華嚴經的設教因緣及其殊勝

——「華嚴經教與哲學研究」讀後

洪玉玲

一、前言

「不識寶玉，不得其用；不知此德，安能仰求？」一華嚴經可以說是大乘佛教中一部極其重要的經典，經中所開展的是有關成佛的殊勝功德與莊

嚴境界，以菩薩極地的文殊大智、普賢行海，來彰顯毘盧遮那如來的圓滿果德；「以萬行因華，來嚴飾無上的佛果」，從五趣的業報，別教一乘的修證，以及十方菩薩的福德智慧等一切因華，滙集成普賢的願海：首先以普賢三昧，顯現出離言絕思的毘盧遮那果海；換句話說，就是以毘盧遮那的威神之力，以放光代表說法來彰現出從開始的凡夫行者的修行終至等覺妙覺圓滿行位的成佛境界。因此，毘盧遮那與華藏世界海，可說是代表了華嚴法門的特色。以圓滿的、清淨光明徧照的法身佛與神聖莊嚴的佛土，作爲學佛者仰望的理想，然後發菩提心，修菩薩行，成就不可思議的佛功德。楊政河老師的「華嚴經教與哲學研究」一書，便是以宗教實踐的旅程與哲學觀點，來闡述華嚴精義，讓學佛者能一探華嚴的精微與究竟，一窺佛教中的瓌寶「華嚴教海義汪洋」，倘若不讀這部華嚴大作，即有「欲入寶山，而不得其門」，甚至有「不見宗廟之美，百官之富」之憾了。

二、華嚴經的設教因緣

聖人設教，必有其源由，像佛陀出現於世間講華嚴經，也有其因緣，唐代清涼國師澄觀說是：「一法應爾故，二酬宿緣故，三順機感故，四爲教本故，五顯果德故，六彰地位故，七說勝行故，八示眞法故，九開因性故，十開今後故。」茲分述於後：

一、「法應爾故」：一切諸佛在成佛時，必須先說華嚴經，再說其他的經。所有的佛法都在華嚴經裡，華嚴經就是解說諸法本體的樣子。它是爲了開展一乘法界玄門，爲諸佛齊證，所以一切諸佛，在無窮盡的世界裡面常轉大法輪，演說重重無盡的華嚴經，其目的是爲了令衆生知途歸覺，返本還源。雖然這是佛陀針對四十二法身大士所說的法門，然而他何嘗不是在對衆生說法呢？只是由於衆生被無明纏縛而渾然不覺罷了。

二、「酬宿因故」：佛陀解說華嚴經的主要因緣，是佛陀在因地修行時所發的甚深廣大願力，圓滿悲智雙運，而令行願齊周。像經上說：「毘盧遮那佛，願力周法界，一切國土中，恒轉無上輪」，「如來不出世，亦無有涅槃，以本大願力，示現自在

法。」

三、「順機感故」：爲了隨順受教化衆生的機感，所以佛陀純然是對機說法，如果要想見佛，必定要假藉諸衆善業，一切均視衆生修行的因緣而給予適當接引，如此就有感應的境界現出來。

四、「爲教本故」：爲開演教法的根本，所以要說華嚴經，它具有開漸之本與攝末之本。所謂「開漸之本」，就是先爲大菩薩說法，開展成佛果德。而「攝末之本」，就是廻小向大，攝小乘歸於大乘，也就是向下廻向，這純然是隨緣赴感，入理雙寂，而廻向於實際理地，令大願普遍周滿。

五、「顯果德故」：果德就是成佛的德性。佛德有依果、正果兩種。華嚴經爲什麼要顯示佛的果德呢？因爲華嚴經一開始便把人類所要祈求最高精神的理想對象—毘盧遮那佛，—這尊具有最高眞理，最後所要成就的菩提佛果彰顯出來。這是爲了令一切有緣衆生皆能直接面對他，對他產生堅定不移的信念，由此而發心，向他學習。

六、「彰地位故」：爲了彰顯諸菩薩行者在行菩薩道時所修行的成佛圓因。行菩薩道其實就是一步一步的向上修行，從十信位修到妙覺位爲止。修行的地位也可分爲二種：一行布門，二圓融門。「行布不礙圓融，圓融不礙行布」，行布是指佛教修行層次的位階，也就是說由十住、十行、十廻向、十地等覺等，都各有各的教相。「圓融」是融通頓演的；「行布」是無量的修行次第，所謂「一即一切，一切即一」，圓融是理性德用。所以總、別、同、異、成、壞等六相是可以同時相即相入而無礙自在。如此對一切的緣起諸法，都各各具足六相的意義，那麼一切諸法也完全能夠圓融相即，六相本身互爲融即，法界也自然形成一個廣大的圓融體。

