

第 二 十 三 期

中華民國九十年五月十五日

護 僧



善慧大師 遺像

中 華 佛 教 護 僧 協 會



90年3月3日榮譽理事長
開證長老拜見印順導師

第三屆第五次理監事聯席會議
榮譽理事長致詞



理事長頒發獎牌給特殊
有功人員張淑貞委員



第三屆第二次會員大會
理事長致詞及介紹來賓



1995 年 10 月 15 日創刊
 2001 年 5 月 15 日出刊
 行政院新聞局局版高市誌號第 34 號
 中華郵政南台字第 891 號登記雜誌類
 理 事 長：釋傳孝
 發 行 人：王惠亮
 封面題字：釋開證
 發 行 者：中華佛教護僧協會
 編 輯 部：文化教育委員會
 打字美編：正順電腦打字製版
 封 面：善慧大師德像

地 址：高雄市新興區仁愛一街 302 號
 (宏法寺)
 電 話：(07)236-9604 · 236-1189
 傳 真：(07)236-5546
 劃撥帳號：41350141
 戶 名：中華佛教護僧協會
 網 址：<http://home.kimo.com.tw/cbssa>
<http://netcity.hinet.net/cbssa>
 E-mail：cbssa@kimo.com.tw
cbssa.cbssa@msa.hinet.net

封面介紹

靈泉禪寺開山禪祖—善慧上人..... 2

獎學金文選

淺述天台五時八教之判釋／釋圓誠..... 4

短篇文選

孟子與佛教的人生觀／釋智融..... 13

心聲園地

供僧的意義是供養而非救濟／開證..... 18

宗教信仰的狂熱與無知／開證..... 19

馬國弘法行記／挹秋..... 23

掀開神祕的面紗—大陸朝聖記／釋道昱..... 27

教內消息

弘法一甲子·開證老和尚圓寂..... 47

2001 達賴喇嘛訪台啓示錄／楊圳益..... 48

「觀老病苦·渡生死海」研討會／心素整理..... 55

韓國普成老和尚在宜蘭蓮華寺開院說法..... 62

第一屆世界佛教青年論壇..... 64

佛教弘誓學院研究部·專修部聯合招生..... 65

佛教力行學院·佛教解脫道研修所招生..... 66

圓光佛學院·圓光佛學研究所招生..... 67

台南女眾佛學院招生..... 68

華嚴專宗佛學研究所招生..... 69

財團法人佛教僧伽醫護基金會..... 70

「佛教倫理學」講座啓事..... 70

書畫篇

金湘..... 71

會務報導

九十年一月～三月份會務工作報告..... 72

個人會員入會申請書..... 76

團體會員入會申請書..... 77

獎學金申請辦法..... 78

獎學金申請書..... 79

個案申請辦法..... 80

醫療補助申請表..... 81

本會特約醫院..... 82

九十年一月～三月份捐款芳名..... 84

靈泉禪寺開山禪祖—善慧上人

善慧大師，法名常覺，別號露堂，俗姓江，名清俊。基隆市人，祖籍福建汀州永定縣。生於清光緒七年（西元一八八一年）二月九日。自幼聰慧，夙稟善根，髫齡即喜摘花供佛，舉止異於常童；九歲入學書院，受業國學，品學俱優。十六歲時隨母皈佛茹素，年方弱冠，即慧悟不群！於光緒二十五年，欣遇福建鼓山湧泉寺來臺高僧妙密、善智二禪師，從其受學佛經，潛心研究教理，參禪悟道，因而慧業日進。光緒二十八年，大師二十二歲，由善智禪師引導至鼓山，禮乃師景峰長老出家，並晉受具戒。稍後返臺，弘開法化，與善智禪師同受時人譽稱為臺疆二甘露門。并承智師心願一為「安僧弘法，須建伽藍」之遺志，將先期擇地基隆市東北郊月眉山麓，發起創建靈泉禪寺，以後經二次增建，歷時十載，為臺灣有叢林禪刹規模之肇始也。

民國元年（西元一九一二年），大師三十二歲。師為學人研究教理之便，專程前往日本，向「文部省」請回一部『新脩訓點大藏經』；次年又偕徒德融遠渡重洋至印度，參禮佛蹟；並歷遊大陸、緬甸等各地叢林名刹巡禮或弘法，到處法緣甚盛。民國五年，更應臺南士紳之禮請，重興法華寺及彌陀寺；民國十三年，受鼓山湧泉寺之聘，主持開壇傳戒，次年又應怡山重慶寺傳授四眾戒會；民國二十三年遊化南洋時，嘗應檳城本忠和尚等請為極樂寺及雙慶寺住持，民國二十四年，又兼新加坡普覺寺住持，化雨普被僑胞！中日戰爭時期，大師為溝通中、日佛教關係，遊化上海，被推舉為杭州佛教會會長，概見大師法緣之殊勝。

大師一生尤致力於佛教文化、教育。自民國初年起，即就本寺常開設短期學院，引導佛教青年僧眾研習佛學，期以養成佈

教人才。嗣於民國六年，大師爲籌謀興辦一所具備教育規模之佛教學校，以達長期培育人才之宏願，因而經由與日本曹洞宗台北別院院長大石堅童禪師之協助，於台北市創立「臺灣佛教中學林」，即今「泰北中學」之前身也，當時雖以「佛教曹洞宗」名義申請設立，然大師實爲發起之創辦人，且自任首屆學監，繼之被推舉爲校長，任期達十二年。概見大師爲教育青年之熱心，而泰校乃爲本省開臺以來，佛教教育發軔之第一所學府也。

自民前二年以來，大師歷次開壇傳授四眾戒法或二眾戒會；并開建禪堂，倡導禪修法門；或主辦歷屆佛學禪林、佛教學院。開寶島佛化文教風氣之先，弘佛教正法淑世利群之旨。

大師生具福慧莊嚴，雍容溫厚，善說法要，平生本具菩薩心懷，到處隨緣接眾教化，席不暇煖。直至民國卅四年八月，四眾方慶本省光復，大師爲團結教界，正積極進行籌組「臺灣佛教總會」，方始籌備就緒，未及召

開成立大會，而大師忽於十一月杪臥疾，即預知壽限已至。而以「余無常到」爲題，冠以偈示眾示：

「余年六十五，無迷亦無悟，常住中道理，到處隨緣好。」

延至十二月十一日下午二時，即溘然示寂矣！世壽六十五，僧戒臘四十六夏。大師畢生爲弘法利眾，勞瘁以終！其慈悲願行，迄今猶爲世人所共仰。近代高德道安長老，嘗爲大師撰像讚曰：

『巍巍堂堂，本分風光！

威音那畔，私淑法王。

披染末世，倒駕慈航。

開山興學，萬古流芳！』

誠哉！觀像讚而猶聞見大師之音容宛哉也。

靈泉脩嚴一晴虛恭撰

淺述天台五時八教之判釋

釋圓誠

前言

世尊說法觀機逗教，因應眾生根機利頓之別，而有說法次第之殊。天台宗智者大師將世尊說法四十九年之法要「以《法華經》為規範整理一代時教，立五時八教之法式，將一代法門出以種種分類解釋，而示法華之教理」。（註一）闡示我佛所說一切教法，明顯中道妙義，始終次第，暢說無餘，實給予我後代修習心法宗要之行者，有一系統之脈絡可尋。「如來一代中，隨機施設，且機有千差，對機設教。教亦萬殊，猶如網目，若不得其綱，則無量教網無從探悉，唯吾祖智者，靈山親承，大蘇妙悟，依據法華以五時八教判釋東流一代聖教，罄無不盡」。（註二）天台以教觀并重，是在了解《法華經》之教理與修行《法華經》

觀法。故有「以法華為宗骨，以智論為指南，以大經為扶疏，以大品為觀法」之謂。（湛然《止觀義例》）天台宗要一為教相，一為觀心，此一家之宗義，悉收於教觀二門，故有「教觀相融，體用互彰，用權顯實，直指自心，而成妙法」之謂。（註三）

一、五時

天台宗以五時八教判釋佛陀一代聖教。五時者，將佛陀一代四十九年間，應眾生之根機，應病與藥所說之教法，並以太陽照物為比喻，從日照高山，漸至日輪當午普照一切。分為華嚴時三七日，鹿苑時十二年、方等時八年、般若時二十二年、法華涅槃時八年，稱為天台五時。《天台四教儀》云：「如來於成道最初，為大菩薩說《華嚴經》；次於鹿苑，為接引二乘而說四阿含

等經；次說方等大經，如《楞伽經》等，令諸二乘迴小向大；次說般若經，遣除二乘執情；後說法華、涅槃二經，以開示眾生，咸得作佛，故稱為五時」。此五時判教乃智者大師依「《華嚴經·如來性起品》之三照三譬與《涅槃經·聖行品》之五味，《法華經·信解品》四大弟子五時領會」（註四）之文而立。

蕩益大師於《教觀綱宗》云：為實施權，開權顯實，乃佛法之宗要也」。（註五）如來本懷唯有一佛乘，然如來運應眾生的根機殊別而施以種種方便法，使令得解，人一乘妙法。今先就五時之內容，依《教觀綱宗科釋》與《天台宗概論》二書之旨，作一概要之敘述：

（一）華嚴時：如日照高山之時。即佛陀成道後，最初約三七日為大乘根熟者正說圓頓大教，兼說別教。此時乃無盡法界，俱顯空有，性海圓融，色心俱入，湛深羅於海印（喻佛智），現刹土於毫端，以此化度大乘

菩薩。《華嚴經》有前分與後分之區別，前分是三七日時之說法，不含聲聞在內；後分如入法界品，則有舍利弗等大聲聞在內。但此時之說法程度太高，聲聞、緣覺二乘人皆如聾如啞，未能收到化益之效果。

（二）阿含時：如日照幽谷之時。是指佛陀說《華嚴經》後之十二年間，於十六大國說小乘四阿含經之時期。此時乃如來因小乘於華嚴大法不見不聞，如聾如啞，故隱大化而施小化，遂於鹿苑之中誘引機宜而方便演四阿含等經。為下根之聲聞說四諦、為中根之緣覺說十二因緣法，為上根之菩薩說六度。此時之二乘人是偏空，會人不會法。

（三）方等時：如日照平地之時。四教（藏、通、別、圓）並談曰方，三根普被曰等。如來於鹿苑中說小乘法，其目的是斥破二乘之人以得少為足之偏見。為使一切眾生會入於法華之一佛乘，並說大小乘教，一顯大

乘教之高妙，一示小乘教之薄劣，欲啓發其恥小乘而慕大法之心，而說《維摩詰經》、《楞伽經》、《金光明經》、《思益經》、《勝鬘經》等大乘經典，故有斥小歎大（斥責小、乘而讚歎大乘）、彈偏褒圓（彈詞偏教而褒揚圓教）之謂。

（四）般若時：如日照禺中之時。小乘既被彈呵，迴心向大，然其執情未能頓眠，如來遂廣談般若空慧之法以滌蕩之。此時所說教法，在內容上爲通、別、圓三教。亦爲淘汰大小乘分別之偏執，論諸法皆空，融合大小乘於一味，故亦稱爲淘汰時。佛陀爲須菩提等說般若，令其仰慕大乘，且由二乘更進展至大乘，並顯菩薩之空中妙有之悲智精神，又稱爲般若轉教，以此能消除法上之區別，故亦稱法開會。其中，除闡示之前通教的消極之空（即共般若，爲三乘共學之般若）外，亦說明別圓二教積極的不空中

道之理（即不共般若，爲菩薩所學之般若）。

（五）法華涅槃時：如日輪當午之時。謂如來正說《法華經》開示十界皆成佛、《涅槃經》闡明一切眾生悉有佛性之理。如來於前四時調機純熟，故於靈山會上稱性而談，令其會權歸實，了妄即真，演長遠之壽量，顯至道之幽微，三根普被，此乃如來宣說《法華經》之因，開三藏通別三權，唯顯如來一乘圓教之實。妙玄云：「開方便之權門，示真實之妙理」（註六）譬如大雲，普覆一切。既出于世，爲諸眾生分別演說諸法之實。……皆令離苦得安穩樂，……爲大眾說，甘露淨法。……以一味雨潤於人華，各得成實」然猶有餘機未盡，故又說《涅槃經》以收拾遺餘。故此時所說之教法純係圓滿之圓教，即會通前四時之淺方便教，並彰顯真實之開顯圓。法華涅槃時並舉，乃顯法華「開權顯實」之「跡」與

「本」二門的「行」與「理」同歸一轍之妙。法華大義乃闡佛教大乘思想之精神，全實無權，而此所產生之悲智雙運之般若思想與菩薩精神，乃源發自於一念澄淨之心源，顯慈悲喜捨四無量心，成就佛果。《法華經》與《涅槃經》之關係在於顯揚畢竟一（佛）乘。《法華經》屬於前番五味中之後教後味，係將華嚴時以後至《法華經》間之二乘加以開會，令「入佛知見」成就佛道；《涅槃經》則對法華經所遺漏之有能力者，追說追泯藏、通、別、圓四教，俱談佛性常住之理，扶律談常，設三種權，扶一圓實，入大涅槃，教化使令成佛，故為後番五味中之後教後味，亦稱拈拾教。法華開權，如已破大陣，機至彼如殘黨不難；故法華為大收，涅槃為拈拾」。（註八）

五時復有通、別二種。別五時，即將佛陀教化眾生之方法，依次以年月分為五個時期，以顯

說法之次第；通五時，通則如來說法，因應眾生機宜深淺而設權巧方便。於每時期中，應眾生之能力而說法，使其各得不同之法益。再者，此五時教之順序上以五味喻之。華嚴時喻如乳味，阿含時喻如酪味，方等時喻如生酥，般若時喻如熟酥，法華涅槃時喻如醍醐。譬如從牛出乳，從乳出酪，從酪出生酥，從生酥出熟酥，從熟酥出醍醐。醍醐最上，若有服者，眾病皆除，所有諸藥悉入其中。善男子！佛亦是，從佛出生十二部經，從十二部經出修多羅，從修多羅出方等經，從方等經出般若波羅蜜，從般若波羅蜜出大涅槃，猶如醍醐。言醍醐者，喻於佛性，佛性者即是如來」。（註九）此五味之譬另有二意，即約機以論其濃淡，約教以論其次第。濃淡則以眾生之根機，譬其乳味，乃至醍醐等；相生者，則譬以佛陀說教之次第。

二、八教

八教者分化儀四教、化法四教。化儀者，就外部而分判者言之，即教師教導學生所用之方法儀式，有頓、漸、祕密、不定、非頓非漸、非祕密非不定等；化法者，為內容之整理，即佛陀教化眾生之教法內容，有藏、通、別、圓等四種。

(一)化儀四教：佛陀教化眾生所用之形式與儀則，亦如世藥方。

1. 頓教：佛陀最初將自內證之方法直接教示眾生；相當於《華嚴經》所說之教法。
2. 漸教：教化之內容由淺而漸深之教法；相當於阿含（初）、方等（中）、般若（末）三時所說。
3. 祕密教：佛陀應眾生之不同根機能力因材施教，施予個別教化，或為根利者說頓，或為根頓者說漸，而彼此互不相知，同聽異聞「互不相知，各自得益」（註十）
4. 不定教：各種根機之眾生雖

同坐一席，然隨各人之能力，所體悟之教法不一定。

同聽異聞「彼此互知，各別得益」。（註十一）

祕密教與不定教之共同點為「同聽異聞」，即同座一席聽法，而所聞領略之法益各自不同，但祕密教相互俱不知利益之差別，是為人法俱不知，不定教則了知相互利益之差別，是為人知法不知。

(二)化法四教：佛陀教化眾生所採用之教法內容，亦如世藥味。即三藏教、通教、別教、圓教，「法尚無一，云何有四，乃如來利他妙智，因眾生病而設藥也」，以空假中三諦為基準，以眾生之根機、三惑二死諸病之輕重，而施設解行修証之藥，使令轉迷為悟。

1. 三藏教：略稱藏教，即小乘教，三乘人。如《法華經》云：「貪著小乘、三藏學者」（即聲聞修四諦，緣覺修十二因緣，菩薩修六度）說《阿含經》，以明但空

(僅知空之一面，而不知同時有不空之面)之理，開示三界內鈍根眾生，由析空觀而入無餘涅槃之教。正化二乘，傍化菩薩漸進地誘引初學。藏教之菩薩已制伏見思二惑，然未斷盡煩惱，為教化眾生，破斥外道之邪因緣而後宣揚佛法之正因緣之理，經三大阿僧祇劫至證悟之長期間實踐因行，故稱伏惑行因。

2. 通教：以聲聞、緣覺、菩薩三乘所共通之大乘初門教，故稱通教。闡述一切事物皆由因緣所成立之理，故為如幻之空假。觀體空觀（觀全體本來畢竟空，人作巧度觀）之教。此教菩薩中之鈍根者，僅能理解較淺之教理，與藏教之菩薩同證菩提果；勝根菩薩則能領悟教中所含深奧之中道妙理，最後入別圓二教。如此由通教轉進別教者，稱為別接通（或別入通），由通教轉進圓教者，

稱為圓接通（或圓入通）。

同時，通教之菩薩為學習別教之教法，而以別教修行之名目來表示通教之位次，此稱為名別義通。

3. 別教：別，有不共與歷別二義「千界諸法因果善惡逆順，雖隔歷參差，唯其體性不外乎真如平等之理性緣起」。此教乃說明：不共二乘而獨為菩薩說（不共），此點別於其他三教，又由現象界之差別面觀察諸法（歷別），故稱別教。此教次第觀空、假、中三諦而悟中道之理，但因別教之中道教義別於空、假，故稱但中（觀空、假之外另有獨立之中）之理，斷無明煩惱証三德秘藏；其觀法為次第三觀，先以空觀破見思，次以假觀破塵沙，後以修中觀破無明，故又稱隔歷三觀。

4. 圓教：圓，即不偏、圓融、互備之意。即不論迷悟，於本質上並無區別，此為真實

之理，亦為佛所覺悟之理，如大海之水，雖因緣而有千波萬浪，然其海水之本性不變。如《法華經·方便品》云：「是法住法位、世間相常住」，故圓教在顯示佛之所悟，亦即為明示佛陀自內證之教。此教觀空、假、中三諦之理在一諦中互具其他二諦，故此中道之理稱為不但中之理。真如與宇宙萬法之關係，無不圓具，任舉一物一事皆具有連帶整體圓融關係。誠如《摩訶止觀》云：「一色一香無非中道」即談萬法圓融周備之妙意圓教之菩薩以一心觀空、假、中三觀，故此三觀稱為一心三觀，或稱不次第三觀、圓融三觀。

三、五時與八教的融攝

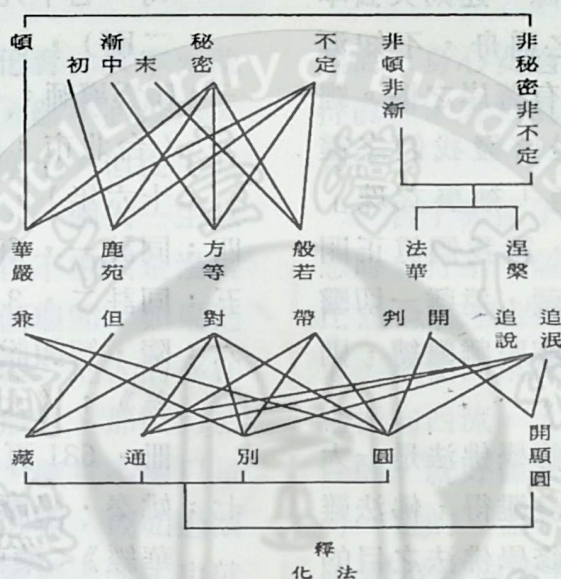
在化法四教中，藏、通二教為「教證俱權教與證俱為方便，非真實法」，別教為「教權證實」（教為方便法，證為真實法），

