

一、前言

世尊在菩提樹下成正等正覺時，所說的第一句話：「奇哉！奇哉！吾今普見一切衆生皆具有如來智慧德相，但以妄想執著而不證得。」衆生原本是具有成就佛果的一切功德智慧，只是爲了客塵煩惱所覆蓋，所以不能顯現，一旦能將煩惱客塵除去，自然能顯出本自具足的功德智慧，所以楞伽經說：「如來藏自性清淨，具足三十二相，轉入衆生身中。」佛果清淨莊嚴是衆生所欲證入的，然而衆生却具足無量無邊的煩惱也是事實，我們如何去解釋衆生經過不斷修習佛法，廻向菩提，終能證得涅槃妙果，以及說明佛果莊嚴等問題呢？這些向來都是佛教所重視的。

佛說「無上依經」是梁天竺眞諦三藏所譯，後編入大正藏第十六册。全經計分爲七品：校量功德品、如來界品、菩提品、如來功德品、如來事品、讚歎品、囑累品。而它的重點是在闡揚衆生本具的如來功德，和諸佛如來所具有的功德智慧是平等不二；衆生如果能在佛法的修行下，就可能把客塵煩惱一掃而光，顯現出本來所具足清淨智慧的德相。整部經文的思想結構嚴謹，敍述條理清晰，似乎就像一部論典，值得詳加研讀。

二、如來舍利功德說

本經啓首是阿難向佛請益造如來舍利塔不可思議功德，如經文說：「若請信善男子、善女人，造此大高重閣，布施四方衆僧幷具四事。若如來滅後，取佛舍利如芥子大安立塔中，起塔如阿擘羅子大，戴利如針大，露盤如棗葉大，造佛如麥子大，此二功德何者爲勝？」這是以積聚供養衆僧的功德，來和供養如來舍利子功德相比較。而佛答覆說：「此功德於前所說，百分不及一，千萬億分乃至僧祇數分所不及一，分分不相及，譬喻所不能及，何以故？如來無量。」供養衆僧功德遠不及供養如來舍利，因爲如來舍利是象徵如來福德智慧圓滿，供養如來舍利就像供養一位莊嚴清淨的聖者，功德自然較大。然而功德也須廻向阿耨多羅三藐三菩提，否則所獲得的福報也只是人天福報。

在讚歎如來舍利功德時，同時隱喻如來佛果莊嚴。如來舍利功德不可思議，如來具足佛果莊嚴也是不可思議。經文接著開顯有關如來佛果莊嚴，探討如何從衆生（界）到菩薩（界），最後達到如來（界）的最高境界。

三、如來藏的大用

何謂如來藏？在佛法中，無論是世尊所施設的是屬於何種教說，都是圍繞著生死輪廻及涅槃解脫問題而說明。佛法是依緣起性空來解說生死輪廻的無常無我，從生死輪廻到涅槃解脫，也是依據緣起的無常無我始可契入。這個緣起性空的思想，原本是「甚深極甚深，難通達極難通達」的，不易爲常人所接受。如佛弟子薩遮尼乾子與佛陀討論無我問題（註1），即可知無我是極難體會的。俱舍論「破我品」也提到，若說無我，則誰去輪廻？誰去涅槃解脫？似乎對於人的生死輪廻，涅槃解脫，應該會有個主體存在才是。世尊在說如