七、「說勝行故」：就是要解說殊勝的行門，也就是說修十住、十行、十廻向、十地、等覺的行門，才能圓滿妙覺位，行也有兩種：一是頓成諸行，也就是圓融。諸行是大乘根性所修的行門，在很快的時間內就能把一切修行法門都修得圓滿，根性利，把一種行門修行成功，其他一切行門也都能覺悟了，故一行一切行，一斷一切斷。二是偏成諸行，就是行布，換句話說，菩薩修行是一步一步地往上修到果位，先圓修十信，再修十住、十行、十廻向

、十地、等覺以達妙覺位，循序漸進的修，慢慢修到佛位。

六「示眞法者」：這裏指示出來的眞實妙法，也就是理事無礙法界、事事無礙法界。欲成行位，須先解法理，不能體會理事等法，修行上便不能如法，所以「不了眞實法，諸佛故興世」。華嚴宗的宇宙觀中說明法界緣起，便有四法界、十玄門、六相。其中四法界即理法界、事法界、理事無礙法界與事事無礙法界。「理事無礙法界」，即是本體與現象相即相入的法界；理事就好像水和波一樣，本來是屬於同一性質的東西，現象實際就是本體所展現，祇是現象界的萬物都是虛妄假有，而理體界是絕對不變的。而「事事無礙法界」，是一大法界緣起，而此一緣起又是稱性而徧事，爲理事交相涉入的因陀羅網境界。由於緣起稱性所以能常，世間萬法皆無常，而稱性之理却獨能常。楊老師說宇宙萬象都是由法性的理體所顯現，經由它所顯現的諸法也應該是圓融無礙的，事事既皆依理，那麼事無大小，也都具有全體的理性。理性周徧於每一事物，則事事皆周徧而不相妨礙，故事事無礙，就是說明宇宙間的一切事物均具有統一性、延續性與包容性的原理，法與法間互緣融通，相資相成。

七「開因性故」：即一切衆生，皆有成佛的因，爲了開演衆生成佛的因性，其實，因果理事等法，皆由衆生本自具有，不必向外尋求。佛性是本有的，也有兩種：一種用言語來說明因性。衆生本覺的智慧，本來就具有恒河沙數的性德，爲了方便起見而借用言語來說明，令一切衆生都知道自己的本自性種都具有佛性，均有本覺智慧。第二種是依照佛陀所說的妙法來修行，而修成果位，「不信不解，不順不入」。

十「利今後故」：佛陀是時時處處無不在放光動地，演經說法，加上爲了實現他的大願力，因此便有所謂「互古今而不變，歷萬劫而常說」。其說法不僅說與菩薩聽，也特爲末代衆生徧布廣長舌相。

學佛的終極目的，就是要證得涅槃，求取自在解脫。解脫者的境界，往往是不可言喻的，但是佛陀爲了要廣布佛法於人間，乃假方便之門，而以言語讓衆生都能聽聞而攝受佛法。在華嚴經所列法門

可說是層出不窮，一法門中可演無量法門，即使是一法一相，也無不是功德圓滿，每一法門都是究竟法門。

華嚴經說：「無量劫中修行滿，菩提樹下成正覺，爲度衆生普現身，如雲充滿盡未來。」就在這種因位可說，果位不可說的情況下，雖然衆生根性劣鈍，執著於身、心，人、我以及諸相事物，可是佛陀仍以他的大悲心和大願力，來攝受衆生，讓他們都能悟入佛的知見，這乃是具有不可爲而爲之的大無畏精神，盼「佛以一音演說法，衆生隨類各得解。」

至於大方廣佛華嚴經「入不思議解脫境界普賢行願品」，普賢本義是指一切菩薩修行圓滿，普賢能承受圓滿究竟的一切法，以普賢圓滿行海來表彰毗盧遮那佛果海妙境，而且它也可以通釋一切所知法，圓滿一切衆生心行，當體法性。所以本來一切衆生，皆是普賢也，再從聞大乘法，開悟圓理，通達眞如清淨，發菩提心，徧觀諸法性相，起正信心，即爲信解位的普賢。解行位上，徧觀法性，修集六度菩提資糧，就是普賢。從眞見道，智證徧行眞如，依根本智，引發一切後得智行，就是普賢。到佛地後，從無緣同體大慈悲所起的三輪不思議教化，也是普賢。依此普賢智德，自一切衆生至佛，都可稱爲普賢。菩薩地的果，非究竟果，仍是因行，一切十住，十行，十廻向，十地所有因行，皆攝屬普賢門，像善財童子參一生補處彌勒菩薩，後進參文殊菩薩普賢菩薩，也都是說明會歸於普賢圓滿行海。如此普賢行的高尚遠大，均將攝入普賢願海中。總攝一切，普攝一切，令一切初發心菩薩都能從發願而獲得一切菩薩修行法門，乃至成就佛果的一切功德，這樣才能說是能入普賢行願海。