圓教則為「教證俱實」（教、證俱為真實法）。若以此配於五時，則第一華嚴時正說圓教兼說別教（兼），第二鹿苑時但說三藏教（但），第三方等時則對說四教（對），第四般若時帶通別二教正說圓教（帶），第五法華涅槃時中法華為純圓教，而涅槃經之追說為並說四教，追泯則為純圓教。同時，法華之圓（今圓）與說法華經以前之四時圓（昔圓）雖為同一教義（今圓、昔圓圓體無殊），但論其作用則互有優劣，故謂今圓為純圓獨妙之開顯圓，自有其深遠妙意，顯我佛世尊之無量悲願，由是可知《法華經》是修習一乘法之行者必習必修之本典。又醍醐味，喻法華涅槃時，依法華為教相純圓獨妙，華開蓮現，超前四時之上，故有「超八醍醐」之謂。

佛陀四十九年說教之次第及演化之悲願，盡收於五時八教。「而五時八教，不外乎權實二理，權實又不逾一念。所謂收歸於一也」。（註十：）今就天台

宗五時八教始終判教之大綱以圖列之。

五時八教判釋之圖
化儀判



天台宗大乘主旨，乃具足菩提心、大悲願心，具足般若妙慧，於教觀二門之體用互彰，終極以一念三千為事具理具之圓頓一心，理行相益，實為我佛世尊教化眾生之思想實踐。菩薩的悲願，所行一切功德，正如《法華經·勸發品》云：如來滅後，云何能得此《法華經》，佛告普賢菩薩，若善男子、善女人成就四法於如來滅後當得是《法華經》，

一者諸佛護念、二者植眾德本、三者入正定聚、四者發救護一切眾生之心」。莊嚴國土，華開蓮現。再者，此五時八教非只限於天台宗，以基礎佛教概論而言之，它是通於各門宗派。

結論

今日雖距佛世有二千餘年之久，至今乃因依靠著當時諸大弟子之數次結集而有之經典，故能

延續著佛陀之精神和意旨，不斷的流傳下來，以使後世眾生無有偏頗的行這條坦蕩蕩的苦提路。覺性是人類之靈源，迷則失去本體，猶如大海之扁舟，不知涯岸，茫茫漂浮無有著岸之機。經典之寶貴，即是啓發我們之靈性，讓我們知道「袖裏衣珠」（《法華經》），讓我們真正開發自己本有之寶藏，遠離一切繫縛。故謂：若真解脫離繫縛，則無有生亦無有合。

人生於世能修學佛法是一大勝事，有謂：人身難得，佛法難聞，明師難尋。修學佛法之目的乃使轉迷爲悟，轉凡爲聖，轉惡爲善。如來家業，乃大家當，大事業。佛法浩瀚，非我初學者所能明詮以盡，然自我期許著，今既已恭列爲僧伽之一員，則應於二六時中之日用云爲裏更加的警惕自己，不離佛陀所教之法，不離僧伽之基本行儀，解行並進，自千利利他。

附 註

一：無言《天台宗概論》；（台北市：原泉出版社，七十三

年八月，再版），2頁。

二：靜修大師《教觀網宗科釋》；（台北市：新文豐出版公司，七十九年十二月，一版二刷），3頁。

三：曉雲導師：《天台宗論集》；（台北市：原泉出版社，七十六年），26頁。

四：同註一，66頁。

五：同註二，3頁。

六：隋·智顗說《妙法蓮華經玄義》；《大正藏》第三十三冊，681頁中。

七：姚秦·鳩摩羅什譯《妙法蓮華經》〈藥草喻品〉；《大正藏》第九冊，20頁上、下。

八：同註二，47頁。

九：北涼·曇無讖譯《大般涅槃經》〈聖行品〉；《大正藏》第十二冊，449頁上。

十：同註二，51頁。

十一：同註二，52頁。

十二：同註一，28頁。



孟子與佛教的人生觀

釋智融

人是自然的化育，人本來就是自然的一部份，雖不必以爲人來自塵土必歸於塵土，但從生命的進化運動來看，一個人一生無論長短，大體上也不過只是漫長生命之鏈中的一個環節，如果把人生看成一個過程，把人的存在看作一種生命的形式，那麼對於人來說功名利祿，確實不過只是能得能失的身外之物，或如過眼雲煙，唯一真正屬於人的，也就是人自身保有實實在在的生命和顯示個體生命風貌的真情真性。

因此，如果爲貪慾而勞神，爲名利而鬥狠，心繫於外物而放棄自己德性的修養，放棄善真而行邪道，患得患失，虛飾矯情，那只是一種生命的自損。君子樂道，達者知命。在人生的旅途中雖不一定禁絕慾念，隨遇而安，但總該常懷赤子之心，真實本色胸懷坦蕩，豁達寬容，溫潤和緩，自然也就能心安理得，無愧

無悔，身心安適，適以忘憂。能持真性，方爲真人，亦能有真的人性。

告子與孟子在討論人性的善惡時，打了一個比方，說人性好比急急流動的水，你引導它向東，它便向東流，引導它向西，它便向西流，人性是沒有善惡定性的，就好像水流動的方向是沒有一定的。孟子反駁他說：「水確實沒有向東流或向西流的定向，但你卻不能否定有向上或向下流的方向。人性的善良，正如水性向下流，人沒有不應該向善的，正如水沒有不向下流的，不過人性實在並不是總如水往下流，即如水，也並不是總往下流，譬如上山，譬如如今的南水北調，是讓水倒流不是水的本性，人變惡是喪失了人的本性。換個角度看，水今爲水，應該其性，人之爲人，應該保持自己的本性，至少不該人間有惡便從



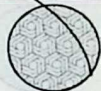
惡，便丟掉人的本性，抑善揚惡。樂不可失，惡不可長，善不可謂小而無，惡不可謂小而無傷，話雖無奇，其理甚深。」

孟子曰：「乃若其情，則可以爲善矣，乃所謂善也。若夫爲不善，非才之罪也，惻隱之心，人皆有之；是非之心，人皆有之；羞惡之心，人皆有之；恭敬之心，人皆有之。惻隱之心，仁也；羞惡之心，義也；恭敬之心，禮也；是非之心，智也。仁、義、禮、智、非由外鑠我也，我固有之也，弗思耳矣。」

關於性，孟子說得很具體，孟子說，人之性有四端，這四端是惻隱之心，羞恥之心，辭讓之心，是非之心，每個人都有這四種心。有此四心，人便成其爲人。有惻隱之心，便能仁愛鄰恤；有羞恥之心，便知禮義廉恥；有辭讓之心，便會恭敬謙讓；有是非之心，便曉去取正誤。因此，惻隱之心，也就是仁的萌芽；羞恥之心，也就是義的萌芽。人有仁、義、禮、智，便正如人有了手足四肢，人有仁、

義、禮、智，便萬物皆備於一身，他的生命之火便能如熊熊烈焰，終不可撲滅，他的生命之流便可如汨汨山泉，終必爲江河。

孟子這段話，簡單的說，也就是人性本是善良的，人能向善，人能爲善，這實在是對人的一種很樂觀很理想的看法。大概有許多人不同意這種看法。因爲人世間確實有許多人爲的不善，人類本身是那樣的良莠不齊，有善有惡，有至善也有大惡。而且在許多時候，善性良德於人事也實在並不能起大作用。不過從人的心性修養著眼，相信人性應該是善的，人應向善，人該爲善，這大約還是不會錯的。例如：台灣前一陣子發生的白曉燕案件，其犯罪的歹徒陳進興等三人，接二連三地犯下幾件重案，在警方的通緝下，每天過著躲躲藏藏，心驚膽顫亡命天涯的日子，最後兩人因明瞭最終下場，逃得出法律的制裁，卻逃不出良心的責備，難逃一死的命運便舉槍自殺；嫌犯陳進興也明白再做困獸之鬥是無用的，在棄械投降時，



終於說出他內心的話，總算可以安心睡一覺了。其實他都清楚犯錯做惡的下場，但皆因貪染而造成無法彌補的錯誤；此點便可看出人性的終極是善的，即使是一位十惡不赦之人，也有善的本性。

人能向善，人才能使自己趨於美好，人能為善，人的世界才能趨於美好，從人類歷史的進程看，人類迄今為止的一切努力，歸根到底，都不過是要盡力使人的世界成為更適宜於人本性發展的世界，人類的歷史，實際上也正是一個人類自身不斷趨向完美的歷史。對於人類歷史的發展來說，那生於四端的善性與寬容，確實起不了大作用，但大至世事的運行，改天換地，移風易俗，小到人生的苦樂，禍福相因，吉凶相環，無不有善惡因緣在起作用。

佛教的人性

釋迦牟尼世尊於菩提樹下夜睹明星悟道之際，世尊云：「奇哉奇哉，一切眾生，皆具如來智

慧德相，但因妄想執著，不能証得，若離妄想，一切智、自然智、即得現前。」

世尊說眾生皆具如來智慧德相，這智慧德相是什麼呢？原來智慧德相，就是萬德萬能的佛性。佛性又稱真性、自性、常住佛性，妙真如性，真如實性等。名稱雖然不同，實際上是同一個東西。它就是我們個人原具的本性。這本性，本來就是具足萬德萬能，它靈明洞徹，湛寂常恒，在聖不增，在凡不減，與佛無二，但由於無始以來，被妄想執著掩蔽了本性，使具足的德能不能顯現。這好比一面光明的鏡子，蒙上了塵垢，蓋沒了鏡體固有的光明，不過鏡面雖蒙塵垢，而其原具的光明並未損減，一旦揩去塵垢，光明依然可以顯現。

人的本性也是如此，本性原來靈明洞徹，萬德萬能，但因妄想執著，以致起惑造業，輪迴六道，這種妄想執著又稱無明，無明梵語尾闍，意思是指闇鈍之心。闇鈍之心並非指我人的肉團心，而是指我人感受、思惟分



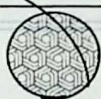
別、認識、對境攀緣的妄心。事實上，佛性與妄心，智慧德相與妄想執著，原本不是兩樣東西，但因有了真妄、動靜、明闇的不同，所以就有了佛性與妄心的分別。性譬如水、心譬如波。水是靜態、水靜則明朗；波是動相，波動則昏亂。水是體，體則真實不變；波是相，相則虛幻生滅。這其中雖有動靜明闇真妄之別，但在本質上仍是不二的。

儒佛兩家人性的比較

佛教所說的因果論，比如種子是因，水土、空氣、人工是緣；種瓜得瓜，種豆得豆，便是果報。善有善報，惡有惡報皆是如此的原理，每一個人的起心動念及付諸的行動，皆能造成善、惡業的果報。佛家云：「欲知前世因，今生受者是；欲知來世果，今生作者是；因果是絲毫不爽的。」業力是生命和意志的原動力，我們軀殼是果報體。生死輪迴和吉禍福，無一不受業力的牽引，無法自主。儒家說：「天作孽，猶可為；自作孽，不可

活。」又說：「為善降之百祥，為不善降之百殃。」此種便是自作自受的因果觀念與佛家是一致的。

佛教認為一切的善惡行為，皆由心所變化造成的，遺教經說：「制心一處，無事不辦」就是注重治心功夫。治心是消滅已起的妄念，使其不再繼續，制伏未起的妄念，使其不起現行。儒家的誠意正心，也是同作用。妄念的種類，不外貪瞋癡三種，眾生一切行為的動機，都是起於貪、瞋、癡稱為三毒。等於三條毒蛇纏繞住我們的身體不能動彈，且隨時有生命的危險。儒家所說的三戒，也是一樣的，少之時，血氣未定；戒之在鬥，便是瞋。及其壯也，血氣方剛；戒之在色，便是癡。及其老也，血氣既衰，戒之在得，便是貪。佛家最基本的戒條，便是五戒。等於儒家的五常。戒殺是仁；戒盜是義；戒邪淫是禮；戒妄語是信；戒酒是智。此外如佛家的三十七道品，大部份屬於治心法門。儒家的修齊治平和四維八德種種德



目，也都不外是治心功夫。但只有原則性的規範；佛家才有具體的方法。除了施捨、持戒、忍辱、精進外，還有念佛、念經、念咒和禮佛觀佛，都是集中意志的制心方法。做到極處，便能淨念相繼。一方面可以排除雜念，發生治心的功能；一方可以有防非止惡之作用，使人的本性常存有善念去除惡念，這社會的亂象便不會產生。

結論

當人明瞭本有的自性之後，所必須承受的因緣果報時，善惡的觀念，便產生如何的取捨，禍福無門，唯人自招。善惡之報，如影隨形。利人即利己，害人甚於害己。殺人之父者，人亦殺其父；殺人之兄者，人亦殺其兄。善事其親者，其子必孝；善事其兄者，其子必弟。如屋簷水後必繼前。由是觀之，孝親敬兄，愛人利物，皆為自己後來福基。損人利己傷天害理，皆為自己後來禍本。人雖至愚，斷無幸災樂禍，趨凶避吉者，而究其所行，

適得其反，何也，以其未遇明理之人，為彼詳細發因果報應之事理故。天下不治，匹夫有責，匹夫何能令天下治乎？使天下之人，同皆知因識果，則貪瞋癡心不至熾盛，殺盜淫業，不敢妄作。愛人利物，樂天知命。心地既已正大光明，則前程所致，無往不是光明之域。願大家共勉之！

參考資料：

- (一)新譯四書讀本：作者：謝冰瑩、李鑒、劉正浩、邱燮友編譯，三民書局印行。
- (二)孟子的人生哲學（慷慨人生）：楊帆主編，王耀輝著。
- (三)儒家的心學傳統：楊祖漢著，鵝湖學術業刊^①，文津出版社印行。
- (四)思考、人生的路向：作者伍棟英。
- (五)普提月刊第一九六期。
- (六)因果選集：淨業行者選輯。

供僧的意義是供養而非救濟

各位大德：

護僧會是全國性的組織，各種經費皆來自十方三寶弟子捐獻，本會本著佛教「十方來十方去」的宗旨，在任務中有僧伽醫療供養一項，這種供養不分地方、不分道場，凡是需要供養的人皆予供養，本會是代表十方來供養十方僧伽，這是供養而非救濟，所以每個地方的道場皆可申請，給予供養，希望各道場的住持慈悲體察，讓寺眾歡喜接受本會的供養，本會是屬於大家的，不屬於任何一個人，本會期待教界共同來參與推動這份供養僧伽的任務。

開證

宗教信仰的狂熱與無知

開 證

聽到阿富汗毀壞佛像的消息，令人非常痛心與遺憾。阿富汗神學士政權這種無理智的行為，這些佛像是由聯合國認定是人類共同的文化財產，雖經印度、斯里蘭卡、美國、法國、日本等不少國家的勸告，不但不予保護，妄然加以破壞，就如同十三世紀回教徒入侵印度，消滅佛教，造成印度佛教史上的悲劇，如此違反文明的行為，讓人誤解回教徒沒愛心，回教是一種毀滅性，不講理智的宗教。神學士政權的領袖奧瑪認為「因為阿拉是唯一的真神，而這些雕像在那裡供人膜拜是不對的，應予催毀，從此以後不再受人膜拜。」這是一種極錯誤又野蠻的觀念。事實上，有很多宗教人士不知「無相」的真正意義，錯解無相的道理。基督教反對拜偶像，但在教堂內有十字架或另按上耶穌受難

像，天主教教堂也有聖母瑪利亞的像，回教堂有彩繪。何謂無相並非是沒人偶的雕塑像，教堂也是相，向耶路撒冷禮拜也是相，向宗教領袖禮敬也是相，阿拉持劍與可蘭經也是相，心目中祈禱的真主也是有相，所以無相的真理是什麼？應是無我相、無人相、無眾生相，不執著一切相、無宗教的分別心、無人類的分別心、嫉妒心、要有博愛平等、慈悲喜捨愛護萬物的心。而無相的精神即是現代所謂的「生命共同體」，佛說的「無緣大慈，同體大悲」。因此，宗教信仰要有超然的立場，才能顯現宗教的神聖與尊嚴，而臻不同凡響的境界。

現在是科技文明、民主自由的時代，因此宗教的信仰不能有失去理智，盲從的行為，絕對不能有獨裁的思想。基督教講博愛、回教也講博愛、中國的儒家

講忠恕，主張「與天地同參，與萬物同光」。回教的教主阿拉手持利劍與可蘭經，其意義應是要信徒有勇氣，保護自己，降伏惡人，保護善人，教化人類慈威並濟的典範，而非教信徒持刀殺人，破壞萬物，因其真主阿拉是聖人，應是一位有愛心、有智慧、慈悲為懷的教主。

再者，二千五百四十六年前，佛陀在印度降生，成道後，提倡四姓平等，照顧平民，啓發人類自由平等的理念，開民主之先鋒。最不幸的是一些印度人在一百多年前被販賣至美國等國家做奴隸賤民。但幸運的是在民主的美國，將印度人視為同等國民，與美國人享有同等的權利與尊重，消除印度人奴隸與賤民的身份。可惜的是現在印度的社會，尚存在奴隸與賤民的觀念。美國等國家可以尊重印度人，反而印度本國人民還不知照顧自己的同胞，所以這種觀念失去宗教信仰慈悲博愛的崇高精神，這是值得印度人深深三思的地方。因此宗教的信仰，一定要透過真理

智慧，切不可有狂熱與無知，這都是違背所有宗教教主救世的精神。世界的人類應視為一家人，互相照顧，宗教也應視為一家，互相提攜合作，方能創造人類的和平與幸福，不致失去聖人創教的意義與宗教的本懷。本人今站在護僧護教的立場，表達上述心聲，堅決反對宗教無知無罪惡的行為。

中華佛教護僧協會創會理事長

開證惟大 二〇〇一、三、二十



The Fanaticism and Ignorance of Religious Belief

By Ven. Kai Cheng

Founding Chairperson of Chinese Sangha Supporting Association

English Translation by Prof. Cheng Chen-Huang

Publisher of Torch of Wisdom Monthly

It is quite heartbroken and regrettable to hear the news of the destruction of Buddha statues in Afghanistan. The irrational act of Taleban rulers not only didn't protect but also bluntly destroy the humankind's common cultural heritage designated by the United Nations despite the advice of many countries including India, Sri Lanka, the United States, France, Japan, etc. It is just like what happened in early 13th century when Moslems invaded India and destroyed Buddhism, causing the tragedy in the history of Buddhism in India. Such an uncivilized behavior makes people misunderstand that Moslems have no love, and Islam is a destructive and unreasonable religion. "Because God is one God and these statues are there to be worshipped, and that is wrong, they should be destroyed so that they are not worshipped now or in the future," said Mullah Mohammed Omar, the Afghanistan's supreme leader. This is an extremely wrong and brutal concept. In fact, many religious people don't understand the true meaning of "no form," and misunderstand the theory of no form. The Christianities oppose the worship of idol. But, in Christian churches, there are cross, the symbols of crucified Jesus or Virgin Maria. In Islamic Mosques, there are colored paintings. The so-called "no form" doesn't mean having no statues of idol. Church is also a kind of form. Worship to Jerusalem is also a kind of form. Paying respect to religious leaders is also a kind of form. Allah's holding sword and Koran is also a kind of form. The True God in the eyes of the prayers also has form. Then, what is the truth of no form? Actually, it should mean no form of I, no form of people, no form of sentient beings, no attachment to all forms, no religious discrimination, and no humankind's discrimination and jealousy; but have universal love, equality, loving kindness, compassion, sympathetic joy, equanimity, and love towards all things. The spirit of no form is what is called today "the common entity of life," or what is said by the Buddha "the unconditional great loving kindness and the integral great compassion." Therefore, religious belief should have transcendental standpoint in order to manifest the sacredness and dignity of religion so as to reach the unusual state.

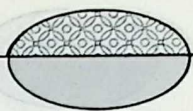
Today is an age of technological civilization, democracy and freedom. Therefore, religious belief shouldn't have unreasonable and blind behavior or autocratic thought. The Christianities promote universal love, the Islam too. The Confucianism expounds loyalty and forgiveness, claiming "integration with the Heaven and the Earth, and sharing the light with all things." Allah Mohammed holds sharp sword and Koran in his hands. It should signify the model for the followers to have courage to protect themselves, to subdue evil persons, to protect good persons, and to educate people with love and dignity. It shouldn't mean to ask the followers to take knives to kill people and to damage everything. Because the True God Allah is a holy person, he should be the lord of love, wisdom and compassion.