來藏時，即是要隨順這類衆生的心境，使其接受佛法，而方便權說如來藏，如楞伽經說：「開引計我諸外道故，說如來藏。」或「爲斷愚夫畏無我句，故說……如來藏。」

印度原有梵我思想，主張有一個眞常不變的我體，從生死到涅槃。而佛法是說無我的，世尊所證悟的如如法性，並不是神我—是普現諸法實相的宇宙絕對眞理，這是最眞最淨的眞我，常住的妙樂。故依佛法來說，這個如來的如如法性，是在聖不增，在凡不減，爲本自具足的。衆生因爲無始以來被無量煩惱所覆蓋，所以常在生死輪廻之中，因此不能顯現出如來如如不動的法性，所以稱爲「如來藏」。無上依經是依於「如來藏」而建立的衆生界、菩薩界、如來界。界即是藏之意，衆生本具的如來智慧德性，在衆生名衆生界，如經修行到菩薩位即名菩薩界，由菩薩自行化他，解行圓滿而將它彰顯出來，即是如來界。所以從無上依經，吾人可以明白，世尊闡述衆生與佛是平等不二，衆生心即是諸佛心，佛心即是衆生心，衆生即是佛，佛即是衆生，一切衆生本來是佛。

甲、衆生界

衆生從無始以來，在相續生命的瀑流中，永不停息的輪廻，是因爲無明覆蓋，愛結所繫。由起惑造業，由業受苦，這個生生不已的洪流在長夜之中輪廻著。這和合相續的衆生是無常、苦的，因執著妄想顚倒而有輪廻之苦。所以經文上說：「一切衆生有陰入界，無始時節相續流來。」在生死相續輪廻當中，眞如法性無法彰顯，對於本自具足的眞如法性，是否因爲雜染法而失其本性？依經文說：「一切衆生有陰入界，無始時節相續流來，法爾所得至明妙善，此處苦心意識不能緣起，覺觀分別不緣起，不正思惟不能緣起，若與不正思惟相離是法不起無明，若不起無明，是法非十二有分緣起。」如來藏所位的衆生界，雖是在無始時期即生死相續流轉，但衆生界的眞如法性却不是無明所能緣起的，如經文說：「客塵煩惱不入衆生清淨界中，此顚惱垢爲外障覆，虛妄思惟之所構起。」因此，即使是無始以來妄想顚倒，若是在戒定慧的修習下，則不會與眞如法性相應。衆生界的眞如法性本是清淨的，無明煩惱的顯現，並不染汚眞如法性。

經文說：「譬如無價，如意珠寶，莊嚴瑩治，可愛明淨，其體圓潔，無有垢汚，棄之穢泥，經千百劫。過是以後，有人捨取，取已洗淨，守護保持，不令墮墜，是如意寶，既被洗淨，還得清淨，不捨寶種。」這段經文，對如來藏的衆生界解說，極其重要。衆生界的眞如法性是不生不滅，不增不減，本性清淨，無有染著。衆生受到無明煩惱的雜染，雖然是長夜輪廻的根源，但是要祛除這些無明煩惱後，才能顯現原來的眞如法性。這些是在說明衆生界的如來藏，類似的譬喻很多，如「如來藏經」的九種譬喻（註2）就是。眞如法性不只是諸佛如來具足清淨莊嚴功德，對於生死輪廻的衆生而言，同樣是有如來藏，如經文說：「一切如來昔在因地，知衆生界自性清淨。」無上依經對雜染流轉的衆生界，提出主要論題是「一切衆生有如來藏」。

乙、菩薩界

上文說到「如經修行菩薩位，即名菩薩界。」由衆生界轉入菩薩界，是菩薩淨化無明煩惱，才能達到清淨澄潔的境界。經文說：「是衆生界於生死苦，而起厭離，除六塵欲，依八萬四千法門，十波羅蜜所攝，修菩提道，我說名菩薩。」菩薩能體會衆生界生死相續的苦迫，戡破客塵煩惱的如幻如化，不僅自己淨化無明煩惱，也爲一切衆生解說甚深妙法，祛除煩惱障。

諸佛如來在因地修菩薩道時，修習戒定慧，無上依經提出五種修習法：一、於衆生生尊重心，二、起大師敬，三、般若，四、闍那，五、大悲。這五種法門，是如來在因地如實修行的法門，最後達到如來界無染無著，能入生死輪廻逆轉生死，祛煩惱縛，證大解脫，速得阿耨多羅三藐三菩提。

