佛學的旨趣

柯鴻章

一國文化或一家學術思想之產生，都有它的時代背景及其產生的歷程，也就是說它是爲了適應那時代的環境及人心之趨向而產生。然而，即使是如此，但也必然有它時代不變性的本質存在，而使之能傳諸久遠。簡單的說：眞理是永遠打不破的，皆不因時代之遷流而變化。唯其有一不變的眞體，而後才能應乎萬變。故我們可以得知一個眞理，亦即「唯其體能立，而後用乃能無窮」，此體乃不變的體，而其用則只是應病予藥，隨緣示現的用而已。換言之：佛陀所說三藏十二部經，皆是應病予藥的良方，對於佛陀爲何能說出這種良方，是因其已證悟了不變的眞如理體。故佛陀雖說法四十九年，未曾說一字，只因未曾說一字，便道出了其不變的眞體。僅此十二部經，便已道出了其無窮的妙用。

有些人一直認爲佛教的道理是清淨無爲，消極避世，不合時代潮流。其實說這種話的人完全誤解了佛理，他們執着於三藏十二部的文字障中，將無法致用，無法力行。其實佛陀說法四十九年只是爲了救渡世人而說的權宜方便之法，絕非佛陀教導世人的全部。因此只要我們能本着佛陀證悟的眞理去努力探討，一定還有許多藥方深藏在那不變的眞體當中，有待我們去發現。我們深信佛陀的教旨是，以解脫業障，斷惑證眞，爲天地間永恒的眞理。下面謹就個人淺見，試舉幾個佛學名相來探討佛學的旨趣，以使吾人了解如何學以致用。

人生是苦

佛陀告訴我們人生是苦，他舉出了人生有三苦八苦無量苦。三苦是苦苦、壞苦、行苦。寒熱饑渴、天災人禍是苦苦；樂境結束時是壞苦；一切有爲法無常變遷是行苦；此三苦是總綱，世間事均不出此三者。八苦則是生、老、病、死、愛離別、怨憎會、求不得、五陰熾盛。由字面上看，卽可了知其含義。總而言之，人生的一切都沒有永恒的不變性，刹那生滅，稍縱卽逝，不可把握，不可擁有，故說人生是苦。

佛陀肯定人生是苦，其目的是要人們有所警惕，知道苦的發生是由於一切煩惱惑業之所招集，欲想滅除痛苦，必須修道，證到涅槃，始能永脫苦患。同時告誡那些貪圖物質享受，追求名聞利養的人們放下這種不正確的觀念，去求得人生更高一層心靈深處的快樂。因爲人生由五欲六塵所得到的快樂是暫時的，而且會造成將來無窮的痛苦，所以佛陀以大悲心教導我們各種法門，都是離苦得樂的方法，誰說佛陀的道理是消極的呢？我想那些自以爲人生應該享樂的人才是最消極的。

無常

佛陀說無常，肯定了世間一切萬事萬物均無自性，無實在性，無獨立性。蓋宇宙本身便是在成、住、壞、空的循環中變化，不過時間太長，人們並不覺得。人生的生、老、病、死，一切事物的生、住、異、滅，沒有一時一刻停止過。只要我們肯用一點心思去體認一下周圍的環境，便會深深的覺察

到那種「對酒當歌，人生幾何，譬如朝露，去日苦多」的滋味。

但是佛說無常，並非教我們哀傷無常，厭倦人世，相反地教我們深深地體認無常之後，認明短暫的一期生命，倏焉而過，必須抓著寶貴的光陰，以無比的毅力，拿出最大的勇氣來，精進不懈，找出其眞常不變的道理。因爲世間萬法都是紛亂的、相對的、煩擾的、束縛的、不自在的，必須找到一個寧靜的、平和的、解放的、無差別的、自在的境地，這種解脫自在的境地就是佛陀正覺的完成。在無可形容無可命名中，即稱之爲不生不滅的無爲涅槃。此種斷除了愚痴爲本的生死，而得到智慧爲本的解脫，即是與無常相反的涅槃。

眞正體悟了這一番道理，我們自能身心俱泯，三毒俱消，對一切橫逆之來，更能甘之如飴，則心中不再有罣礙，自然引發出一股更積極更無畏的力量來開創人生。

無我

人生的大苦痛大憂患在於有個我；因爲有我，必有我所對待的人，人不只一個，故有衆生，對待情形相續不斷，故稱壽者。金剛經所謂四相者即指此，若有四相，就是凡夫，而非菩薩。由於有我之私己，使一切爭執、糾紛、仇恨、動亂因而興起，故我執是煩惱之根，罪惡之源。古今聖賢皆教人去除我執，如孔子教人毋意、毋必、毋固、毋我。老子說吾所以有大患者，爲吾有身，及吾無身，吾有何患。凡此都是教人破除我執以達無我之境界。其實只要我們諦觀萬物，便可發現一切刹那生滅，遷流變化，何況「我」爲四大五蘊的和合體，豈能例外。質言之，所謂無我者並非否定我的存在，而是認爲我不過是幻有，是假相，不應該執著人我的分別，必須把心量擴大，由小我而推廣到大我，再由大我推廣到無我，自然就可以把我執化爲烏有。