Furthermore, the Buddha was born in India 2625 years ago. After he was enlightened, he promoted the equality of all people, took care of ordinary people, propagated the ideals of freedom and equality, and opened the first page of democracy. The most unfortunate thing is some Indian people were sold to the United States and other countries as slaves and outcasts. But, what is fortunate is that in a democratic country like the United States, the Indian people were treated equally, enjoying the same rights and respect as other races, and ridding the Indian people's identity of slave and outcaste. It is a pity that the Indian society today still has the concept of slave and outcaste. The United States and other countries can respect the Indian people. On the contrary, the Indian people don't know to take care of their own compatriots. This concept loses the noble spirit of compassion and universal love of religious belief. This is what deserves the Indian people to deeply reflect on. Therefore, the religious belief should have truth and wisdom rather than fanaticism and ignorance which are against the will of the founders of all religions to save the world. The human beings should treat each other as members of one family, help each other, all religions belong to one family, cooperate with each other so that we may create peace and happiness without losing the intention of the religious founders, and the original ambition of all religions. On the standpoint of supporting the sanhga and supporting Buddhism, I expressed my opinions as above and firmly oppose the ignorant and evil behavior of religion.

March 20, 2001

Shih Kai Cheng

The Honor Leader of Chinese Buddhist Sanhga Sponsoring Association.



馬國弘法行記

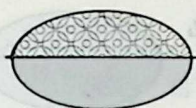
挹 秋

由於同參梵師的慈悲引緣，於農曆年初有因緣在由馬來西亞佛青會主辦的西馬巡迴弘法活動中結緣。

馬來西亞是一個以回教為多數信仰的國家，它是由馬來、印度、華人、及其他少數種族所組合的多元化國家，宗教的信仰雖有些限制，比如佛教的寺院所建的高度絕對不能比回教堂高，但還算自由，雖然佛法的推動相當艱辛，令人感動的是馬國的三寶弟子還是不遺餘力的在耕耘著。佛法在馬國的弘傳已經很多年，有馬國當地的佛學院畢業生、來台灣留學畢業後回去貢獻心力的、或台灣的法師過去的、甚至還有南傳的修行者，而近幾年密教也甚為風行；儘管如此，法師的質與量仍是相當渴乏。筆者此次有幸與馬國佛友們結法緣，除了豐富了自己的弘法經驗之外，在共修時信眾提出的一些佛法與

生活相關的問題，末學覺得也可以與國內的信眾分享，所以決定將它成稿。

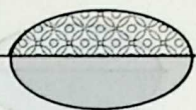
此次巡迴弘法在西馬地區，共 11 個地方 12 個場次，其中有幾個問題在很多個地方都有人問到：「師父！學佛的人可以擲筊嗎？」我舉了一個例子；由於梵師是馬國人，順著這次因緣帶我到他的幾個親友家去結結法緣，其中，他的姨媽家中有供奉觀世音菩薩，也供奉祖先，但祖先是供奉在後面廚房的一個角落，旁邊則是一個廁所，她問我供在那裡好不好？又拜祭時用魚、肉可以嗎？順著因緣我問她：「假如我們被安排在廁所旁邊吃飯睡覺，會覺得安穩嗎？給他們拜祭眾生肉，只是讓他們與眾生再結惡緣，增加他們的業力，佛弟子都要學習佛陀的慈悲精神，利益他們都來不及，怎麼忍心再為他們增業，而不得出離呢？」話雖



如此，由於眾生習性貪執，我也不敢隨便作主，所以我叫他們自己給祖先擲筊，假如祖先願意換個位置，並且從此以後拜祭時都用素品的話，就作一個指示，在心中則默禱祈求觀世音菩薩慈悲攝受，希望祖先們都能夠同意素品的拜祭，結果是相當令人欣喜與安慰的。當然，最重要的是因為這樣的處理他們都會安心，這是一種爲了度化而不得已的方便，不能常常使用它，學佛是學放下、得解脫的，用擲筊來求財利、問吉凶，這樣對世法的貪著，與佛法絕對是相違背的。

還有一個可以探討的問題就是：佛教徒應如何看待風水地理？我說了一個故事：從前有一個富商，他有三個兒子，這三個兒子從來就沒有順從過他，很是不孝；父親說：「要」，他們一定說：「不要」，父親說：「好」，他們一定說：「不好」，父親要他們往東，他們一定往西。仗著父親有錢，三個兒子成天無所事事，東逛西晃，紈褲嘻戲。爲此富商相當煩惱，但兒子

終歸是兒子，於是富商請了一位非常有名的風水師，爲他找一塊死後要用的葬地，最重要的是能仗著風水的力量，使他的三個兒子將來能高官厚祿衣食無憂。半年後，這地理師終於找到了一個很好的穴位，風水師告訴富商說：「這塊地非常好，將來子孫必出將相，榮華富貴說之不盡，唯一的條件就是下葬時棺木必須立葬（直放）不能橫葬（平放）。」富商聽完考慮了一個晚上之後決定要用這塊地。幾年後，富商自覺所剩時日不多，就把他的三個兒子叫到身邊說：「我死後你們要將我葬在×地，並且要平著葬，千萬不要立著葬。」交代完沒多久就死了；死了之後三個兒子有些氣惱的在討論著說：「要死就死還要交代，他說要平葬，我們偏偏就給他立著葬，」忽然小兒子說：「算了吧！這輩子我們也沒聽過他的，這最後一次就依他吧！」，結果真的就像堪輿師說的一樣，富商的三個兒子，一個一個的發生事故橫死。一個人的基本孝道尚且不行，怎麼可



能有福報得到好的風水，或有善終。我又說了一個故事：范仲淹在還沒有當宰相之前，有一次微服於民間，來到一個鄉鎮，發現這鄉鎮的人都很孤寂、短壽，他問隨行的師爺是什麼原因，師爺告訴他是因為他們所住的這塊地以風水學來說乃萬箭穿心之地，所以才會這樣，范仲淹聽了之後馬上叫師爺去找一塊好地來安置這些居民，為了怕別人再住到這裏，就把這塊地留下自己住；但他並沒有因為住在這塊地而孤寂短壽，反而位極人臣長壽而終。風水地理也許不能否定它，但若不營善植福，就是用盡心機也享用不到，再說；一個正信佛教徒，看世間萬事萬物都應該知道它們是虛妄的，任你此生如何追求，呼吸不來沒有一樣可以讓妳帶走，隨身的只有因為追求所造的業。由此去體認觀照，而放下貪執，並且積極的利用有限的生命來利益一切有情，學習佛、菩薩生生世世修行時所立下的典範，所謂：但願眾生得離苦，不為自己求安樂；若真能如此正念

不退，我們不就是菩薩嗎？又有什麼資糧會比佛、菩薩更豐富呢？

問題很多，但由於篇幅有限，或在以後會再陸續提出和大家共勉，之所以先探討這兩個問題，實是末學覺得目前很多人自稱「學佛」，但遇到境界來時，多不知觀照緣起，有的去找算命師、有的去親近所謂的「活佛」、再不就是擲筊求佛菩薩給他一些指示、保佑，還理所當然的認為「雖然學佛，也要生活」，殊不知這已從一個執著坑落入另一個有漏洞了。再者，很多人遇到身體有病或事業不順，就認定是祖先風水導致的，住家方位、擺設不對所引起的。也有人認為是名字取得不好而改名字，我聽過有人換三次名字的，凡此總總……，遇事不知多求懺悔，反而心外求法，真所謂「無明有朝夕，悟道無春秋，一念即萬劫，無始亦無休。這些現象自古以來就有，也可以說只要有人的地方就會碰到，祖師先賢們無不依藉著佛理對我們諄諄告誡，不管效果如何，他們總是盡力而為，想到



「如一眾生未得度，我佛終宵有淚痕」，身為釋子就更覺任重道遠，希望有緣善信讀到拙文能有所感悟，菩提道上更近一步！

還有一個問題必須提出與同業道侶互相提醒，有一個居士問我：「師父！到底有沒有西方極樂世界？」我反問他為什麼這樣問，他說：『有一位法師來說法時，有人問他：「有沒有西方極樂世界？」法師說：「沒有」！』他說得頗為激動，我告訴他：「那位法師說得也許沒有錯，只是沒說清楚，法師也許是怕你們一直說有西方極樂世界，有阿彌陀佛，有了這樣的認定也是一種執著，爲了讓你們突破才這樣說的。」老實說，我也實在不知道法師之所以那樣回答所依何來？我又補充說：「假如沒有，那麼十方一切諸佛現廣長舌相同聲讚嘆，不就是妄語了嗎？」大集經裏也說：「過是已往，無量壽經亦滅，佛法全無，唯餘阿彌陀佛四字廣度群生。」還有許多的經典都可尋跡，所以說「沒有」實在不能怪眾生起煩惱，爲了不損

僧，末學用自己作了比喻：「我發願要像觀世音菩薩一樣，幫助眾生到阿彌陀佛大悲願力所建立的清淨世界，一個修學不會退轉的地方去深造，等修學完成再迴入娑婆利益有情，這樣雖身在娑婆，心卻是在淨土，那麼西方極樂世界是在十萬億佛土之遙呢？還是在當下？」當然西方淨土的內涵深廣，絕非三言兩語說得明白，重要的倒是，一個善說法師應該知道，眾生根性千差萬別，說法時應圓融中道，雖一師一法有人修西方淨土、有人修藥師法門、有人待龍華相逢等等，乃至八萬四千法門，無一不是佛陀依眾生根器、因緣所說，法無高下，若有相對待即與佛法背道，出家人荷擔如來家業，弘法利生無非續佛慧命，假如所說不當，利益眾生不成，反之令有了惱害之心，這因果如何承擔？

提到這樣的問題絕無針對任何人，只是希望這個經驗能與同道們互相提攜，而讓佛法能夠久住，當然，若有大德慈悲給末學任何指教，都將不盡的感激。

掀開神秘的面紗——大陸朝聖記

釋道昱

對一個虔信佛陀真理的人而言，印度佛陀的遺跡與中國佛教的四大名山，都是值得朝禮的。由於今年暑假佛七的開示，到大樹光雲寺才得知朝聖自助旅行團之事，僅離起程日才兩個星期，所以無太多的時間考慮與準備，就匆促的決定參與，一了瞻仰大乘的四大菩薩在中國深根的面貌之心願。

2000年九月三日 第一天
清晨六點鐘一團十七人，在光雲寺住持慧見師父與全陪導遊林建逸居士的領導之下，於高雄小港機場搭乘中華航空 7:05 飛往香港，中午再轉往雲南的昆明市。抵達昆明機場時，約下午 3:40 左右，由於遺失了一個團員的行李得辦掛失手續，大夥兒在機場折騰了一個多鐘頭，才搭機場公車至銀天大酒店，由機場至市區沿途馬路寬敞，兩旁高樓大廈，市

區內腳踏車成群結隊的穿梭於馬路上，與汽車爭相徑行，形成一幅忙碌的動感圖畫，與想像中大陸貧窮啃樹皮的模樣，似乎大異其趣。

九月四日 早上 8:30 專車由昆明市向東南方的宜良縣前進，再進入九鄉風景區，行車約三個小時。雲南省秋天平均氣溫約 17℃，早晚溫差有 10℃ 左右。俗語說雲南有十八怪，其中的一怪即是豔陽高照的當下也會毛毛細雨一翻。雲南由於地處南方的邊界，緊鄰越南、寮國、緬甸等國，所以邊境貿易，販賣煙草、日用品等為當地居民賴以為生的行業。該省境內無鐵路交通的環繞系統，鐵路火車僅通往毗臨的國家。九鄉風景區是個由一群天然山岩石洞開發出來的風景區，區內有十個景點，由珠江發源的水流貫穿整座山谷，水流湍急歷

經長遠時間的衝擊而形成不同的岩洞、瀑布等，據風景區內的導遊說某些岩洞的岩石有三千年之久。總之，它是雲南省的一個觀光區，山、水、岩石、瀑布，加上人工化的旅遊空中纜車，構成一個風景區，與台灣山區的一般風景區相似，只是稍大些，沒什麼特殊之處。它應該是中共發展旅遊事業中的一個據點，由政府開發之後，交由當地各自經營，盈虧自己負責，又有獎金制度，難怪解說導遊挺賣力的。晚上仍回昆明下榻於銀天酒店。

九月五日 雞足山之行原是本朝聖團的首站，由於等待遺失的行李，只好延遲一天，但行李仍無下文，只好照原訂行程前往。早上搭乘雲南航空 7:20 國內班機，飛行一個小時，8:20 抵達雲南西邊的大理市。由於全陪林居士與當地一些人交有交情，故地方政府管理宗教部門的楊景樹先生派遣一部 22 人座的公用車來迎接，中共政府規定大型車開車需要 2 名司機，1 名隨車小姐隨行，所以楊先生與三名隨行員也

一起上山遊覽。搭上專車後往大理市的東北方向直行，路經賓川縣知足飯店用午齋。沿途經過高山、村落、山川、樹林，大自然樸實的景色，與路邊的政治口號形成強烈的對比。這些政治口號挺吸引筆者的注意，不覺地質疑它們的有效性，例如「西部大開發，人口要控制」、「嚴格執法，熱情服務」等，令人想起小時後在學校的慶典上，高呼「蔣總統萬歲、萬萬歲」的時代。在中國大陸都市與鄉下口號、標語非常多，一則旅遊的標語，提到「一路陪伴您，辛苦也願意」，不禁令人想問「真的嗎？還是虛偽的？」。有些也是非常逗趣的標語，例如警惕快車的「多拉快跑，凶多吉少」，更有一些巧妙配對的標語，例如在高速公路上提著「高舉鄧小平」，旁邊卻也立個交通規則「限高十米」，另外「加速社會主義」，旁邊卻是「限速 60 公里」，另一則「緊密團結在江澤民同志為核心的黨中央」，旁邊也是「保持距離」，如此強烈對

比的配對，是有意還是無意，不覺的令人莞爾。

午齋後繼續往山中前進，1:40 抵達雞足山腳下的祝聖寺，稍作參觀，即改騎馬匹。每人騎上一隻馬，每隻馬由一馬師陪同上山，這些馬師並非專業的，也有由小孩子充當。騎在這些瘦弱的馬背上走在顛簸的山路上，看著這些有氣無力的馬似乎走不動了，實在於心不忍，只好默念佛號為牠們祈福了。這些載客用的瘦馬，一天僅吃一餐泡水的粗糠，難怪看似營養不良，當牠們無法再載客時就被賣掉，大部份都被宰殺做其他用途了。據全陪林居士說，這些馬農生活非常貧困，無處打工賺錢，若有零工，一天的工資也只有人民幣約 20 元 (= 台幣 80)，騎一次馬約 20-30 元，若可憐牠們，不騎馬而步行上山，馬農就無收入，生活就更加貧窮，馬兒也就更可憐了，到底要可憐馬兒，還是要同情馬農呢？這就見人見智了，或許這就是眾生業力所感的果報吧！

騎馬抵山腰上的纜車站，擬

搭纜車至「迦葉殿」，但纜車壞了，由 3:10 至 4:30 都未修好，眼見極將天黑，大夥兒就決定步行上山，三個行動不便的團員，各自繼續乘四人抬的轎子上山，細雨濛濛，霧氣凝重又寒氣逼人，我們三三兩兩的往山上走，爬登此海拔三千多公尺的高山，雖然有階梯，但仍然爬的氣喘如牛，汗流浹背。此時遠方卻傳來發心菩薩「舒蜜姑」以叩鐘偈的音調唱著「南無雞足山，矇矓世界，大慈大悲，迦葉尊者」，又三步一拜的唱拜，嘹亮的唱頌聲，令人不覺的身心舒暢。林居士等一夥人也跟隨著唱起來，宏亮的聲音響徹山谷，增添些許的傷感，感歎「身不逢佛時」，若大迦葉尊者真的有知，也應該會微笑的點頭，讚歎我們這群來自遠方的傻弟子們的誠心吧！步行約 1 個小時 20 分鐘，抵達迦葉殿（寺院）時已是 6:30，天色已昏暗了，大殿禮佛後即安排房間。由於地處山上，長年潮濕，房間昏暗，棉被也似乎溼冷；房外無浴室設備，也無洗手

台，廁所更是舊式的水溝型，這天晚上大夥兒不僅無法洗臉，更別提洗澡了，又寒又溼也沒人想洗了。寺內僅看到三位出家男眾，晚上 8:00 左右一位較年青的比丘唱鐘偈並叩鐘，偈文他記不得，老是唱錯再重唱，聽得令人感歎道場道風之沒落。

九月六日 早上用過早齋後，7:30 左右我們一夥人即往此山的目的地「華首門」前進，步行約 30 分鐘到此山的最高峰——華首門——即是傳說中迦葉尊者的入定處。所謂的「華首門」，只是一面直立的山岩壁，岩壁中間有一垂直線（有一些歪斜），山壁面幾處有砂土就長出一堆堆的小草，大部份山壁都是光禿禿的，此壁的旁邊有一簡陋的小茅蓬，住一老比丘，他也忙碌的招待訪客，若經常如此忙碌，那他應是「定力十足」才有辦法忙中而「不動」了。我們在岩壁前，也不免俗的唱拜起叩鐘調的「南無雞足山……迦葉尊者」，接著即唱「往昔所造諸惡業……」等懺悔文，毛毛細雨、

寒風徹骨、霧氣濛濛、雲層飄浮更增添身處仙境之感，有些菩薩聲淚俱下的虔誠唱拜，只是希望這份傷感所激發的道心，能持續不斷，不要擦乾眼淚之後，貪嗔癡又隨時現前，願此共勉之。

事實上，據文獻的記載，迦葉尊者所入定的雞足山是在印度的摩竭陀國，怎麼會是在中國雲南省東北方的雞足山呢？根據《增一阿含經》卷四十四，佛陀云：「摩竭國界毘提村中，大迦葉於彼山中住，又彌勒如來將無數千人眾，前後圍繞，往至此山中，遂蒙佛恩，諸鬼神當與開門，使得見迦葉禪窟…」¹。又唐代的玄奘法師（602-664）抵達摩竭陀國時亦參訪「雞足山」，載於《大唐西域記》：「摩竭陀國……莫訶河東入大林野，行百餘里，至屈屈吒播陀山（雞足山）（(kukutapada-giri)……峻起三峰，傍挺絕嶸，氣將天接，形與雲同，其後尊者大迦葉波，居中寂…」。²不僅阿含經中的記

1 見 T.2/125,P.789a

2 見 T.51/2087, P.919b

載，第七世紀中葉玄奘法師亦親自造訪該禪窟，所以「迦葉禪窟」確實在中印度，其位置即是當今佛陀伽耶 Buddja-gaya 之東北 32 公里處。³ 但它如何也在中國呢？在此雲南雞足山上的「華首門」之旁，於 1998 年才立了個新石碑，碑文根據《傳法正宗記》(1061 年北宋契嵩撰)所提「大迦葉尊者入定於雞足山以待彌勒」之說，⁴ 但《正宗記》中卻找不到有關「迦葉禪窟」在「華首門」的記錄，此碑文亦未解說雞足山為何在「華首門」之因。筆者也在現存的佛教文獻中找不到有關此事的記載，中國的雞足山之說僅記載於地方志之中，據《明一統志》曾記載該山有九曲山之稱，因峰巒起伏，如蓮之九盤，李元陽遊記中提及葉榆水之東，陸行八十里，有一山聳出，平頂向南，餘三方各有山一支，如頂上之三足，故稱雞足山，李元陽是明

朝雲南太和人，字仁甫，嘉靖年間的進士，後為御史。⁵ 很有可能自明朝之後，此山即被稱之為「雞足山」，因為《大清一統志》卷 378「山川條」中明白記載「雞足山位於賓川州西北一百里」。故筆者初步推測該山為雞足山的稱呼，可能始自明代嘉靖年(1522-1566)後。(因手邊無足夠的史料證明，暫時擱下，待以後有因緣再詳查。)

經筆者訪查當地的一些比丘，只有一些傳說，據說有一老和尚雲遊至此，身邊有二位徒弟，當此位老和尚擬入滅時，手一點，這面山壁即裂開，老和尚進入後，山壁再合起來，此後這裂痕即被稱之「華首門」，至於老和尚是何許人，何朝代，都無人知道，這華首門的兩旁各一神龕，禮拜紀念他的兩個徒弟。也許是「壁開入滅」之說與迦葉禪窟相似，才會被傳說這是雞足山。為滿足信仰型教徒的信

3 見《佛光大辭典》，P.6642.