菩薩的悲心，經文中曾舉出一種譬喻：「豪富長者惟有一男，稚小貪樂遊戲，不幸脚跌墮大深坑，糞穢死屍腥爛臭處，其母及餘眷屬，見子墮坑大叫，而身無力，怯弱不敢入此深坑救拔子苦。惟長者念子心重，不厭其穢，自入坑救子而出。」這個譬喻，以死屍糞坑代表三界，長者子

是凡夫衆生，母及衆眷屬是聲聞緣覺二乘，心雖憐子（衆生）受苦，却無心無力拔濟救生之苦，而豪富長者，具足清淨無垢心，其心已無客塵煩惱之累，所以入生死、惡臭之處，拔濟子（衆生）苦。

菩薩何以能厭離生死，修菩提道呢？依經文說：「菩薩復更思惟，此煩惱垢無力無能，不與根本相應，無眞實本，無依處本。……若如實知正思惟觀，是諸煩惱不起違逆。」菩薩了知客塵煩惱無眞實性，衆生本具如來清淨功德，成佛成聖是要除去客塵煩惱，顯現本具眞如本性。故菩薩第一要務是「應觀令諸煩惱不染著」，於客塵煩惱，不起染著，如此菩薩才能爲衆生說法，解煩惱縛。但是，菩薩的精神是莊嚴佛土，成熟衆生。若「煩惱令生死相續，與善根相應，如此煩惱我應攝受，爲成熟衆生，成熟佛法。」無上依經在釋菩薩界時，並不是以爲衆生本自具足眞如法性，衆生終究成佛，而是要菩薩勤加拂拭客塵煩惱，顯現衆生的眞如法性，甚至要有自己先入地獄，使衆生成佛的決心。菩薩是追求佛果，莊嚴佛淨土，成熟衆生，在大乘經典中，觸目均可見到這種偉大精神。

丙、如來界

眞如法性是由菩薩悲智圓滿以後才顯現出來的，即是如來界。如來藏是生死所依，衆生才有生死輪廻。如來藏也是涅槃所依，有了如來藏，從生死流轉到涅槃還滅，就是轉依法。經文說：「是界未除煩惱殼，我說名如來藏至極清淨，是名轉依法。」轉依法有四種相：

(1)生起緣：出一切世如來相續，是菩提道出起緣處。

(2)滅盡緣：三品煩惱根本種類，依因此法永滅盡。

(3)知法果：已知通達所知眞如證得果。

(4)法界體：滅諸相結最淨法界所顯現。

所謂轉依，即是成就如來無上的不可思議。

如來界是如來藏清淨涅槃因，無上依經說明如來藏是清淨不思議的無上菩提，以下列出十義來說明：

(1)自性：如來藏自體是諸法如義，一切衆生本來具足。

(2)因緣：如來藏本性清淨的自體，應以信樂大乘，發菩提心，來彰顯如來藏。

(3)至果：修習上妙法，才能將如來藏顯現出來。

(4)分別：如來藏是清淨、究竟清淨。

(5)作事：如來藏具有成佛的妙用，在衆生位，而能引發衆生厭離生死，欣樂涅槃的妙用。

(6)相攝：如來藏具有種種功德，能與之相應。

(7)行處：如來藏有三種階位，在衆生位是顚倒不清淨，在菩薩位對如來藏功德實性，雖已了知仍未究竟清淨，到如來位是如來藏達到究竟清淨。

(8)常住：如來藏如虛空般常住遍滿一切。

(9)不共：如來藏在聖不增，在凡不減。

(10)不可思惟：如來藏貫徹一切，雖以種種名相出現，其實是同一如來藏性。

在如來界的如來藏，無上依經是以「最淨、眞我、妙樂、常住」來形容如來佛果。如來藏四德，以「常、樂、我、淨」總攝一切。常是「常、恒、不變易」，樂是「安、快樂、清涼、寂靜」，我是「佛、第一、畢竟」，淨是「無垢、清淨」。如來藏的「常住」是超越時間，沒有時間可說的，過去、現在、未來都是如此。如來藏的「眞我」是本自具足，凡聖不二。如來藏的「妙樂」是清涼寂靜。如來藏的「最淨」是本自清淨，不因客塵煩惱而有染汚。