佛在菩提樹下，夜觀明星，證了道的時候說：「大地衆生皆有如來智慧覺性，但因妄想執著不能證得。」以後佛說法四十九年，橫說豎說均不離此要領。妄想即是分別心，分別心即第六意識，執著是第七末那識，執著第八識的見分爲我便生我執，有我即有煩惱，有煩惱即不能出三界得解脫。煩惱

就是迷惑，迷才造業，只要有四相，必定造業，衆生可憐，爲業所支配，被業力牽著走，一切都不自在，所以欲求出離，必須做到無我。

斷欲

欲係指五欲而言，五欲是財色名食睡，佛家稱爲地獄五條根，沾染不得。而世間人對五欲似有特殊的愛好，愈陷愈深而不能自拔。欲望乃人人俱有，佛家主張斷欲離欲常爲人所不敢接受，其實這只是人們執着於文字而不能圓解其義。儒家說「食、色，性也」。吃飯睡覺，豈能免掉，殊不知佛家主張斷欲離欲者，只是叫我們不要太貪染。能斷一分，就斷一分，譬如吃飯，每天青菜豆腐，可以果腹足矣。長養慈悲，不殺生，不造業，而仍可維持色身，不必大魚大肉，營養過頭，反而容易生病。更何況養心莫善於寡欲，而素食之營養並不亞於肉食；一方面既可避免造業，一方面又可養心，何樂不爲？舉食一項爲例，其餘均可類推。

慈悲

慧炬文庫・歡迎選購

F007 佛學今銓 25開500頁 定價七〇元

本書爲張澄基教授在美國各大學講授佛學之講稿，內容包括宗教之回顧及展望、業力論、佛陀之基本教示、無我論、禪定瑜伽論及性空論，見解新穎，多發前人所未發。其特點係以現代人之眼光，對佛學理論予嶄新之評述，並比較西洋之科哲與宗教。此爲其積年心血結晶，體大思精，非尋常作品可比。

B002 禪門三柱 25開586頁 定價精一二〇元平一〇〇元

本書爲學禪者之入門階梯，由顧法嚴居士翻譯。原作者菲力浦・凱普樓以其熱切習禪十餘年之經驗，及親近數位禪師所獲之法益，原原本本作系統之報告。巴壺天教授曾序之云：「書中所載，有傳授理論，有修習方法，有開悟例證，粲然皆備，最便初學。」誠爲有志學禪者不可多得之書。

經云：慈能予樂，悲能拔苦。給人快樂易，而拔人之苦難。然而予樂中自有拔苦之含義在內，只是拔苦乃悲憫心更深一層之表現。欲拔人之苦，必先自己能受苦。以同體大悲之心代衆生承受苦厄，此非有大勇氣、大擔當者無以爲之。歐陽竟無大師在釋悲訓中曾將悲義分爲悲憫、悲淒、悲迫、悲切等義。而其中之悲迫悲切最令人嘆服，蓋必有如救頭然之迫切，不顧己身之安危，方能眞正捨身爲他，勇往不退，這是何等的悲切雄壯。因此，人只要有大慈悲心，則其所發出的感動力是足以驚天地而動鬼神的。

具大慈悲心者莫過於觀世音菩薩。觀世音菩薩久已成佛，號正法明，以慈悲心切，復示現於十方無盡法界。尤與娑婆有緣，普現色身，哀憫衆生，垂慈救拔，以期離苦得樂。吾人修菩薩行，應學觀音之慈悲，以救世濟人爲己任。然而慈悲最大之表現卽是布施與戒殺。六度以布施爲首，後後勝前前，施爲第一步，如不行施是尙未放下，其他五度均難有成就。戒律是學佛的基礎，戒條雖多，戒相雖繁，而戒殺則列爲第一。近世天災人禍頻仍，人民

A 007
佛說八大人覺經疏 25開76頁定價十七元
「佛說八大人覺經」是釋迦文佛開示衆生世間虛而不實，令其捨離五欲，修習聖道，識心達本，永斷生死，亦是諸佛菩薩大人之所覺悟。經文雖短，意則賅涵世出世法。經續師深入圓融之披示，誠爲砥礪老修，啓廸後學之佳著，允宜人手一册。