4 見 T.51/2079, P.719.

5 見《中文大辭典》，台北：中國文化大學出版部，No.4, P.1687.

心，筆者再爲此傳說稍作圓滿的修飾，也許大迦葉尊者化現爲一老和尚，遊化至此山，度化兩個徒弟，並於此山入滅，此後這就成爲中國佛教的雞足山了。也許這樣的自圓其說圓融些吧！

華首門禮拜後，一行人即下山，9:30即步行回到「迦葉殿」，背上行李大夥即下山，纜車仍未修理好，只好也是步行下山，少數人到半山腰就騎馬下山，我們這幾位自稱「體力尚佳」的「老弱殘兵」，仍一馬當先步行到祝聖寺，大約走了3個半鐘頭，午餐是祝聖寺旁邊的三位比丘尼爲我們準備的。在豐盛的午餐後，隨即下山，當然不免俗的「供養（紅包）」了。傍晚回到下關縣的下關飯店，由於是自助旅行，故所住的飯店大都是二或三星級，該飯店還算二星級中不錯的一間，乾淨舒服。

九月七日 早上參訪了下關城外的「崇聖寺」三個古塔，象徵供奉佛、法、僧的古塔。主塔名千尋塔，高69.13米，16層，建於唐代823 - 859年間，據記

載這塔供奉11,400尊銅佛。兩邊小塔高42.19米，10層，建於宋代大理國時期。中共政府於1978-1980年間修護，在塔頂和塔基發現七百餘件珍貴的文物，這三塔是雲南現存最古老的建築。可惜，該古塔已流爲觀光點，收門票、攤販聚集，僅存空有外表的古塔，無任何修行的精神意義了。隨後又去「下關古城」，「古城」之名，實際上也只是(shopping)購物市場的集中點，玉石、衣服、食品等，漫天喊價，購物者都可以對折、或二折、三折的殺價，我們這些「師姑們」笑瞇瞇的提的大包小包回來，可能滿足了他們的購買欲吧！回到下關飯店午餐後，大夥各自拖著、背著行李到飯店對街的「客運車站」，搭上Express中午11:30的高速巴士，下午4:30抵達昆明的機場，改搭6:30的飛機到四川省的成都市，飛機誤點了一個多小時，抵達成都市已是9:10了，再轉往「陽光酒店」休息已近十點了。一整天的趕車、換車、搭機已把

大夥累的精疲力盡了，想必無一人不倒頭大睡了。

九月八日 四川省的景象似乎與雲南省不同，雲南省的昆明與大理、下關等堪稱都市，但從居民的衣著、談吐中，不難發現雲南人還是稍為「土氣」，稱「純樸」可能婉約些。但成都人就一脫「俗氣」之味，穿著時髦，談吐稍有「水準」些。就以地陪導遊小姐「小陳」而言，就很世故，談吐亦不差。早上驅車前往成都的西北方「彭州市」，途中接一老和尚聖道法師（81歲）一起上山，該老師父是我們即將到達的九龍山「三昧寺」的現任住持，據這老和尚言，此處即悟達國師以三昧水洗人面瘡之處。車子停在半山腰，步行40分鐘才到此寺。

據最早的悟達國師的傳記，《宋高僧傳》（988年撰）的記載，悟達國師（810-882，73歲卒於唐僖宗）原是「釋知玄，字後覺，姓陳氏，眉州洪雅人」，

即是四川眉州縣。⁶「宣宗賜紫衣，署為三教首座」。又唐僖宗於廣明二年（881）春，因黃巢之亂而避難於成都，封知玄為「悟達國師」，「玄陳讓不遂，乃乞歸九隴舊廬」，知玄不願接受此封號，而歸回「九隴舊廬」，九隴舊廬到底於何處，僧傳並未記載。但歷史上的地名卻有九隴岡、九隴縣、九隴郡之稱呼，它們都是在今的四川彭縣西北方（地理位置與此三昧寺相近）。⁷

又關於三昧水懺之事，該傳僅言「有一珠自玄左足下流去，苦楚萬端，諦視其珠，明明有晃錯二字，乃知玄是袁盎也。」此傳文未有人面瘡與三昧水之說，最早悟達國師的人面瘡之說，是出現在元朝的佛教文獻資料《釋氏稽古略》（約1286年撰），自唐朝知玄圓寂後至元代，這四百年的文獻仍顯示「一珠苦楚」之說，至元代之後的資料就開始出現「人面瘡與三昧水懺」的說法，故悟達國師因「人面瘡」而

6 見魏嵩山《中國歷史地名大辭典》，廣州：廣東教育出版社，1995，P.870.

7 同上《中國歷史地名大辭典》，P.16.

洗「三昧水」的傳說，是他滅度後四百年之後才傳出來的故事，所以「西蜀彭州九隴山二松下訪迦諾迦尊者」之說也應該是後代人添加附會的故事。（詳情見筆者拙作〈慈悲三昧水懺淵源考〉）

原來又是中國佛教中一個以訛傳訛的故事，難怪當我們訪問此「三昧寺」時，這住持和尚也不知道「二松」的確實地點，該寺據老和尚說是建於明代，應該是該水懺儀禮很興盛的時候，為滿足信眾的心理需求，故在相近的地點上建築此寺，並在大殿旁的一個水源處，圍起來稱此為「解冤水」，據說可喝、可洗、又可治病。我們這些虔誠的信徒，不斷地以此三昧水（山泉水）請老和尚加持，洗滌並飲用，而且還一瓶瓶的裝好帶走。妙哉！原來信仰的力量竟然這麼大，或許這就是所謂的「心誠則靈」吧！

在該寺用完午餐後，隨即步行下山，驅車前往成都東南方大足縣的「大足佛窟」，石窟中的雕像大都保存完好，瑰麗多姿、

構圖新穎，雕刻始自晚唐下自南宋，石刻中有《觀無量壽經》變相、波斯仙、飛天、觀音、老君龕、油鍋地獄、孔子及十哲、孔雀明王窟……等等，可說是「集三教造像之大成」，又宋代造像風格獨具，顯示出中國晚唐之後宗教信仰和造像風格，是值得參觀的一個石窟。傍晚回成都，改住「郵政賓館」，乃由郵政單位所經營的旅館，成都的此賓館雖是二星級，但設備與服務算是不錯的一間。

九月九日 早上 7:30 上車後就沿路往北行，前往名聞世界的「九寨溝」風景區，四川有四大景：「九寨天下奇，峨嵋天下秀，青城天下幽，劍門天下險」，九寨是四川的奇景之一。沿途經過汶川、茂縣、松潘、直達南坪「九寨溝」區，沿途經過無數的山川、水澤，主流是岷江，水流急湍貫穿幾個山脈，這幾個縣構成「阿坝州」，汶川縣是阿坝州的門戶，這些山川中的居民大都是羌族與藏族。羌族人原住在黃河流域，他們移居於此，過著遊

牧的生活，有他們特殊的文化。路上導遊小姐「小陳」爲我們解說了不多的羌、藏族文化與奇景。接近 11 個小時的車程，晚上 6:30 左右才抵達九寨溝的棠中 大飯店，這裡已開發爲風景區，旅館林立，遊客是人山人海，據導遊說，夏季的觀光旺季，曾一天中擁入數萬人，旅館爆滿，所以都得事先訂位。

九月十日 一早 8:30 就集合，購門票、改搭區內的環保車（燃燒瓦斯，不排廢氣）入內，區內管理良好，提供給遊客用的環保車，至少有上百輛，每輛車都有一個解說員，由這些車輛的數目，不難想像該風景區的興盛，我們因爲是一團人，所以另租一輛小型的環保巴士進入。九寨溝其實是九個寨，由羌族與藏族所分別佔領居住，每個寨都選在群山峻嶺之處，也是在地勢險惡之地，故早年每一溝少有外人能進入，目前溝內還有二千人左右的藏族人，但中共當局已規劃他們陸續遷移了。一整天都是在溝內參觀，「臥龍海」、「火

花海」、「五彩池」、「長海」……等湖水緋綠，四邊的樹木、山光湖水相呼應，美得有如人間仙境。又有「諾日朗瀑布」有 320 多米寬，是全國最寬的瀑布；「珍珠灘」的流水滾動有如珍珠；「箭竹林」是熊貓聚集吃「箭竹」之處，吃完之後，就到「熊貓海」喝水，據說這裏是整群熊貓喝水休閒之處，目前區內的熊貓僅存 40 多隻，因怕被破壞，大部份的熊貓都被移走了，可惜，我們一隻也沒看見。總之，區內的天然美景是美不勝收，是值得去的人間仙境。目前只有 3 個溝開放，還有 6 個溝還未完全開發，所以過幾年再去，也許交通會更方便（附近已在建設飛機場），區內也會多開放幾個景點。晚上全陪陳居士安排大夥參觀「格桑拉藝術團」，是羌族與藏族的民族歌舞、技藝表演，7:30 到 9:00 的演出，歌聲嘹亮，舞衣鮮艷，我們也不免俗的參觀了，只是團員中的幾位老師姑，歌舞開始表演時，就開始「釣魚」的與周公打交道了，看

得我們不覺莞爾。

九月十一日 一早也是 8:30 集合，前往松潘縣有「人間瑤池」之稱的「黃龍風景區」，其景觀與九寨溝相近，碧綠的湖水、瀑布等景觀，但比九寨溝遜色多了。半天的登山遊覽，下午擬趕路到汶川縣的「新國旅大酒店」過夜，路途中導遊林居士，心血來潮的在車上載歌載舞，與「小陳」對唱，把大家給笑歪了。汶川距離成都市還有一、兩個小時的車程。

九月十二日 早上趕路回到成都的郵政賓館提大型的行李，用個午餐，大夥自由的在附近的百貨公司購物，筆者卻逮到此良機到「成都購書中心」逛書店，難得這裡物價便宜，也買到幾本值得看的書，總算也不虛此行了。下午我們一群人各自提著行李走到擁擠的成都火車站，告別了相處五天的「小陳」小姐，也揮別了屹立在成都火車站前巨大的鄧小平銅像，搭 4:30 的火車前往河南省的洛陽市，別了！四川省。

九月十三日 搭上一日一夜的火車，還好有「軟鋪」的床位，軟鋪即是四人一間的小臥房，上下鋪的兩張單人床，房外還有公廁、洗手臺與餐車，一個晚上隨著火車的搖擺，就像搖籃一樣，也睡得都不錯。早上與中午都在火車上用餐，餐廚特別為我們煮素食，火車上有此餐飲已是不錯了。白天大夥互串門子聊天，欣賞車外不同的景觀。由四川的成都，跨越了陝西省，經過了西安市，再直達河南省的洛陽市，抵達洛陽時已是傍晚，這一天一夜的火車之旅也挺有趣的。晚餐後就直接到「小浪底大廈」，是非常好的一間旅館。

九月十四日 早上參訪白馬寺，位於洛陽城的城西，據說白馬寺之名是在漢朝永平年間（約 67A.D.）西域僧攝摩騰與竺法蘭以白馬自西域馱經而來，是中國的第一間佛寺。當我們 8:00 左右抵達該寺時，還未開門，得等到開門才開始購票入內參觀，我們是由師父領導的佛教團體，可特別請一位寺內的師父為我們解

說，聽說裡面住了一百多名的男眾（比丘稱大僧），另一邊也住一些女眾（稱之為二僧），這些出家眾都各自忙碌自己的職事。為我們解說的是一位尚稱年青的比丘，據他說大家職事都很忙，無暇進修，早晚課之外只能利用空閒聽聽錄音帶而已。此處攝摩騰與竺法蘭個塚（土葬的墳墓）還完好的保存著，連墳上的刻字都還清楚，歷經約一千九百年了還很好，就很奇怪了。不僅這兩位高僧在此譯經，據梁《高僧傳》的記載，歷代來也住了不少對佛教有貢獻的高僧，例如支道林等都住過此寺。可惜，該寺收門票讓人參觀，似乎流於「觀光點」了，該寺是否保留「古剎高僧」的道風，就令人質疑了！

近一個小時的參觀，我們又前往「玄奘故里」，美其名「玄奘故里」，事實上，只是玄奘兄長的住處，位於嵩岳北麓的陳河村，住在陳河村的是玄奘哥哥的後裔，共有二十多戶人家。此故居在陳河村中部，座北朝南，大體是一個南北長方型院落，分

前、後院，前院東廂房為玄奘兄嫂的住處，有其兄嫂的塑像與生活用具，西廂房則是玄奘所譯經文的陳列室，正面的廳堂則中間供奉玄奘，兩旁則是窺基與圓測。院落的後半部還在開闢中，這只是新闢的一個觀光景點罷了，收門票、嚮導解說、擴建紀念館等。總之，這也只是一個名人出現後，其家人也增添一些光彩的例子而已。

午餐後即前往少林寺，沿途上標示了不少「武術學校」的廣告牌，到了少林寺門口，就像到了菜市場，攤販雲集、人來人往，當然也得購門票，不少的觀光客請導遊解說，院內確實留有一些歷代帝王蒞臨後所留下的一些石刻詔示，始自唐朝下至清代，這些碑文對佛教發展史提供了很好的素材，可惜遊客對這些似乎無多大的興趣，倒是「武術」才吸引人，我們這群「趕不上時代」的佛子，倒對武術興趣缺缺，由於這位臨時的解說小姐，態度不佳，我們也不想再參觀「塔林」，而離開了。因「達

摩祖師」而聞名的少林寺，竟已發展以武術為主的「武術禪」，若「達摩祖師」真經在此處面壁九年，又「天上」有知的話，可能會大喊「嗚呼哀哉」！

隨即到了聞名歷史的「龍門石窟」，位於洛陽南方十四公里處之伊河入口，兩岸即是石窟群，東邊即是香山，西邊即是龍門山。龍門山屬於大理石，堅硬細密，難雕刻，但不易風化。與莫高窟、雲岡石窟，並稱中國古代佛窟的三大藝術寶庫。由北魏歷經各朝代至清末，先後營造達一千餘年，作品中北魏佔百分之三十，唐代佔百分之六十，其中以唐開元年間(713-741)武則天時期的作品最多。好可惜，多數的佛像均被破壞，頭、手、乃至整具被挖走，破壞的很嚴重，可看性已不如「大足石窟」了。當然，門票也免不了，走一圈回來還挺失望的，這麼多的文化遺產，竟然被份子破壞的如此嚴重，可真對不起當年雕刻者的發心與辛勞了。晚上仍然回到「小浪底大廈」過夜。

九月十五日 今天又得長途跋涉了，由洛陽直達山西省的太原市。一早每人整理所有行李，擠上一輛灰舊的中型巴士，二位司機、老板娘、小工四個人與我們的一堆行李上路。這兩位司機似乎是開「雲霄飛車」的高手，沿途超車、飛奔，我們每人的手抓緊扶手，車子搖擺不定，抱怨連連，司機還是我行我素。山西是煤礦的產地，沿途經過不少的山區，路邊販賣著一堆堆的黑煤炭，兩旁少有民房。好不容易到了中午 12:45 才在長治市的郊外看到路邊一間「小吃店」，大夥兒才歡喜的下車。由於車子舊無冷氣，沿途窗戶打開，每個人都被「黑風」吹得「灰頭土臉」。這間髒舊又衛生不良的小吃店，經林居士的妥協，免為其難的為我們煮幾道素食，看著他們臨時才起火燒煤炭，又揉麵粉、趕麵團、擠麵條，手腳靈活，看得我們讚嘆不絕，結果這道地的山西炒麵，風味獨特，吃得大家翻鍋底，讚不絕口。原本找不到午餐處，結果來個「柳暗

「花明又一村」的吃到此樸實的「山西刀削麵」，也似乎不錯的。午餐後又風塵僕僕的繼續趕路，抵達太原市時已是下午五點多了，乘此「野雞車」還能平安到達，可能大家拼命念佛的功力吧！這倒是一段難忘的旅程。住進了國旅大飯店，晚餐吃大餐，迎接一位由五台山下來領路的年青比丘普信師父。

九月十六日 早上登上一部中型巴士（稱之為「麵包車」），前往中國佛教的四大名山五台山，是文殊菩薩示現的道場。由太原市北行至五台山約五個小時的行程，中午接近二點左右抵達五台山的郵政賓館，簡單用個午餐，隨即前往普信師父的常住「塔院寺」，住持寂渡老和尚（90歲）為大家簡單開示，傍晚時分回到賓館休息。該賓館位於小市場中，攤販、小店不少，可到附近購物，雖然同樣是郵政賓館，這間的設備、衛生與服務就差多了。

九月十七日 五台山每一台有各自的特色：中台--翠雲峰--

演教寺--孺子文殊，東台-望海峰-望海寺-聰明文殊，北台-葉陡峰-靈應寺-無垢文殊，西台-掛月峰-法雷寺-獅子吼文殊，南台-錦秀峰-智慧文殊。今天一整天的行程是乘專車參訪山下的寺院與西台、中台、南台，其中山下的金閣寺，觀音聖像有17.7米高，挺特殊的一尊。往南台的路上經過清涼石寺，據說寺裏的一顆巨大的石頭，是菩薩顯神通由龍宮運來的，原來的五台山是非常的酷熱，由於此石頭的到臨，五台山才漸漸的涼下來，故五台山亦稱「清涼山」。另一間殊像寺，大殿的文殊菩薩是蕎麥粉做成的，巨大莊嚴，進入大殿時陣陣蕎麥香撲鼻。其典故是一位廚師突然看到天空中出現一尊巨大的文殊菩薩，這廚師立即用手邊的麵粉捏出文殊像。這三台都是貧、寒、簡陋，能住在這些山峰上實在不簡單。大部份五台山的寺院都是密教傳統的，也拜訪了修持淨土法門的普化寺。

九月十八日 早上塵砂飛揚

的登上北台與東台，每一台上山之路是各寺院各自負責，雖然小車子能上各山頂，但仍然無經費鋪柏油路，車子一過黃土飛揚。上北台時，一座座的山峰都是低矮的草地無大樹，冬天零下40℃至50℃，終年山頂上都是寒冷的，尤其北台更冷。枯黃的草地，在陽光照攝下呈金黃色，當時看到如此的景色，不禁的連想起叩鐘偈中的「南無清涼山，金色界，大智文殊師利菩薩」，百聞不如一見，聽說終年都是如此，也難怪五台山被稱為金色界。到了北台時，寒風瑟瑟，北風呼呼，把大家凍得鼻水直流，聽那些師父說憨山大師曾在北台住八年，能住在此處修苦行實非易事，每年九月底至次年三月都是冰雪，故封山無法上山。

下午參訪了集福寺，女眾道場，約住了60多名，一些師父們忙著採一種小黃花，曬乾磨成粉，可就成了西藏的「薰香」。另參訪普壽寺，是女眾的佛學院，有400多名住眾與學生，已往生的老尼師，火化後的舍利子

有七千多粒，其弟子即目前住持如瑞法師，以持戒嚴謹出名，參觀了學生寢室與圖書館、教室等地，都是整齊有規律，課程方面雖然看似簡單些，但以培養一個老實嚴謹的出家眾，應該是綽綽有餘了。我們到達時他們正在「打佛七」四十九天當中，無緣見到如瑞法師，一位來自台灣竹北的見安比丘尼接待我們，他鄉遇故知（曾讀過圓光佛學院），倍覺親切。走訪這麼多天的道場，總算看到一間似乎有道風的道場，還稍微值得安慰，否則每間道場似乎只存空殼子，無實際的「道氣」可尋，如此的「朝聖」真的有實質的意義嗎？