由以上如來藏所展現的衆生界、菩薩界、如來界來看，無上依經是肯定如來藏爲眞實圓滿。一切清淨的聖妙功德因，在聖果位上具足的是無漏功德，無一不在如來藏本自具足。在衆生界，如來藏是雜染依，爲有漏客塵煩惱所寄附。在如來界時，如來藏即得顯現諸佛如來的一切清淨功德。因此，如來藏是一切生死涅槃之所依處，如勝鬘經所說：「依如來藏說有生死，依如來藏說有涅槃。」

四、結語

如前所述，無上依經可說是一部結構

嚴謹近於論典的佛經。在這部經中，世尊闡述衆生生死流轉是因客塵煩惱所覆蓋，所以無法顯現如來藏的眞如法性，倘若我們能發菩提心，修菩薩行，褪去客塵煩惱，自然能見到本具的如來功德智慧。如來藏的教說，一方面能成立生死輪廻所依據的根本，另一方面又是流轉還滅的根本。有了如來藏的教說，那麼衆生從生死到成佛的經過，可以得到合理的解釋。佛菩薩的講經說法，目的是爲了引領衆生依教奉行，修習佛法，使之踏上成就佛果的妙境，這就是如來藏教說的目的。同樣的，佛說無上依經的根本旨趣也在於此。

附註

1. 詳參雜阿含經第五卷、一一〇經。
2. 有關如來藏經的九種譬喻，是指：一、萎華有佛，二、蜂群繞蜜，三、糠糟粳糧，四、不淨處眞金，五、貧家寶藏，六、穀內果種，七、弊物裹金像，八、貧女懷輪王，九、鑄模內金像。

——本文榮獲余家菊獎學金

談佛學研究的四種依據（上）

曾錦坤

一、前言

「學佛」與「佛學」二詞，從字面上看起來好像只是次序顚倒，而事實上它們是具有不同涵義的：學佛重在行，必須實際依照佛陀的教法去踐履，才能稱爲學佛；佛學重在解，它只是對佛陀教法做理論探討，而不一定有眞切的實踐。世上只把佛教當作一種理論來探討的人，只能稱爲佛學，不能稱爲學佛。學佛與佛學，涵義既然不同，所以很容易使人誤會兩者沒有關係；而事實不然，因爲不行不能解，不解不能行。必須有眞切的實踐，然後佛學才能紮實，佛學才有目標；必須有眞切的瞭解，學佛才能正確，不致誤入歧途。解而不行，恰如說食數寶；行而不解，恰如盲修瞎鍊。因此學佛與佛學二者應該相輔相成，合則兩美，離則兩傷。我們如果把學佛和佛學加以比較，則以重要性而言，學佛比佛學重要，因爲佛學的目標也只在成就學佛。以先後而言，則佛學應在學佛之先，因佛學是學佛的指引。一個人如果從來不曾聽聞佛法，則他根本不可能學佛。因此，佛學雖然只是一種理論探討，但是我們也不可因此而輕視它。

佛法僧是佛教的三寶：法字相當於整個佛學，是整個佛教的教理；佛是教理的完成者；僧是教理的實踐者。佛與僧都以法爲根據，因此三寶雖然並稱，而其中尤以教理爲最重要。（註①）我們也可以由此看出佛學的重要性。或許有人會說：就歷史的先後言，是先有佛的出現，然後才有教理的建立與僧團的建立；因此三寶之中，應以佛陀爲最重要。這話說得極有道理，然而我們却仍然不可忽略：佛之所以成佛，正是因爲他實證了教理，如果沒有教理，佛也不可能出現；而僧團所依循的，也只是這教理。因此我們仍認爲三寶以