A 008
地藏經白話解釋 25開300頁 定價三〇元
地藏經一向被尊爲佛門孝經之一，又爲密教部經典，是顯密二教，大小密乘行人所必讀之典籍。本書爲胡宅梵居士受弘一律師之囑而作，首版於民國二十二年，流通迄今。惟當年手民之誤，一直未被更正，本社有鑑於此，特請人精校文句，改正錯訛，重予修版梓行，爲坊間最完善之白話解釋本。

慧炬出版社 北市建國南路一六八巷六號
電話：七〇二六七七二
郵政劃撥：三四八四帳號
（無掛號郵寄者，另加六元）

死傷多而且慘，推其原因不外衆生殺業之所感召。假如人人具足大慈悲心，各盡孝弟，履仁行義，矜孤恤寡，戒殺放生，喫素念佛，則人以善感，天以福應，自然風調雨順，國泰民安。吾等凡夫未具天眼，說之未必相信，然而理事圓融，因果絲毫不爽，豈可以不信而抹煞一切耶？所以布施與戒殺二事，如能量力而爲，盡其在我，便是予樂拔苦的具體表現。

智慧

智慧在佛家的術語中稱爲般若，它是宇宙間最高智慧的表現，與一般知識論中的知識不同，它超越了世間智慧，是大乘佛法的綱要，所謂大乘最上乘者唯一般若而已。大智度論曰：「般若波羅密是諸佛母，諸佛以法爲師，法者卽是般若波羅密。」佛說般若，說了二十二年，前後共十六會。一部大般若經都是解釋般若，共有六百卷之多。在第九會時，由博而約，特說金剛經，譯成華文只有五千八百三十七字。般若要旨，盡在裏許。所以從前中國人對於金剛經受持讀誦，家喻戶曉。其持誦之靈驗與功德，歷代均有翔實的紀錄。故一般研究佛學，對於般若咸發生莫大的興趣，因其主張離相，遣蕩情執，開理體本具之正智。此種理論爲佛家所獨有，其他宗教哲學學說均尚未接觸其邊緣。再簡單說，般若的要旨卽是遣除妄想執著，因如來覺性，人人本具，但爲妄想執著所障，不能證得。佛爲一大事因緣出現於世卽是爲了此事，一切佛法都是在破執除障。譬如念佛法門，亦須心淨，心淨則土淨，但是妄想執著不除，心何由淨，故說離了般若卽無佛法，此言並不爲過。

緣起

佛家所談緣起必歸結到性空的哲理來。世間事物都是仗因托緣而生起的假相，本是無自性空。所謂自性是自有或自成，有自體存在的含義。故凡是緣起的卽是無自性的，無自性的卽名之爲「空」。緣起卽空是中觀大乘最基本而最扼要的論題。然而我們除了明瞭緣起性空外，更應體認緣起乃代表一切

的相待、相依、相生性。了解緣起的相依相生性之後，我們便可體認到一切的得失毀譽也都是緣起的一種假相而已。故一方面不必去計較得失，自然心胸坦蕩，毫無罣礙；一方面更應相信失敗毀謗以及橫逆之來，都有宿世之因，今生遇緣成熟，發起現行，宜甘心受之，以了宿債。業障消除之後，自然離苦得樂，因而引發一股上進奮鬪的心理，以增進對整個人生的信心。

緣起法是佛法的中心思想，就因的方面說，緣起卽相依相緣而起的，原語是動詞，叫作緣起。與緣生不同，緣生是就果的方面說，因緣和合所生的叫作緣生，是被動詞的過去格，卽被生而已生的。若能了解緣起法的理論，則對於無因論、邪因論，種種邪見都可以一掃而空，不至混淆。因緣和合的存在是由於種種條件所生起，自性是自成的，本來是如此的，自性與緣生，不相並立，所以凡是自性成的，決不假藉衆緣，凡是衆緣生的，決無自性。一切法依衆緣而存在，所以就否定了自性有。自性是人類普遍的根本錯誤觀念，空就是超脫了這自性的倒亂錯覺，而了達了一切眞相，故佛家語稱之爲緣起性空。

結語

從上述七個佛學名詞的旨趣含義看來，我們知道佛學並不是離開世間，而談玄說妙，它完全是以現象界爲研究的學問。在人類的心靈上，佛學啓發了我們一份開創生命的人生觀，認識人生的眞諦，掃除一切見思煩惱，先求根本智，本着「體若能立，用乃無窮」的原則下，析理入微，圓融無碍。所以說佛學乃是一可深可淺，可實可權，普契羣機的哲理。吾人欲了解佛學的可貴，必須完全放下自己的成見，虛心接受佛所說的宇宙萬法的本體，及心性的奧秘，以明心見性爲目標，幸勿陷入文字障。要依義不依語，解行並重，知行合一，最後達到斷生死業縛之長流，證清淨寂滅之性海，方可稱爲得到佛法的眞實利益。

——本文榮獲范道南獎學金，作者柯鴻章已自中央警官學校畢業。