九月十九日 今天參訪五台山的中心地段，寺院也不少，有一間羅睺羅寺，大殿佛菩薩兩旁的蓮花，電源一開，花瓣會開啓再合起來。另顯通寺後殿有一間用銅打造的小銅殿，今年剛好「貼金」完工，以20公斤的黃金貼在殿堂的外表，在陽光的照攝之下，金光閃閃，好似天宮之感。在五台山中心地帶的最高

點稱「菩薩頂」，也是一間寺院，香火頂盛的，觀光客一批又一批，有許多有趣的「五台山傳奇」故事，例如門外的一對石獅子無舌頭，乃因曾偷吃大寮的飯，以致僧眾不夠食用，幾次的跟蹤、窺探，終於發現是門外看門的一對石獅子化現所為，故割下其舌頭以示懲罰。又有清康熙皇帝臨幸五台山的風流韻事、文殊菩薩化現一比丘、……等等。這幾間寺院屬於「內蒙古的藏教系統」，所以裏面都是喇嘛。

總之，整座五台山大約有70-80間寺院，藏教居多，五個台頂的各寺院都是供奉文殊菩薩，山下的這些寺院則各有其特色，供奉的佛菩薩則各自不同。在山頂上氣候差，生活設備更是簡陋，住在那裏可真謂「修苦行」，苦行下道業增長，難怪文殊菩薩會化現在這樣的環境中，修行的頻率相應，才會感得菩薩化現。想早年的大德朝禮五台山都是走路，或三步一拜的上山，我們則是車子坐到寺門口，沒有經歷到色身之苦，如此輕易的到達佛菩

薩化現的聖地，若再不發起「菩提心」，勇於改變自己的煩惱習氣，這一趟的「朝聖」就失去意義了。

九月二十日 早上辭別了四天三夜的五台之旅，帶著行李返回太原市，途中亦參觀幾間寺院。其中尊勝寺，正在辦水陸法會，壇內的佈置與台灣相似，只是規模小多了，參與人員也稀疏，信眾更是三三兩兩，比起台灣辦水陸法會的盛況，簡直是小巫見大巫了。面對這大都是密教傳統的五台名山，不禁的感嘆中國佛教到底擺在何地位？是中國的出家人散發不出修行的光輝呢？還是中共的破壞呢？歷史上中國的祖師亦不少在五台修行的，例如華嚴宗的澄觀曾住於此山著華嚴經疏，淨土的法照建竹林寺修習念佛三昧，但現在卻尋不到他們的遺風，令人心有戚戚焉。傍晚抵達太原，住進火車站對面的凱樂大酒店。

九月二十一日 今天輕鬆的太原一日遊，早上到晉祠風景區，也只是個紀念晉時代的一個

風景區。返途中意外的發現天龍山，也就彎進山路一探究竟，原來是一座古寺——聖壽寺，據說是建於北齊時代（560 年間），寺內殿宇巍峨古樸，雕梁畫棟，山門前的蟠龍古松，看似游龍，四邊的山峰看來溫和雄厚，只可惜只剩下一個寺院的空殼，無人看管。後山看去有所謂的天龍山石窟，據說開闢於東魏時代，礙於要趕火車也無暇再走到山頂參觀石窟了。傍晚時分大夥帶著麵包上火車，感謝與辭別了這五天來一路解說、陪伴我們的普信師父，搭軟鋪火車往陝西省的西安市。

九月二十二日 一大早六點多火車即抵達西安市，隨即住進火車站對面的解放飯店。稍作安頓與早齋後，即前往臥龍寺，住持和尚如誠法師為大家解說該寺的淵緣與禪堂的修行規則，據他說該寺唐朝時稱為觀音寺，宋太祖曾避難於此故改名為臥龍寺。文革期間寺內的佛像與文物被破壞的很嚴重，1993 年再重建，目前住眾有 70 多位，以參

「念佛是誰」為話頭，每天 14 支香的坐香、行香，中午飯後還是一支香稱之「養息香」，是一間以禪修為主的道場。可惜沒有因緣見到任何的「禪穀子」，在該寺享用了一道豐富的午餐。

拜別了熱忱招待的老和尚之後，即刻前往扶風縣北方的法門寺，約一個半鐘頭的行車時間。法門寺以地宮的出土而聞名，據說是 1981 年 8 月 24 日法門寺塔半壁坍塌，極力搶修穩定的半塔，1987 年 2 月在挖塔基時，此唐代的地宮再重見天日。據說此地宮是唐咸通十四、十五年（873-874）唐懿宗、僖宗父子迎送佛指舍利從法門寺至長安皇宮，數千件稀世珍寶被送進法門寺的地宮，此後就埋入地下。

法門寺供奉佛指之事是否有史料可證實，經筆者從文獻中得知此事應屬實。據《佛祖統紀》載：「唐高宗顯慶五年（660）詔迎岐州法門寺護國真身釋迦佛指骨，至洛陽大內供養，皇后施金函九重，命宣律師（道宣 596-667）送還法門寺」，⁸ 此後唐肅

宗、德宗、憲宗亦詔迎鳳翔法門寺佛骨入禁中立道場，又記載：

「唐憲宗元和十四年(819)正月，敕迎鳳翔法門寺佛骨入禁中敬禮三日，二月敕翰林學士張仲素撰佛骨碑，其略云岐陽法門寺……有阿育王造塔，藏佛身指節，太宗特建寺宇，加之重塔，高宗遷之洛陽，天后薦以寶函，中宗紀之國史，肅宗奉之內殿，德宗禮之法宮」。⁹ 岐陽泛指今陝西岐山縣北岐山以南一帶，舊稱鳳翔府，¹⁰ 我們參拜的法門寺即是扶風城北，靠近鳳翔，岐山一帶，地理位置是相合的。可見供奉佛指之事，在唐朝歷代皇帝都迎回宮殿禮拜，故法門寺供奉佛指之事應屬實。我們亦進入已重建完工的「地宮」(即是地下室)參拜佛指，其實只是手指頭的一小截，藉此佛指的禮拜，希望能更加强我們「疲乏」的道心。

九月二十三日 今日巡禮歷史古跡：秦王陵、兵馬俑、華清

池。兵馬俑一號坑、二號坑與三號坑均已完成挖掘並開放參觀，那些秦代所做的士兵、馬、車等俑都栩栩如生，又經過戰爭的火焚，竟然質地仍堅實，令人費解。又秦磚的質地堅硬更是現今的科技難以理解的。秦王陵還未挖掘，乃因現今的科技仍未有把握，挖掘後不會破壞或風化墓內的物品，所以仍然是一堆高聳的土堆。華清池是楊貴妃沐浴之處，事實上華清池只是一個大花園中的一個沐浴池，類似一個小游泳池，園中有花園、庭院、水池，也有太子等人不同的沐浴池，算是一個維修良好的一個花園。另也參觀大慈恩寺，該寺據說在隋朝稱為無漏寺，於貞觀十九年(645)禮請玄奘法師為首座住持，貞觀二十二年(648)重修再建，改名為慈恩寺。該寺南望終南山，北對大明宮，算是一個修行與政治的折衷點。寺內的大雁塔於唐永徽三年修建(652)是珍藏經典之塔，塔高 64.5

8 T.49/2035, P.367b.

9 T.49/2035, P. 376a, 379c, 381c, 382a.

10 魏嵩山，《中國歷史地名大辭典》，中國：廣東教育出版社，1995, P.526.

米，七層樓，幾經戰爭大雁塔硬體仍完好無損，可惜塔內空空無一物，若還保存當時玄奘法師帶回的原文經卷，那才真是不虛此行了。

九月二十四日 這一天參訪終南山的幾間寺院。終南山在中國佛教史上是非常出名的地點。因為它是多位高僧的修行處，也是不少高僧圓寂後建立舍利塔之地。從文獻中得知，隋唐時代有不少高僧圓寂後，建塔於終南山，例如釋慧藏於隋大業元年(605)圓寂時囑咐弟子「陳屍林麓，掩骸修塔，樹於終南山至相寺之前峰。」¹¹另有一則相似的例子，釋智梵於大業五年(609)圓寂時「遺屬(=囑)師身，門徒遵旨，乃送終南山，鳩集餘骸，緘于塔內，外施銘文。」¹²釋道宗亦於武德六年(623)亦葬於終南山至相寺之南壩。此外，還有不少的僧人埋葬或建舍利於終南山，三飯信行法師亦葬於

此。¹³很奇怪的現象，不知為什麼終南山是隋唐時代多數僧人送葬建塔之處，這點值得探討。

唐朝道宣法師久居終南山，曾住過終南山的豐德寺，我們也參訪了這間豐德寺，走路上山也只需20-30分鐘，是間破舊的小寺院，只看到二位出家女住眾，一小處的菜園，門檻破落，大殿昏暗、潮濕，是一間已沒落的小道場，基本的物質生活都難以維持，如何談「道風」呢？另外又參訪了淨業寺，據當地人說它也是道宣法師閉關的道場，《佛祖統紀》亦提「宣律師於終南山順寂，眾聞天人同聲請歸彌勒內院，嘗於淨業寺建石戒壇，為岳瀆沙門，再受具戒」。¹⁴這石戒壇目前還在，只因下大雨無法再爬上小山坡，實地一見此石戒壇的風采。

據說草堂寺是供奉鳩摩羅什舌頭舍利之處，我們也確實在草

11 T.50/2060, P.498b.

12 T.50/2060, P.511b.

13 這些實例見 T.50/2060, P.512a, 518a, 560a, 568a, 575b.

14 T.49/2035, P.367c.

棠寺見到一個小舍利塔，上面刻著「鳩摩羅什的舌頭舍利」，該舌頭舍利是埋在地下，是看不見的。只是鳩摩羅什的傳記僅提卒於長安，火化後舌頭不爛，未提建塔於草棠寺之事，¹⁵但卒於長安，就地緣之便是有可能建塔於終南山的寺院。另外，我們亦參訪一間香積寺，據寺裡的住眾說，該寺善導大師曾在此念佛，然而幾份文獻都記載善導大師在長安的光明寺說法與念佛，並無在香積寺念佛的任何記錄。¹⁶有一間泗州的香積寺因僧伽大師而聞名，然泗州是在江蘇省盱眙縣，此間在陝西省，地理位置不合。¹⁷事隔千年，又歷經文革的破壞，雖然寺院也已漸漸修護，然寺院的原始風貌已難維持，史蹟更難尋找，以訛傳訛的史蹟時有所聞，擬了解真相只有從可靠的文獻中印證了。

終南山位於陝西長安縣西約29公里，東起藍田，西至鄠縣，綿延八百餘里，是秦嶺山脈

的一部份。長安又是隋唐時代的建都之處（長安縣在今陝西省西安市的西北），臨近首都、交通方便，又是高官顯貴聚集之處。中國歷史上有不少高僧在此山修行、建寺、乃至建舍利塔，華嚴宗第一代祖師杜順，也曾隱居終南山，該山看似溫和、寧靜、穩重，沒有奇峰峻嶺的險境，山裡幽靜的氣氛是修行的好地方，難怪會有那麼多的高僧住在此處。這一天終南山之行，氣候又濕又寒，時而傾盆大雨，時而綿綿細雨，不少的團員因淋雨而感冒，還好終於要回家了。晚上大夥去享用一道「餃子大餐」，不同口味的餃子，也挺別緻的。

九月二十五日 天下無不散的宴席，也是最後一天的旅程了。早上是自由時間讓大家去購物，林居士帶大家到西安的古城旁購物參觀，筆者則是獨自脫隊去逛書店，午餐後即前往西安機場，搭2:30P.M.的班機飛往香港，再轉6:30P.M.的中華航空飛

15T.55/2145, P.102a, T.50/2059, P.333a.

16 善導的傳文見 T.50/2060, P.684a, T.49/2035, PP.469b, 817c.

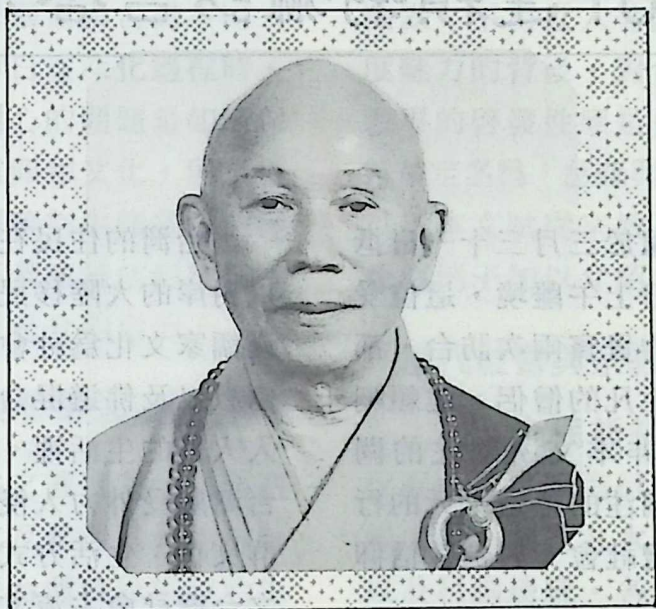
17 僧伽大師傳見 T.49/2037, P.817c. 泗州見《中國歷史地名大辭典》P.704.

機抵高雄的小港機場，出境時也已晚上八點多了，在互道珍重中結束了 23 天的朝聖旅遊。遺失的一個行李竟然還完好的置放於小港機場，由於華航工作人員的疏忽，遺落了這個行李，入境時再領回此行李。此趟旅程跨越了五個省份：雲南、四川、河南、山西、陝西，一路上都由林建逸居士辛苦的帶領，爲了節省開支，飛機、高速巴士、破舊的麵包車交互搭乘，三星級的好飯店也住過，一或二星的舊旅館也住過，飯食大致都很好。大體上，整個行程是非常有趣，有緊張的拉著行李趕乘火車，也有悠閒的漫步在樹林間，又有辛勞的攀登山路，更有寒風瑟瑟的五台山之旅。辛苦的林居士，最後一天他顯得格外輕鬆，壓力全放，高興的唱著歌，感謝他這麼多天的辛勞，也感謝全體的師父、居士的合作，成就了這趟平安的旅程。如果以後還有因緣參與如此的自助旅行，事先的行車與住宿的安排都能預先列出時間表，以供參考，而且對擬拜訪的地點能稍爲

了解，清楚歷史的真相，如此的朝聖就有意義了，阿彌陀佛！



弘法一甲子 開證老和尚圓寂



本會創會理事長開證老和尚於四月十四日下午一時三十分，在宏法寺安祥圓寂，眾弟子及信眾依律制含殮，並奉厝在寺內大殿，由弟子誦經念佛，每天都有來自全國各地教內長老、黨政要員及信眾前往上香，陳水扁總統由總統府副秘書陳哲男、高雄市長謝長廷等人陪同於4月28日靈前弔唁，對大師宣揚佛法表達至高敬意。

追思讚頌告別式，定五月五日在高雄市中正體育場舉行，由佛教界高僧了中、星雲、真華、明乘等長老覆蓋佛教旗，淨心、晴虛、菩妙、聖心、廣元、心定等長老將誦經讚頌，全國各地佛教弟子及信眾一萬多人參加告別式。

開證長老是具有革命精神的僧人，教內僧眾暱稱「教界老頑童」從出家至今，為佛教的興革大聲疾呼不斷，作獅子吼，震聲發聵，並著手實行其慈悲的事業，例如創建義永寺、宏法寺、興建慈恩講堂、婦女會，創辦教育事業，推動文化、慈善、弘法工作，成立中華佛教護僧協會等，悲心感人，在南台灣為人津津樂道，圓寂前念念不忘眾生悲苦。

2001 達賴喇嘛訪台啓示錄

楊圳益

達賴喇嘛於三月三十一日抵台，四月九日上午離境，這位受到舉世尊敬的貴賓兩次訪台，都謙稱自己是平凡的僧侶。達賴喇嘛是聖是凡非本文所關注的問題，本文所關注的是這十天的行程中，對台灣社會、對佛教信仰文化的啓示。

一、強權陰影籠照下的台灣與西藏

達賴喇嘛的故鄉處中國西北的雪鄉佛國，台灣地處中國東南的风景美麗之島，西藏由於在歷史地域上，一面緊鄰佛教發源地印度、尼泊爾，所以與佛法淵源深厚。一面緊鄰漢民族文化區，在歷史上與這地區的各王朝保持密切的政軍、文化關係。一九五〇年之後，西藏因中國的入侵，傳統信仰文化、人民生活方式開始步上悲慘的命運，此後不到十年的時間，達賴喇嘛流亡海外。

台灣的住民在近幾世紀來，以對岸的大陸移民為主，因此以漢儒家文化為社會的主流思想，佛教以及佛道混合的民間信仰深入人民的生活裡。但幾百年來，台灣屢受外力入侵，以及不同族群文化、生活方式互動影響。因之台灣社會主流文化思想與漢文化發源地之間距離，雖然還不致像在歷史上亦曾用漢文的韓、日、越等國逐漸自創本國文字。但台海關係在一九四九年之後，國共社會制度、思想差異急速拉大影響，台灣與中國大陸無論在文化思想、價值觀生活方式的差異又比以往任一時期更為遙遠。

二十世紀後期，台灣與西藏面臨著類似的命運，即是在已坎坷無比的國際關係中，如何面對充滿敵意強權的壓迫。達賴喇嘛數十年來流亡異國，以其湛深的佛法修為和政治智慧，贏得了舉

世的崇敬。但西藏的地理形勢與歷史社會背景畢竟與台灣不同，在中共統治力日益深化過程時，達賴喇嘛最關心的問題是如何保持西藏傳統信仰和文化。所以近年來，達賴喇嘛對中國要求的僅是基於保持西藏傳統信仰和文化因素，讓西藏充分的自治。

二、在薄冰與熱烈歡迎之間訪問

由於中共之態度對台灣與西藏流亡政府之互動極其政治敏感性，加上過去台灣特殊的政治生態，所以直到一九九七年達賴喇嘛方得以首度訪台。該次訪問受到台灣民眾熱烈無比的歡迎。四年之後又得以和熱情的台灣人民見面，此次訪問定位為宗教、文化交流，主辦單位宣稱相關安排並無政治考量，不過達賴喇嘛並不避談政治，若被詢及政治及政教問題，仍從容而光明磊落地談，事實上其立論亦多中肯而令人心服。

在訪問期間的活動有記者會、專題演講、講經、灌頂、訪問特定團體，或與政、教人物會

面。行程中；媒體對其有和藹、幽默、平易近人等讚譽。但其高度魅力的背後，對台灣社會或佛教界的啟發性應是更珍貴的。此行被定名為「慈悲與智慧之旅」。以下本文試從宗教及心靈層面選幾個例子加以介紹：

三、當代社會與宗教實踐啟示錄

4/1 全民祈福 第一天弘法行程中於桃園進行宗教界聯合祈福大會，共邀九大宗教團體代表以及呂副總統，各宗教代表以各自的方式輪流為全民祈福，達賴喇嘛表示：「雖然大家來自不同宗教，但目標都是提昇人的善心。」這樣的儀式，彰顯出這九大宗教以共同的善意為社會福祉的心意。單就此胸襟即值得令人敬佩。

4/1 學佛與動機 在專題演講「新世紀的道德觀」，達賴喇嘛明白的告訴信眾：「他只是個平凡的僧侶，並沒有神力，如果以為見到他之後，就能得到加持、獲致成功的話，是個極為錯誤的想法；但是如果聽了演講之

後，不苟同他的看法，也可以立刻忘記。」

很明顯地，以上的觀念，目的在去除人們對神秘力量的依賴心，以及盲目的個人崇拜行為，因這會造成學習發展的重大障礙。然而在台灣我們可以看到少部分的宗教師，刻意樹立個人權威崇拜，渲染神秘經驗。在為增加信眾以及名聞利養上大作功夫，讓對正確修行觀念尚無所知的信眾，因學習動機的錯誤，步入宗教學習的歧途。對學習者法身慧命的傷害莫過於此，但願喇嘛關於正確學習態度的開示，能對提倡不正確宗教學習觀念和學習的人有所啟發。