三、華嚴經—華藏莊嚴世界海的殊勝

華嚴經是以圓融無礙的「一眞法界」爲最主要教旨，大凡世間的事事物物，花草樹木，莫不周徧含容，相攝相入，主伴具足，圓通自在。由一眞法界性起，圓該萬有，唯是一心，由此一心而融通交攝。所以華嚴法界是以「一即一切，一切即一」的

主伴圓融，來闡說無盡的法門海，這也就是諸佛所同證的果海，更是衆生本來所具有的佛性。

一談到法界，勢必含有四重，而且重重無盡；說因果緣起，勢必談到六位，也將會位位圓融。當圓融不礙行布時，「一即一切」，當行布不礙圓融時，「一切即一」，使一切萬象，均能達到圓滿圓滿、平等平等的境界，如此才不致產生差別境界。倘若能舉法界而完全融攝於因果法則，將能使萬德、萬行都能由此昭然顯現。雖然有四重法界與六相圓融的差別，但是究竟並沒有離開「一眞法界」，這就是能以一心萬法，卷舒自在的緣故。所以在華藏世界海中，是具足了染淨融通，無礙自在的諸法，而六相十玄門的妙旨，却又含攝了甚深的理趣。

至於一談到華嚴經中的「入法界品」，可以說是捨去言論，依法奉行，直接掃蕩心意識的滯頓行迹，回復到本具的神妙智用。古德認爲「入法界品」以前的經文可以譬喻如百川，而本品經猶如大海，其源流與體用是相同的，可以融歸於「一眞法界」之中，這也就是華嚴教海的最高臻極處。換句話說，「入法界品」爲總合因前面的五位圓融果，將智行融合成一眞法界裡面圓融自在的行門，這正是悟入毘盧遮那清淨法身的境界。

「入法界品」，這是要依人證入佛果妙界，「入」是指能入的智行，「法界」是指所入的境界。而「依人證入」是指善財童子能依文殊菩薩的根本大智、普賢菩薩的廣大行願，及諸衆菩薩妙行、諸菩薩善友知識，跟隨已經能證入的人，起淨信、正解、正修行，拿具體的生命去體驗、去印證，才能獲取實質的眞理，更由於這是自己生命體驗，自己生命的閱歷所親自證悟，始能眞正理解毗盧遮那性海的境界。

像第七十一卷「入法界品」說：「我知法界無量，獲得廣大智光明故，我知法界無邊，見一切佛所見故；我知法界無限，普入一切諸佛國土，恭敬供養諸如來故；我知法界無畔，普於一切法界海中，示現菩薩行故。」這裡就是在說明法界是具有無盡無礙的意義。如攝大乘論所說「一切諸法，無不從此法界流，無不還歸此法界」，法界無盡，乃是諸法的本源性海，由其至大無外，至小無內，故能無所不包，無所不攝。

在華嚴經－華藏世界品」中，說明毗盧遮那佛是無盡法界的妙莊嚴境界，華藏莊嚴世界海是百十一世界種的總名，所有世界的數量是無限衆多無限廣大的。在這些世界種中，上下具有二十重世界，十重表自利，十重表利他，個個相距有一佛刹微塵數，我們所居住的娑婆世界就在第十三重，爲毘盧遮那佛所居住的地方，以表示利他心切。

在華藏世界海中，說明諸佛的所行處，是徧於法界有情衆生，此行既徧，那麼它所依的果位亦徧。所以華藏世界是圓攝三世業境，純雜無礙，所有莊嚴境界，都能彰現諸佛密意、衆生三世所行業。因爲法界的體性是沒有時間限制，而妄計有三世法。由於它是頓現無時法中，故知華嚴世界，是從一切法空中，隨其智理所彰現，所以能隱現自在。經上說：「華藏世界所有塵，一一塵中見法界，寶光現佛如雲集，此是如來刹自在。」又說：「世尊往昔，於諸有微塵佛所，修功德淨業，故獲種種寶光明華嚴莊嚴世界。」可知在華藏莊嚴世界海中，一一世界種中，各有不可說佛刹微塵數世界，相依而住，一一境界，皆具有世界海微塵數清淨功德所莊嚴。

四、結語

遨遊了華嚴經華藏世界種裏面的各種法門後，可以令我們學佛者能夠體悟佛與佛土的境界，對於一位學佛者而言，由信、解、行、證這個過程來說，華嚴經是應有盡有，其道理是取之不盡，用之不竭的，聰明人就明白多一點道理，愚癡者就明白少一點道理，好像降雨一樣，各得其量，普潤諸方，各取所需，雖然所取的法門不一定相同，但是同樣可以證入不可思議的解脫境界。對於楊政河老師的這一部「華嚴經教與哲學研究」大書中，對於華嚴經的教理確有精闢的剖析，他是從各種法門一一給於詳細的介紹，這正是學佛者的一大福音。讀完本書之後，使我對華嚴經的宗教意旨有更進一層的體會，深慶自己得以一窺華嚴精義而法喜充滿。

——本文榮獲范道南獎學金