4/2 灌頂 達賴喇嘛在弘法第二日講心經時，由於六日起的「千手千眼觀世音菩薩灌頂」法會賣出大滿座，人氣比聽經旺，所以就以往弘法經驗，總是聽經的人比較少，灌頂時人潮就變得比較多的問題做開示：「有些民衆只想灌頂，不想學習佛法，是謬誤的觀念，沒有顯教佛學知識為基礎，即使灌頂也難以入密」

「不了解佛法，灌頂也沒用，若只要灌頂便能得到證量，那不是貓或狗也能入密？」

其實在台灣密教的學習情況而言，樂於灌頂者比樂於聽經的人多乃是常見的現象。根據中央研究院研究主題研究計畫「台灣新興宗教現象相關問題研究」，社會學者姚麗香所完成的相關研究，即指出台灣灌頂法會之頻繁，幾為世界之冠。

以上的現象也涉及到傳統庶民信仰習慣，即信仰和信仰者內在的人格、價值觀、行為的品質是否有相關性。不僅是佛教的學習，無論任何信仰，如果和內心的淨化，人格的提昇，智慧、慈悲心的增長無關，那麼這樣的信仰即值得檢討，更何況以功利、物化的宗教信仰心態。

4/2 宗教的實踐哲學 達賴喇嘛立院演講中，針對宗教的實踐和宗教生活態度問題表示：「地球是人類唯一的家，無論一個人的背景如何，都有責任關懷人類關懷地球，更何況人類彼此相互依存，在關注自己的利益的

同時，也應該關注他人的利益。」

同時也表示：「他相信彼此尊重、關懷、欣賞和容忍正是人類最可貴的價值。基於這樣的信念，他一直應用自己的佛教哲學，致力提倡人類的意義，反而不是很在意推廣自己的宗教信仰，-----一個人有否宗教信仰並不重要，但若信仰了宗教就必須以認真虔誠的態度深究其中義理，並且落實於生活之中。如果他今天只是把佛教哲學放在腦中當成知識，而不應用於生活中，佛法就一點用都沒有。」

上述的談話透露著兩個重要啓示：

(一)揭示人與地球、人與人之間的相依性與應有的善意關注此觀念正契合佛教緣起無我的如實觀。「無我」的真意是指人的存在處於心理、生理、物理、社會、環境等因素系統化的相依性。但人最大的錯覺是誤以為自己是獨立的個體，導致人或群體形成以自我利益為中心。事實上無知和自私的行為無論對自己和所依存的環境都具負面效應。對

個人而言那不但是痛苦煩惱的根源，也是政治、社會、環境問題的根源。

(二)明確地揭示宗教信仰的大前題 如果宗教存在的基本目的被信仰者正確地認知，宗教才能真正地造福人們。世界從古以來多少野心家假宗教之名，盲目進行意識形態衝突，或為權力和利益而戰爭，對無數人的身心幸福造成無止境的傷害，那是曲解宗教精神的真諦所致，達賴喇嘛的信仰及實踐哲學正是宗教家的典範。

4/4 紅包與魔鬼 達賴喇嘛在弘法大會上點出：「華人區有很多『魔鬼』，就是那些不按那爛陀寺大論師傳下來的圓滿論典修佛法的信眾，過度注視外在的花樣，以為花樣多，供養的紅包多，『證量』就愈高，但『要知道紅包多魔鬼也多』。」

同場演講他語重心長地說：「不要把西藏人寵壞了」。

達賴喇嘛這個見地我們也許可以理解的。如果受過嚴格教育的宗教師，在信眾盲目的供養之

下，逐漸異化而退失菩提心了，不但令佛教界損失了優秀的法將，而且害當事者在解脫的途徑上，誤入歧途，真是罪過。

當然讀友不要誤會，在緣起正見上，法界中是有聖有凡的。布施供養對修行、教團傳承的永續發展乃為不可或缺。只是缺乏智慧的布施乃至供養，以致讓行者或專業的宗教師退失菩提心，智者所不為也。

(二)關於比丘、比丘尼在教團中的地位問題：

台灣早在白聖長老擔任中國佛教會理事長時代，因傳戒會上授傑出尼師天乙法師予重任，因而在僧團中引起不小的反彈。當時兩性不平等的觀念根深柢固地存在僧團中的情況由此可見。

這場戰火仍延續至跨世紀初達賴喇嘛離台之前，有人詢及藏傳佛教比丘尼受戒的問題，達賴喇嘛表示：「此一問題涉及佛教界內部的爭論並非西藏可以自行決定，更非他一人所能決定，這個問題尚須國際佛教戒師進一步討論」

「佛教最高的戒律在男的稱為比丘戒，在女的稱比丘尼戒，顯示佛教平等對待女性。至於新比丘有權站在舊比丘尼前面受他的尊重，這與當時印度的時代背景有關，不過現在時空不同，此一問題當可進一步討論。」

從上述的回答最起碼我們得知，達賴喇嘛知道此一舊戒律不符佛法或時代精神，此戒的制定係因應當時印度環境背景使然。然而依照佛教的規制戒律的變更係必須透過僧團的合議，或此因素使他未冒然運用特權廢除這不合時宜的制度。令人想起當年白聖長老以台灣中國佛教會理事長之尊，曾因二部傳戒及針對一出家制度問題發表想法，前者不但引起教內部份比丘眾反對，甚至也有尼眾劇烈反對，後者引起海內外教界以及傳媒的劇烈圍攻。可見解決像如此敏感的戒律問題，稍一不慎可能導致教團內部的劇烈衝突，似應另尋適當的解決途徑。

四佛法、價值革命、社會未來

達賴喇嘛在新世紀的道德觀專題演講中特別重視心靈改革的問題，他指出：「每人都想離苦得樂，但在過去的二十世紀中過度強調物質生活，沉溺於感官享受中，雖然科學技術經濟進步很快，但無論這些專家如何努力解決問題，隨著時間與環境改變，人類最大的痛苦依然存在，因此若再以這種心態進入二十一世紀的話，所有問題將無法解決-----。」

社會心靈價值觀的引領正是宗教家主要的責任，而佛教和歷代經論也都指出欲望的追逐令人迷失，只有透過反省、觀照內心，培養正確的觀念和行為方能從痛苦煩惱的淵藪中解脫出來。

僅管二千五百餘年前，佛教已將物慾追逐與煩惱如影隨形的特性揭示得非常清楚。且人類發展史上，各文化區歷代不乏智者對人性物化的墮落現象提出警告。然而即使到了產業革命之後，儘管層出不窮的社會問題清楚地證明，物質並不能保證為人

類帶來幸福；相反的物慾的追逐已被證明為令人墮入痛苦的淵藪，精神心靈文明的提昇才能促進人類的福祉。

可惜進入二十一世紀的今日，物慾的追求，族群、階級、國際、信仰以及意識型態的衝突尚吞噬著人類的幸福遠景。重視心靈改革還是價值革命，雖然不是達賴喇嘛的專利，但是達賴喇嘛的演說不但契合佛法，且深深契合時代需要是無可置疑的。

台灣半個世紀以來，經濟發展幾被全國上下視為唯一重要指標，近年來這個惡果不斷的浮現。佛典早警告，貪吝將導致赤貧，但願台灣的人們記取警訊，對台灣的過去未來應有整體的責任觀念。人們對自身的心念、行為應多關照反省，多關注人生、社會以及環境的長遠問題，否則台灣未來將是不適合人們居住的地獄。

五、結論

台灣多年來，從政治、經濟、社會治安、環境生態、到國

民健康等等，莫不存在諸多嚴重的問題，我們也許可設想；如果我們有乾淨而專業的民意機關、有廉能而有效率的各級政府機關、如果社會內部沒有族群意識型態對立、如果沒有國際強權的逼迫-----等等。就佛教的觀點而言，光憑想像、期待並無助於問題的解決。

在此我們僅以佛教的思維方式來看待台灣的諸多問題，我們處於共業的世界，今日的社會型態是我們共業造成的。除非我們共同正視各種存在的問題，決心改善文化品質，徹底地進行心靈、價值的革命，並身體力行地實踐「諸惡莫做、眾善奉行」的生活習慣，合力建立社會新的倫理秩序。讓品德端正者安居樂業，讓惡劣習氣、煩惱根源失去成長的土壤，如此台灣才有坦闊的未來。

達賴喇嘛兩度的訪台，所有的開示均不離佛法正見，他的主張對人類社會而言，應是超越時空性的，正如專題演講「新世紀的道德觀」所言：「人類追求的

快樂應該是滿足內心的需求，加上關懷、體貼他人，-----。」

邀達賴喇嘛訪台，或許宗教界和政治界想法未必相同，但可以確定相同的是任何理想或願望，必須從內心、從生活的實踐中做起。而且必須注重心靈精神文明，以擁有愛心、關懷心與慈悲心來豐富精神心靈。放棄過度強調物質生活，以物質享受作為追求幸福的思考模式，這樣新世紀的社會才能逐漸遠離諸種痛苦的根源，享有快樂的身心 and 健康的社會。





「觀老病苦 渡生死海」研討會

心素綜合整理

生命的意義不在長短，而是在是否散發光熱。

生、老、病、死是娑婆世間的常律，在此現實人生中，起惑造業，佔未來世的苦因，由是死生、生死，相續不絕下去，苦海無邊。因聞佛法，悟生死苦，才想渡生死海，至涅槃岸，超凡入聖，離苦得樂。針對人生之苦，佛教僧伽醫護基金會結合了佛教蓮花臨終關懷基金會、中華慧炬佛學會、中華民國佛教青年會、香光尼僧團等單位，共同籌劃了一關懷生命與生活，結合佛法與醫學觀點，深入探討生老病死人生四苦的國際研討會，歷經一年多的籌備，於二〇〇一年三月十、十一日兩天假台北天母國際會議中心舉行。大會邀請到各國的長老、法師、大德、仁波切、專家學者，共同研討，如何減輕生命中老病痛苦，解脫生死，自

在的生活。全程有六百多位僧伽與民眾參加。

三月十日歡迎晚宴，大會安排了豐盛的美食及精采的節目表演，有台北私立東山高中的同學所表演的梆笛獨奏、嗩吶獨奏及絃樂五重奏，還有奕皖居士莊嚴的佛曲演唱，真是一場身心靈的豐盛享宴。

研討會邀請了慧開法師、喬福瑞·雷蒙醫師、楊玲玲教授、孫安迪醫師、瑪莎·霍華醫師、賴東仁波切等國際專業知名人士做專題演講及論文發表，更邀請了國內在佛法與醫學之專業知名人士參與討論。研討會分為專題演講、論文發起及綜合討論。

首日由南華大學生死學研究所所長慧開法師的專題演講拉開序曲，主題是「生死的省思」；透過個人內在的生死經驗與主體性自覺，深入地作哲理性的思考

與內省，直接與生命本身展開對話，則可能「山窮水盡疑無路，柳暗花明又一村」，對生死會有更上一層樓的領悟。季路問：「事鬼神」，子曰：「未能事人，焉能事鬼？」，曰：「敢問死？」子曰：「未知生，焉知死？」，生與死都是「生命之流」無法分割的一部分，換言之「生」「死」是一體之兩面，即是不能離生而論死，不能離死而論生，而必須生死兼論。眾生對死亡的恐懼一方面源自於執著現世的存有，另一方面則是受到社會文化與傳統民俗對死亡之印象的負面薰染與誤導。德國哲學家海德格：「人是『向死的存在』(being toward death)」，面對死

亡，眾生一律平等，沒有男女老少或者貧富貴賤的差別待遇；死亡是究竟平等的，唯有認真地面對死亡，生命的意義與存在的價值才得以彰顯。如果我們能誠實坦然而無懼地面對自己的「生」與「死」，則可以在生命中展現個人的生死自覺乃至於生死智慧。生死大事究竟是人生無法迴避的必修課題，法師最後借用佛教的論點，以總結不同層次的生死態度與生死境界：

凡夫因貪生怕死而醉生夢死
二乘因厭離生死而了生脫死
菩薩因慈悲大願無畏生死而出生入死
諸佛因証不生不滅而涅槃寂靜





美國紐約荷爾蒙中心主任喬福瑞·雷蒙醫師，於三十多年前接觸佛教，此次論文發表的主題是「娑婆界的醫學，涅槃界的醫學」，他認為佛教的四聖諦和醫學的模式相同，第一個真理，苦的存在就像醫學上的診斷，第二個真理苦是由於貪慾，就像醫學上的潛在原因，第三個真理，苦是可以被克服，就像醫學上的病狀預斷，第四個真理，行八正道就像醫學上的處方。佛教的目標是要讓人們從病苦的娑婆世界獲得解脫並証入寂靜涅槃，由開悟的角度來談，認為娑婆即涅槃，龍樹菩薩在「中論」中的描述：

涅槃與世間，無少有分別
世間與涅槃，亦無少分別
涅槃之實際，及與世間際
如是二際者，無毫釐差別

國立嘉義大學生命科學院院長楊玲玲教授，發表的論文主題是健康與營養，傳統中國食療，不論是中國傳統醫學，或現代的醫藥科學，都肯定天然食物中的某些成分，的確在預防保健或緩解疾病症狀上有不錯的效果。她

並特別介紹了三道食療食譜，具有增強免疫力，改善糖尿病和緩解慢性咳嗽的功效。

孫安迪醫師的論文發表，身心靈健康—免疫、能量、訊息，告訴我們要維持身體健康，身、心、靈三個層面缺一不可，以食補或藥補提升免疫力，並藉由運動養生和氣功引導鍛鍊身心，同時維持情緒的和諧，是現代人抗病祛病、強身健體的方法。

芝加哥衛尼斯公司醫學主任瑪莎·霍華醫師認為如果「瞋恨是疾病的主因，慈悲是治療的法門」，人們了解瞋恨和其他負面情緒，實際上會損害自己的健康；而慈悲和其他正面情緒才有助於健康時，將會有動機去減少憤怒。如果他們開始了解愛、慈悲是憤怒的解藥，他們就會開始培養。培養慈悲心就像任何技術一樣，不斷的練習是很重要的。

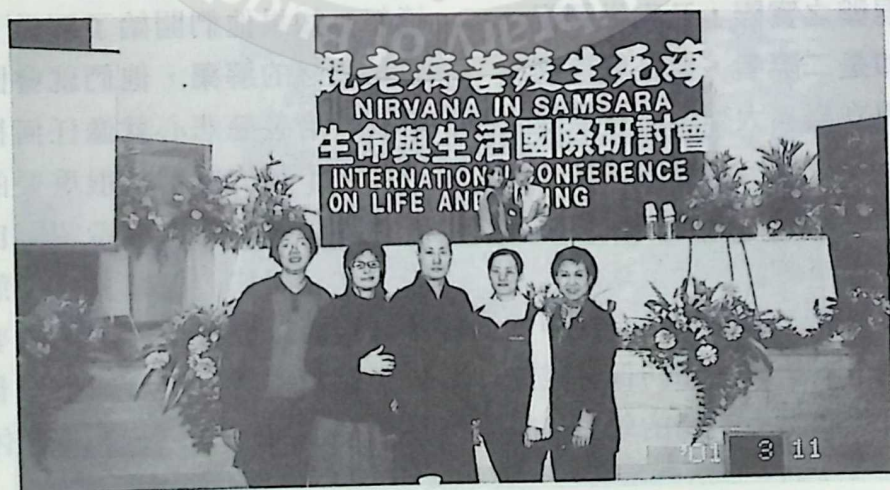
大部分老年人都希望與自己的子女一起住，但因社會型態與家庭結構改變，迫使老年人要警覺去面對獨居。吳玲娟護理督導長的論文中介紹美國「退休社

區」所提供給高齡者「持續性照顧」的整體內涵及其利弊，並期望探討這種照護模式移植國內的可能性。提供了非常具體的樣本，俾供台灣社會能為「老人」建立一種「老有所終」的至善機構。

廣品法師（新加坡龍山寺住持）提供「新加坡大悲安老院的經驗」，過去，在新加坡，寺院是幫忙解決老人居留問題的場所，有了老人院的概念之後，這一責任開始轉移到較組織化及現代化的安老院的身上。大悲安老院就是一個活生生的典型代表。它代表了原是寺院的老人收留所轉型為現代化的安老院。大悲安老院是新加坡佛教界數一數二最

早使老人院專業化的寺院，更真正發揮了佛教的知行合一的教義。

行政院衛生署醫政處副處長李懋華，在其論文中談及台灣安寧緩和醫療之發展，現況及未來展望，安寧療護在台灣推動，係以癌症末期病患照顧為主，然而未來隨著老年人、慢性疾病、癌症及愛滋病患人數的增加，使得安寧療護服務必須面對不同族群的需求，如何整合各項醫療課題，如疼痛控制、症狀控制與解除、緩和醫療與積極性治療，並搭配另類療法，是未來台灣「多元化安寧醫護服務」發展的去向。





大會還邀請了澳洲伯斯好萊塢醫院緩和醫療部主任，羅莎莉·蕭醫師來台發表論文，主題是「安寧緩和醫療：分享旅程」，陪伴臨終者度過生命最後的日子，可被比為一個旅程。我們一同出發，卻不知旅程有多久，也不知前頭會發生何事。然而，我們同意即使路途艱辛，也不放棄對方。我們知道將會有番磨難，但也會有喜悅的時刻。同時，我們知道路終有走到盡頭時。而在這盡頭點上，病人必須獨自繼續旅程，我們則必須道聲再見。如果我們對病人具有慈悲心，就會允許他們以尊嚴來拒絕我們所提供的，因為我們肯定他們有選擇的權利。慈悲是一種深入了解別人痛苦的能力。

雷久南博士的專題演講「從身心整體經歷看健康」，二十一世紀我們生活的大環境，已被人為因素徹底的污染。生活中的一切和一生的經歷，特別是情感，心念的習性和意志力的形成都直接影響我們的健康，健康是身、心、靈性的總合，心靈提升靠心

念、語言、行為，不作傷害其它生命的事，以慈愛心對待宇宙。利用各種懺悔試排除積存的污染、語言。對實踐身心靈整體健康的建議是：生活空間避免所有的人造污染。衣食住行盡量節省能源、回收，選用自然農耕生產的天然素食。每天定時在大自然中運動，喝乾淨的水。

三月十日、十一日晚上七點至九點，研討會還安排了賴東仁波切的專題演講，由鄭振煌秘書長負責翻譯。賴東仁波切是西藏佛教納然巴格西學位（第一級博士），西藏流亡政府國會議長、印度瓦拉那鹿野苑高級藏學研究學院負責人。三月十日晚上先談生與病。生的苦分為五種1.在子宮猶如監獄般。2.業力的招感之下而出生，完全沒有選擇自由，被制約了故很苦。3.生是老病死之原因，故生是苦。4.生是分別執著的來源，生於某一區而屬於某一團體，而生分別心。5.死的逼迫是隨者生而來。病苦，身為人最大的一種苦，生是染污是業力，由不清淨造成的身體必然是

帶病而來的，只要肉體存在一天就一定會有苦，生、死的苦比較短，老的時間也不會超過生命的一半，故色身病的苦是最大的苦。因為痛苦是一很顯著的事實，是無法免除，但可以減少痛苦，讓心靈的污染可清淨，佛經有云，擁有健康的身體有四種方式：1. 注意飲食 2. 注意行為與生活方式 3. 注意生活的環境 4. 注意心態。心與思想會影響健康，接受一切的事實，如何利用一切的遭遇，心理若能準備好接受任何狀況，就可減少病的程度。貪、瞋、痴三者若增加則會大大傷害身體的健康，唯有淨化心靈才能減少我們的疾病。

三月十一日晚上，仁波切所談的主題是「老死」，「老」與「壞」有何不同？「老」指某一年紀，「壞」就每一分每一秒都是在壞，自出生起，每一分鐘皆在「壞」，皆在改變，邁向死亡，壞是沒辦法恢復的，生病還可診斷，有恢復的希望，祇有壞是無法重新來過。到了六、七十歲，就可說老了，將接近死亡，

但人因已習慣「壞」，不覺察到痛苦，此苦乃是超出人類想像之外，醫藥無論如何發達，也無法治療「壞」。幸好「壞」「老」不是突然來的，（不像病、死），故所帶的苦，強度就不會不能忍受，苦的程度也就不會那麼強烈。如何克服「老」的苦？從心理上建設，接受一直在壞、老的事實，能知道是在老，就可採小心的措施。如能接受人生必定會老壞，故衝擊就不會太大，乃能減少痛苦，以致於能解脫，並達到涅槃。

病和老的苦是可以看得到，故焦慮比較不強烈，死，因沒有經驗，臨終的經驗絕不是死亡的經驗，我們對於死的苦毫無想像，是無明的恐懼，是毫無所知，故焦慮特別強烈。佛法對死的界定，當意識（心）離開肉體的那一剎那，即中陰身，意識離開肉體之前就已陷入昏迷，無意識即已邁向死亡，當心與肉體連結之力量消失，就稱之為死。

每一個人都會恐懼死亡，因不知死亡會發生何事？會奪走現

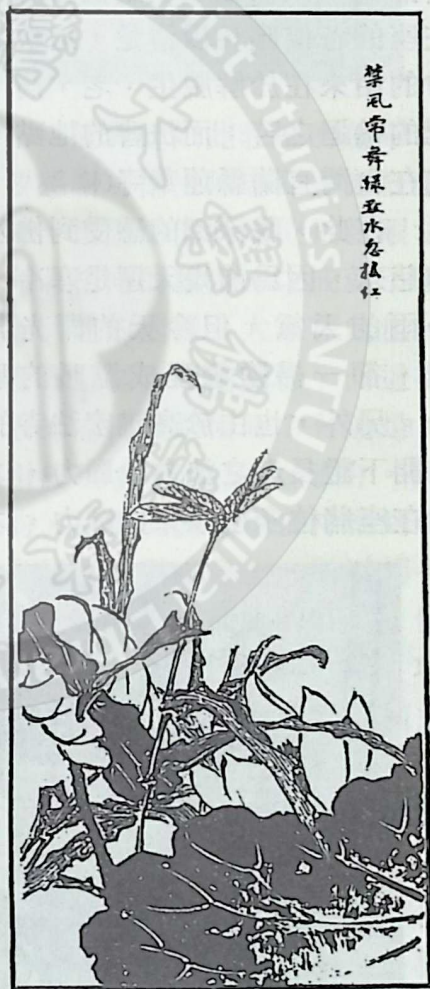


世擁有的一切，也怕來世會輪迴至何處，無法知之恐懼，故要為死亡作準備，以不執著的心來過日子，可為他人服務，可利益眾生，也是為下一輩子作準備。

我們要跟死亡生活一起，今日之權勢、名位時時刻刻都會死。生命是別人或某一種力量所給予的（佛教是業力，基督教是上帝所給予），生活只是被某一種不可知的力量或外物所拖著走而已，只是過日子，毫無自由可言，生老病死之限制，必須隨時提醒自己，如何在生活中過得有意義能清醒，也就能超越生死輪迴之苦。

研討會的議程安排地相當緊湊，從早上 8:40 至晚上 21:00，每一時段中間休息 10 分鐘，每位演講者之內容皆非常精闢，但因受限於研討時間之控制，總覺得時間不夠；有幸，大會已事先印製好精美的手冊，分發給所有參加之人員，對於每位主講人，討論人及引言人，皆有詳細的介紹。另大會還把所有要發表的論文編成冊，使每位參與者回去後

還可再仔細研讀回味。此次舉辦深入探討生、老、病、死人生四苦之國際研討會，期盼導引人人得一隨緣自在，圓滿無淨的人生。



韓國曹溪叢林松廣寺方丈普成老和尚

在宜蘭蓮華寺開院說法

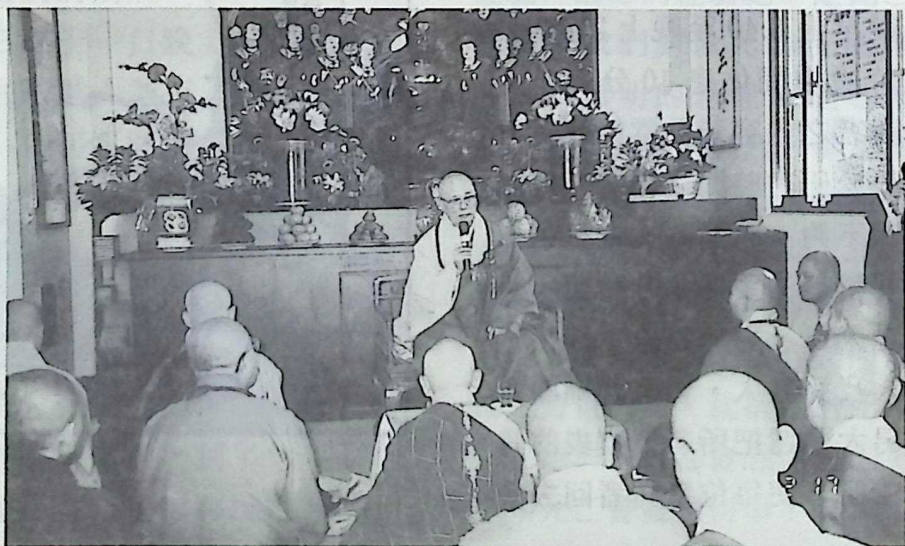
今天大家能齊聚一堂來參加蓮華寺的開光典禮，是由於我們自無始以來便結下了這個善緣。在座的各位應該很清楚，這次法會的由來在於解脫生、老、病、死的輪迴之苦；而法會的地點，就在台灣宜蘭縣蓮華寺。

在此，我深刻的感受到佛陀的慈悲，因為前幾天還是寒冷、多雨的天氣，但今天的開光典禮，卻一掃陰霾變成溫暖的晴天。另外，也由於高雄宏法寺的上開下證長老之法力及願力，以及在座諸位多生以來的願力，才

能成就如此莊嚴的法會。

身為佛教徒，各位應該了解現今佛教在世界所處的情況為何？由於我們正處於快速變化的世界裡，因此宗教界也產生了巨大的變化，在這變化的洪流裡我們佛教徒要認真思考如何去因應面對。此刻，身為佛陀弟子的我們，更應該想到佛陀的教化，並體認我們肩負佛陀的重大責任。

我為什麼要這麼說？那是因為我確實感受到「知恩者少，背恩者多」的情形，了解佛陀恩惠的人太少，而違背佛陀恩惠的人



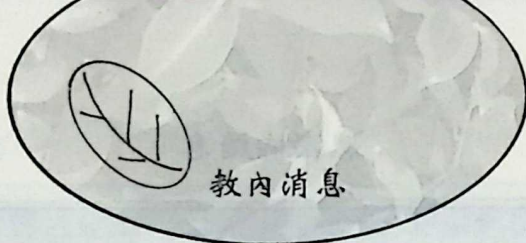


卻很多。現在的佛教徒都要求的太多了，要求有好的修行環境、要吃的好、穿的好、用的好，太過講究享受了。但請各位想想佛陀又是在什麼樣的環境及條件下修行的？佛陀可不是在優渥的環境下修行的，可見要達到修行圓滿，我們必須要努力的苦修、精進用功，而不應該過於著重外在物質的享受。

身為佛陀的弟子不該隨著外在環境的改變而隨波逐流，而是得先平息自己心中起伏的波濤，不被外境所轉。歷代祖師們別說：「放下、放下」。放下什麼呢？放下所有的煩惱吧！就讓我們在此，在蓮華寺把煩惱放下吧！唯有放下，我們才會清楚自己該走的路，才能與佛陀的法意相呼應。

能興建如此莊嚴的蓮華寺，要感謝功德主陳志祥與鄭紅蓮夫婦，正因為他們兩位和智眼法師有著相同的願力，才成就了蓮華寺興建的因緣。大家在此也一同慶祝這個美好的因緣，而這樣的因緣能持續到何時？有道是：百川終究會匯集於大海的。同樣的，這樣的因緣也會持續到釋迦牟尼佛的靈山會上。所以請各位菩薩謹記佛陀最後的叮嚀，佛陀咐囑我們不要懶惰，要用功修行。我們唯有努力不懈的精進修行，才能報達佛陀的恩惠。

最後，要特別感謝年近八十高齡的上開下證長老，不辭辛勞遠道來此，使蓮華寺開光普照。同時，感謝各位菩薩的共襄盛舉，並祝福各位菩薩法喜充滿、修行圓滿。



教內消息

二十一世紀

第一屆世界佛教青年論壇

「佛教培養青年，青年發揚佛教」，二十一世紀的佛教青年如何因應新時代的來臨及考驗？中華民國佛教青年會特訂於六月三十日及七月一日兩天假天母國際會議中心主辦「二十一世紀第一屆世界佛教青年論壇」，將邀請二十多個國家之代表來台與會，針對有關佛教青年之議題進行研討。

論壇以四項議題為主：

- 一、佛教青年所面臨的問題與解決方法。
- 二、佛教青年的接引與訓練。
- 三、佛教青年的定位與方向。
- 四、佛教青年承先啓後的角色定位。

論壇內容包括：佛教基本文化素養的缺乏與解決之道：成長過程中的各種問題與解決方法：南傳、北傳、藏傳的教學系統、成立國際訓練青年領袖中心、對各宗教的交流與對話、對地球村的人道關懷、教內長老的肯定與敬重，佛教後進人才的培養與教育等。

國內、外佛教界的法師、學者將受邀進行對話、綜合討論，相互激盪。歡迎各界朋友報名參加，共襄盛舉！

時間：2001年6月30日及7月1日（星期六、日）

地點：天母國際會議中心

（台北市士林區中山北路七段113號）

指導單位：世界佛教青年友誼會

主辦單位：中華民國佛教青年會

聯絡人：連惠毓

電話：(02)2567-0868 中華民國佛教青年會

傳真：(02)2567-9099

e-mail：cyba@ms2.seeder.net



佛教弘誓學院

研究部第九屆 九十學年度聯合招生啓事 專修部第二屆

導師：印順導師 指導法師：昭慧法師 院長：性廣法師

一、宗旨：研習印順導師思想，提倡智慧、慈悲、勇健之菩薩精神，推展「契理契機之人間佛教」。

二、目標：專修部為僧伽基礎佛學教育，以培養學僧三學增上，得以自利利他為教學目標。研究部以培養僧信教育及佛教學術研究人才為教學目標。

三、報考資格：

(一)限僧眾或預備出家者。(二)專修部不限學歷。

(三)研究部報考資格：

1.曾於佛學院修滿六十學分以上之佛學專業科目。

2.大專以上學歷，未修佛學專業科目而欲直接報考研究部者，經錄取後須補修專修部佛學課程學分。

四、入學考試：

(一)專修部：作文、面談。

(二)研究部：佛學思想(含中印佛思史、成佛之道、佛法概論)、作文、口試。

五、學費：全免

六、報名手續：

1.日期：即日起至九十年六月二十日止。(以郵戳為憑)。

2.地名地點：佛教弘誓學院 秘書室(一律通訊報名或網路報名)

地址：桃園縣觀音鄉大同村11鄰121-5號

電話：(03)498-7325

電子郵件：hongshi@tpts7.seed.net.tw

3.招生簡章函索即寄。

佛教力行學院 佛教解脫道研修所

招生中

一、成立宗旨：回歸佛陀時代的教導及修行方法，培養解脫道及菩薩道的行者。

二、修學方式：以冬參夏學為主，禪門專修部每年冬制；自農曆 10 月 16 日起訂十期禪七。春季自農曆 1 月 15 日起打十期禪七。其它班別，隨機安排入堂修行。其餘時間，研修經典義理為功課。

三、學制類別：高中部、大學部、研修所
(碩士班、博士班、禪門專修部及住山專修部)

四、報考資格：國籍、性別、學歷不拘，男性須役畢。

報名日期：即日起

報名方式：一律通訊報名(簡章報名表格備索)

甄試日期：第一梯次：國曆 90 年 8 月 18 日(星期六)早上 09:00~12:00

地點：台北市建國南路一段 270 巷 10 號地下室
(中華慧炬佛學會)

電話：(02)2755-4807

第二梯次：國曆 90 年 8 月 26 日(星期日)全天

地點：花蓮縣壽豐鄉鹽寮村大橋五十一號
(慈蓮寺)

開學報到日期：國曆 90 年 9 月 3 日(星期一)

院址：花蓮縣壽豐鄉鹽寮村大橋五十一號(慈蓮寺)

電話：(03)867-1199 傳真：(03)867-1270

圓光佛學院招生

一、佛學院

甲、

(一)大學部

1. 修學年限：四年
2. 報考資格：高級中學，初級佛學院畢業或同等學歷十八歲以上三十五歲以下身心健全未婚者。
3. 考試科目：國文、佛學概論

(二)禪修部

1. 修學年限：四年（第四年外出參學）
2. 報考資格：限二十歲以上三十五歲以下之出家眾。
3. 考試科目：高中國文、佛學概論、術科（禪坐）

(三)高中部

1. 修學年限：三年
2. 報考資格：初中畢業或同學歷三十五歲以下身心健全未婚者。
3. 考試科目：國文、口試。

(四)預科部

1. 理念：培育宗教情操、強化中文學習能力，為十六歲以上三十五歲以下或僑生能繼續升上高班學習。
2. 修學年限：兩年
3. 考試科目：口試

乙、報名日期：即日起六月十日止

丙、報名手續：填寫報名表（函索即寄）請附回郵伍拾元整

最近二寸半身照片二張・戶籍謄本一份・六百字以上自傳一篇

丁、考試日期：六月十七日

（遠地考生可提前來院住宿）佛學加重計分・口試不及格不予錄取

戊、待遇：學雜費全免、供膳宿，衣被及日常用具自備，另備有各種獎學金供成績優良者申請。

己、參考書目：

大學部、專修部：國文、古文觀止、佛法概要（蔣維喬著）、中國佛教學修止觀坐禪法要講述一寶靜大師、八識規矩頌一演培法師講。

高中部：國中程度之國文



教內消息

圓光佛學研究所九十學年度招生簡章

一、報考資格：

(一)學歷：

1. 佛學院大學部畢業者。
2. 大專以上、碩士、專士或同等學歷有志佛學研究者。

(二)年齡：

1. 出家眾四十歲以下。
2. 在家眾三十五歲以下未婚男女，男須役畢。

二、修學期限：三年，供膳宿，每月並酌發助學金。(最高畢業年限五年)

三、報名手續：

1. 期間：即日起通訊報名。
2. 攜帶：二寸半身照片二張、學歷證件、成績單、退伍令、一千字自傳。
3. 報名費：新台幣陸佰元整。
4. 報名地點：圓光佛學研究所。
中壢市聖德路一段888巷11號
電話：(03)4271300 轉分機318 或 195；4986980
傳 真：(03)4986980 連絡人：釋性圓

四、考試日期：6月24日筆試與口試

五、考試科目：

1. 佛學科目：中、印佛教史；佛學概論(含佛教與現代社會)
2. 語文科目：英、日文(任選一科)

六、考試地點：圓光佛學研究所(中壢市月眉里5鄰78號)

七、錄取名額：五~十名。

八、錄取通知：考試後一週內，於本所正式放榜，並個別通知。

台南女眾佛學院招生

資 格：凡思想純正、身心健全、品德純潔者。

學 歷：國(高)中以上畢業之僧、俗女眾。

修學年限：四年

待 遇：零用金自備，備膳宿。

報名日期：即日起。

考試日期：九月二十三日(星期日)

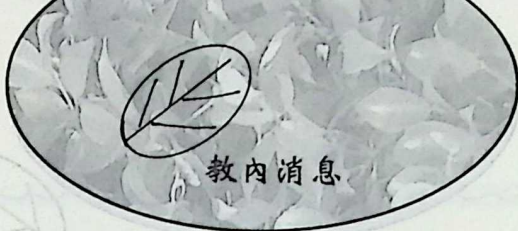
考試科目：國文、佛法概要(蔣維喬著)

地 址：玉井感恩精舍(台南縣玉井鄉豐里村七十四之七號)

電 話：(〇六)五七四三六六九

※請來電索取或親至本院索取報名表。

台南女眾佛學院



華嚴專宗佛學研究所

九十學年度招生

一、辦學宗旨：

訓練專研、專修、專弘華嚴之弘法教育人才，以學術化精神，研究佛教高深哲理。以更專精籤謹的佛學涵養，迎接二十一世紀。

二、報考資格：

1. 學歷：

大專畢業。

高中畢業後在高級佛學院三年畢業者。

2. 年齡三十五歲以下。

3. 女性。

三、考試科目

1. 筆試：國文、英文、佛學概論、華嚴大綱、印度佛教史。

2. 口試：口試不合格者不予錄取。

四、考試日期及地點

第一梯次：90年6月16日（星期六）、6月17日（星期日）

第二梯次：90年7月21日（星期六）、7月22日（星期日）

第三梯次：90年8月18日（星期六）、8月19日（星期日）

五、考前說明會

第一次：90年3月24日（星期六）下午2:00至3:50

第二次：90年5月12日（星期六）下午2:00至3:50

招生簡章、參考書目、報名表備索

來函請寄 100 台北市濟南路二段四十四號

華嚴專宗佛學研究所 教務處

聯絡電話：001-886-2-2341-4760 轉 15、23

財團法人佛教僧伽醫護基金會

財團法人佛教僧伽醫護基金會為一專為僧伽服務的醫療照護基金會，為協助法師在醫療諮詢及資源的不足點，今年的服務計劃將擴大至服務一般民眾，擬計劃設立一『免費醫療諮詢服務專線』一免費為法師、民眾提供全方位之醫療諮詢服務。

『免費醫療諮詢服務專線』4月1日正式開線

一、時間：每週一至五 上午九點至下午五點

二、服務對象：僧伽及一般社會大眾

三、醫療諮詢服務專線：(02)8954-1473

四、聯絡人：醫護組一羅憶珠護理長

五、服務內容：

※僧伽—1. 醫療諮詢（健康、護理、保健、營養）

2. 代為掛號（各大教學醫院）

3. 醫療轉介

4. 義診後續追蹤

5. 健康檢查

※民眾—醫療諮詢

「佛教倫理學」講座啟事

主講法師：昭慧法師

時間：每週三晚上七點半至九點十分

日期：上學期自九十年二月廿一日起，至九十年六月十三日止。

下學期自九十年九月十九日起，至九十年十二月廿六日止。

地點：台北市朱崙街三十六號 慧日講堂（二樓講堂）

報名方式：

一、請來函至「桃園縣觀音鄉大同村11鄰121之5號」索取報名表。

二、亦可電洽（〇三）四九八七三二五佛教弘誓學院客堂索取報名表。

備註：此講座依報名先後順序安排座位，敬請提早報名，以免因座位不足而有向隅之憾。

識得一心萬事已畢



覺之

識得一心萬事已畢 覺之書

九十年一月～三月會務工作報告

- 一月二日：審議小組召開元月份個案審議，共審 20 件，暫停供養 4 件，新審 7 件，續供養 9 件，供養金額總計 83,000 元。
- 一月四日：「護僧」季刊前發行人郭隆耀居士往生，委員及會員前往普佛。
- 一月七日：理事長、秘書長及多位委員參加澎湖法藏寺舉行本會澎湖辦事處成立典禮。
- 一月十三日：公關副主委陳文虎及各委員、會員參加余榮元居士告別式。
- 一月十五日：理事長、秘書長及各委員、會員參加郭隆耀居士告別式。
- 一月十八日：公關委員侯文富居士身體欠安，秘書長及各委員前往訪視。
- 一月十九日：副秘書長及各委員、會員參加法安法師之母親告別式。
- 一月廿八日：台北市佛教護僧協會召開第一屆第三次會員代表大會。
- 二月一日：會員陳蘇美代大德往生，理事長及法師們、委員前往普佛。
- 二月二日：審議小組召開二月份個案審議，共審 16 件，暫停供養 2 件，新審 3 件，續供養 11 件，供養金額總計 74,000 元。
- 二月四日：秘書長及各委員、會員參加陳蘇美代大德告別式。
- 二月十日：理事長主持第三屆第五次理、監事聯席會議。
- 二月十四日：志願服務隊下午二時召開組長會議，研討榮譽理事長開證長老華誕之工作分配。
- 二月十五日：「護僧」季刊第廿二期出刊。
- 二月十七日：理事長、秘書長及委員等參加宜蘭縣韓國蓮華寺落成典禮。並拜訪宜蘭縣辦事處德清法師、汐止市聖覺寺自圓法師及新莊圖書館如法法師。
- 二月十八日：理事長率領秘書長及委員等主持本會大園辦事處成立典禮。
- 二月二十日：秘書長主持二月份秘書處會議。
- 二月廿五日：秘書長、理事王瑞源及委員等，參加台南縣佛教護僧協會第三屆第五次理、監事聯席會議。
- 二月廿八日：榮譽理事長開證上人七八華誕，本會與宏法寺婦女會、念佛會、護法會、慈恩義診等共同舉辦慶壽活動。各界貴賓、法師、信徒前來祝壽。

三月 一 日：審議小組召開三月份個案審議，共審 16 件，暫停供養 1 件，新審 6 件，續供養 9 件，供養金額總計 82,000 元。

三月 四 日：本會第三屆第二次會員代表大會於宏法寺召開。

三月 六 日：會員胡淑英之母親往生，常務監事傳勝法師及會員們前往普佛。

三月 八 日：理事長及公關執行秘書黃麗珠、委員陳憲銘等拜訪埔里玉佛寺印德法師、日月潭玄奘寺證清法師。

三月 九 日：真華長老八十華誕，榮譽理事長開證上人、理事長傳孝法師及多位委員前往祝壽。

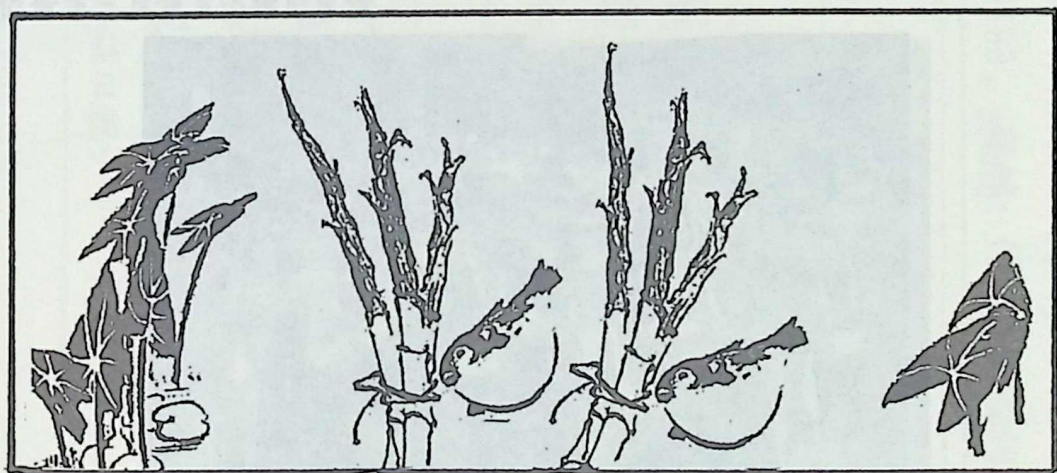
三月十、十一日：宏法寺傳願法師、秘書黃素琴、文教執行秘書林素瑛赴北參加佛教僧伽醫護基金會及佛教蓮花臨終關懷基金會主辦之「觀老病苦·渡生死海 生命與生活國際研討會」。

三月十七日：文教副主委黃欽湘、會擴主委蘇淑儷、公關執行秘書黃麗珠等參加台南縣佛教護僧協會敬老表揚園遊會第一次籌備會。地點：承佛寺

三月廿六日：吳陳鴛鴦大德往生，常務監事傳勝法師及委員、會員等前往普佛。

三月廿七日：會員李宏照大德往生，傳願法師及委員、會員等前往普佛。

三月三十日：會員邱游秀琴之先生往生，傳願法師及委員、會員等前往普佛。

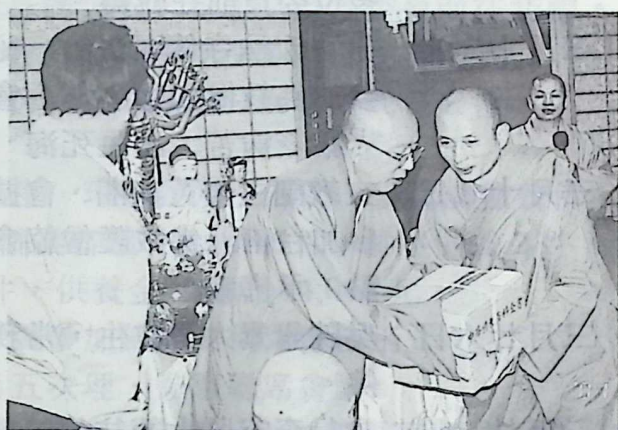




本會第三屆第二次會員代表大會，創會理事長開證上人頒發感謝狀、獎牌給募款績效會擴委員會



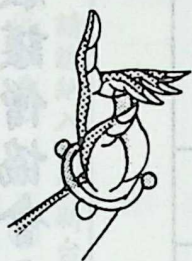
本會監事天得法師頒發感謝狀、獎牌給有功人員(台北市佛教護僧協會代表)



參訪板橋佛教圖書館並捐贈中華佛教百科全書一套



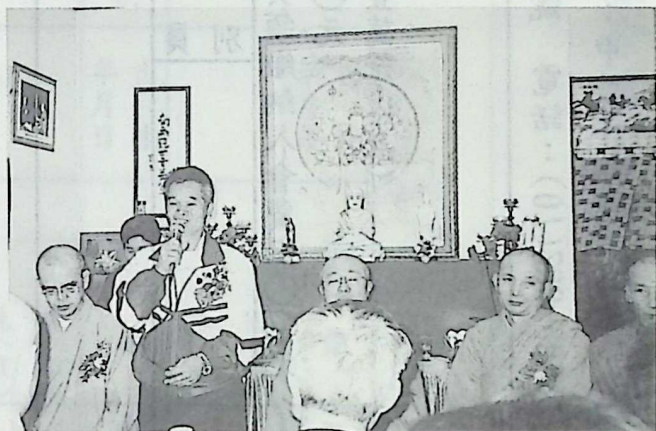
本會幹部參加創會理事長開證上人七十八壽慶上供儀式



本會理事長傳孝法師率領幹部參訪台北汐止聖覺寺
與常務理事白圓法師合影



秘書長、理事王瑞源師兄、監事
曾麗蓉師姐等幹部參加台南縣
護僧協會第二屆第五次理監事會



本會理事長傳孝法師率領幹部參與大園辦事處
成立典禮，辦事處羅仁港主任致詞



公關委員會90年春節聯誼餐會

中華佛教護僧協會 個人會員入會申請書

申請日期： 年 月 日

姓名	性別	出生年月日	籍貫	現職	學歷	住址	電話 (宅) (公)	審查結果	會員類別	會員證號碼	介紹人	會員會別	會類	會員類別	會類員會
☐ 贊助獎學金(隨喜捐助) ☐ 隨喜會員(隨喜捐助) ☐ 榮譽會員(每年一次贊助壹萬元以上) ☐ 基本會員(每月會費一〇〇元) ☐ *依人團法規定，新加入會員須繳納入會費三〇〇元															

會址：高雄市新興區仁愛一街三〇二號 電話：(07)236-9604・236-1189 傳真：(07)236-5546

郵政劃撥帳號：41350141 號 戶名：中華佛教護僧協會 (捐贈本會之收據均得抵繳所得稅)

中華佛教護僧協會 團體會員入會申請書

申請日期： 年 月 日

團體名稱	負責人		會員代表表				審查結果
	現職	現職	現職	姓名	法名	性別	
地址	姓名	法名	性別	出生年月日	籍貫	學歷	介紹人
電話	通訊地址	通訊地址	籍貫	出生年月日	學歷	學歷	
電話	通訊地址	通訊地址	籍貫	出生年月日	學歷	學歷	會員證號碼
電話	通訊地址	通訊地址	籍貫	出生年月日	學歷	學歷	

備註：入會同時，請繳納入會費新台幣參仟元，常年會費一年壹萬元。

會址：高雄市新興區仁愛一街三〇二號 電話：(07)236-9604 · 236-1189 傳真：(07)236-5546

劃撥帳號：41350141 戶名：中華佛教護僧協會

中華佛教護僧協會獎學金申請辦法

一、目的：本會為培養佛教棟樑，鼓勵優秀青年留學僧，成為荷擔教育、弘法利生之人才，特設立本獎學金。

二、獎學名額：三十名~四十名。

三、獎學金額：每一學年發放一次。

日本、歐美地區：每名新台幣捌萬元整，入學新生第一學期無成績單者，每名新台幣肆萬元整。

台灣、韓國：每名新台幣參萬元整。

四、獎學對象：1.凡就讀國外公私立大學院校，及研究所以上之我國留學僧。

(不含短期補習教育者)

2.凡就讀國內公私立大學院校或教育部備案之佛學研究所之外國留學僧。

3.就讀科系：佛學、文學、哲學、宗教學、外文、教育學、醫學。

4.擁有雙重國籍含綠卡者，不得申請。

5.申請資格以就讀大學四年、碩士二年、博士五年為申請獎學金的最高年限。

五、申請手續：1.填寫本會所發之申請書乙份。

2.在學證明書乙份，成績證明單乙份。(第一學期新生以在學證明書為憑)

3.需附佛學論文或學佛心得報告乙篇，限以中文書寫。(就讀佛教研究所者五千字、大學三千字以上)

4.研究部以論文格式提出或大學部得以心得報告，請勿一稿數投，一經錄取，版權歸本會所有，未達錄取標準者，恕不退件。

六、申請日期：五月一日起至六月十五日止。(以郵戳為憑)

七、申請地點：高雄市新興區仁愛一街 302 號

中華佛教護僧協會獎學金委員會

八、本會電話：(07)236-9604 · 236-1189 傳真：(07)236-5546

網址 <http://home.kimo.com.tw/cbssa>

E-mail: cbssa@kimo.com.tw 或 cbssa.cbssa@msa.hinet.net

中華佛教護僧協會獎學金申請書

中華民國 年 月 日

申請人 法號	俗名	性別	年齡	國籍
住址	電話：			
台灣 連絡地址	連絡人： 電話：			
就讀學校	科系年級	研究所	班	系年
附繳文件	出家道場名稱： 電話： 師長法號：			
☐ 1. 在學證明書 ☐ 2. 成績單 ☐ 3. 論文(心得報告)(限中文)		申請人： 就讀學校： 校(院)長		
貼相片處	簽章		簽章	
審察結果	主任委員簽章			

備註：申請人在國外者，須詳填在台聯絡人及聯絡通訊處。

中華佛教護僧協會個案申請辦法

- 一、宗旨：本會以護持佛教僧伽之醫療供養為任務，協助僧伽醫療為目的。
- 二、供養對象：罹患疾病之出家僧伽。
- 三、供養方式：1. 由本會審議小組審查申請資料，經訪視後，給予供養。
2. 由本會委員前往訪視供養。
- 四、申請辦法：檢具下列證件資料
(1)醫療補助申請表
(2)身分證影本
(3)戒牒影本
(學僧如無戒牒，請由佛學院證明。)
(4)醫院證明書
(5)健保卡影本
- 五、會址：高雄市新興區仁愛一街 302 號
電話：(07)236-9604 · 236-1189
傳真：(07)236-5546

中華佛教護僧協會醫療補助申請表

編號：

填表日期： 年 月 日

法 名	身 份 證 號	性 別	☐ 男 ☐ 女
	出 生 日 期	國 籍 / 藉 貫	
俗 名	戒 牒 號 碼	年 齡	
戒 別	☐ 菩薩戒 ☐ 比丘(尼)戒 ☐ 式叉摩那戒 ☐ 沙彌(尼)戒		
保險類別	☐ 健保 ☐ 勞保 ☐ 一般 ☐ 其他：		
現居常住	連 絡 電 話		
地 址			
住所性質	☐ 自宅 ☐ 租屋 ☐ 寺院 ☐ 精舍 ☐ 醫療院所 ☐ 其他		
永久常住	電 話		
地 址			
聯 絡 人	(關係)	(電話)	(行動)
出家年數	☐ 1 年以下 ☐ 1~5 年 ☐ 6~10 年 ☐ 11~20 年 ☐ 21 年以上		
主要經濟來源	☐ 存款 ☐ 家人 ☐ 寺院 ☐ 信徒供養 ☐ 其他：		
疾病成因			
治療方式	☐ 門診 ☐ 住院 ☐ 開刀 ☐ 靜養 ☐ 其他		

繳交證明文件：①戒牒影本(學僧如無戒牒，請由佛學院證明)

②身份證正反影本 ③健保卡影本 ④診斷證明書

* 補助期限視情況而定。

* 經多次電話訪視，無法聯絡時，暫停供養。

* 本表格可自行影印。

※本會特約醫院※

◆李建山外科(李建山院長) 高雄市前金區中正四路 69 號	☎ (07)201-8877
◆蔡皮膚科診所(蔡松汶院長) 高雄市前鎮區復興三路 415 號	☎ (07)334-1158
◆東輝眼科診所(黃澤生院長) 高雄市前鎮區瑞隆路 367 號	☎ (07)725-6432
◆鍾耳鼻咽喉科診所(鍾蜂起院長) 高雄市三民區建國二路 128 號	☎ (07)223-1413
◆正德中醫診所(顏頂立院長) 高雄市三民區建興路 213 號	☎ (07)384-4707
◆盧勝一牙醫診所(盧勝一院長) 台南縣新化鎮中山路 363 號	☎ (06)590-5153
◆長春診所(王建富院長) 屏東縣恆春鎮文化路 130 號	☎ (08)889-2456
◆厚生內兒科(吳森院長) 高雄市新興區復興一路 13 號	☎ (07)221-2188
◆今日外科(陳政富院長) 高雄市三民區建國一路 391 號	☎ (07)223-8275~6
◆裕興診所(江昭興院長) 高雄市左營區自由二路 320 號	☎ (07)558-8207
◆木雄婦產科(黃木雄院長) 高雄市鹽埕區大禮街 60 號	☎ (07)561-8121
◆明恩耳鼻咽喉科(謝丕寧院長) 高雄市新興區六合一路 46 號	☎ (07)238-8272
◆志光牙科(陳仁和院長) 高雄市鹽埕區瀨南街 189 號	☎ (07)551-3743
◆吳永裕診所(吳永裕院長) 高雄市三多一路 193 號	☎ (07)722-6625
◆誠德中醫診所(羅振洋院長) 高雄市三民區自強一路 209 號	☎ (07)231-1519

※免掛號費，自付部份費用，但貴重藥費酌收。

※本會寺院建築顧問※

蔡蔗宏 高雄市莒光路 135 號

☎ (07) 521-3303
521-3305

※本會法律顧問※

吳小燕 高雄市三民區永年街 81 號

☎ (07) 385-1436

郭重鑾 台東市更生路 42 號

☎ (089) 323-767

張蓉成 高雄市成功一路 551 巷 1 號 3 樓之 1

☎ (07) 271-5253
216-6553

歡迎投稿

- 一、歡迎惠賜淨化人心的稿件：舉凡有關佛法、論文、散文、詩歌、漫畫……等，都是本刊讀者們所期待的題材。
- 二、來稿請附真實姓名、地址及電話：稿件請用稿紙單面正楷書寫（歡迎附圖或照片）。
- 三、本刊保留刪改權，不願者請註明：需退稿者請附回郵信封。
- 四、來稿經採用，稿酬從優：若欲發心贊助本刊者，請於文末註明「卻酬」。
- 五、網址：<http://home.kimo.com.tw/cbssa>
<http://netcity.hinet.net/cbssa>
E-mail：cbssa@kimo.com.tw
cbssa.cbssa@msa.hinet.net

中華佛教護僧協會 敬啓
文教委員會



中華佛教護僧協會捐款芳名

九十年一月

- 10,000：黃秋火
 9000：心廣法師
 5000：傳耀法師、弘祥汽車商行
 4800：王舜華
 4700：三寶弟子
 4500：李秀珠、蔡甫宏
 3600：連碧雲、王秀金
 3000：洪育上
 2400：天恩法師、王建智、張國鳳
 2000：何余格、黃鳳龍、黃顯明、黃仁和
 1200：傳豐法師、蘇美雅、洪秀花、顏國楹、顏黃淑媛、林世斌、林李秀連、謝友婷、謝昀珉、謝湘芸、謝佳純、謝神興、黃蘇玉雲、陳碧珠、侯玉華、邱富妹、謝玉花、王其巧、吳素環、黃陳速貞、蘇雅蓉、陳戴阿罕、陳洪南珠、陳懋鷹、陳櫻花、法安法師、王文和、洪慶文、洪侯秀梅、洪嘉鎡、洪羿筑、洪瑞宏、洪思明、陳登瑞、張月明、陳珮瑜、陳宇涵、陳彥寧、余舒卻、曾周玉、王錦榮、張國鐘、詹明麗、鍾澄妹、邵郁琇、陳鄭阿金、胡呂玉心、王秀琴、鄔福妹、洪秀琴、洪王局、宋桂英妹、李林菊、吳月宮、陳莉莉、李錦雲、葉玖伶、鄭林探雲、林玉燕、吳錦香、吳秋華、鄭金榮、鄭金泰、洪中川、吳秀霞、郭惠林、徐楊豔蓮、曾月霞、張緘、魏淑英、魏云、陳張罔市、龔如華、劉邱寶金、蔡景祥、林毅志、紀林玉秀、劉陳阿嬌、王陳阿腰、姜林草花、張瑞娥、林黎華、陳林愛
 1100：王道宗
 1000：簡素蘭、三寶弟子、黃李快、
 600：林秀滿、蔡史淑美、蔡智鵬、蔡智翔、陳倫鴻、陳偉玲、張嘉洲
 500：張鴻文、張秋陽、張陳美、張與庭、張又升、張嘉修、張雪華、陳竹發、三寶弟子、李孝慈、李騰良、顏添旺

- 400：黃淑華、張林王蘭、官雪湧
 300：呂季憲
 200：陳義進、鮑宣允、張鴻彬、張惟迪、張書毫、邱淑和、張雅惠、楊秀珍
 100：劉書銓、陳彥坊、劉大維、謝郭營、廖謝玉麗、廖永太郎、廖英政、廖元楓、洪月帕、陳玉星、黃麗珠、陳信宏、陳嘉惠、黃老居、洪敏秀

劃撥

- 1200：莊永福、林國得、王秋菊、王丹萍、王俊元、楊舒喬
 1000：邱慶保、張添星、游榮輝
 500：蔡福來
 300：許績金、羅秀純、吳長青
 200：王永林、陳益輝、陳張賢女、陳貴生、吳榮欽

贊助獎學金

- 4000：洪東煒

侯趙會委員

- 1200：向蕭阿甜、黃碧英、潘建宏
 600：侯趙會、侯錦秋、王不纏、吳福祥、許照代、蔡天從、謝陳柑
 400：林玉碧
 300：林胡銀珠、蔣萬華、田吳信、田慈慧
 200：馬湘婷

許月委員

- 1200：余靜芳、余靜芬、趙景欣

蘇友義委員

- 500：劉秀貞
 300：許家成
 200：王秀純、張清正、張陳素瑜、張福然、林淑娥、林鴻正、張瓊生、王素清
 100：蘇友義、蘇陳麗惠、蘇哲玉、蘇資閔、蘇倩玉、廖水生、李麗紅、呂泰億、呂寶銓、吳鳳美、周怡燕、施儼、高秀琴、康淳韶、陳文欽、張瓊珠、黃智明、廖長景、蘇秀梅、蘇昭治、蘇綉珍、蘇康月英、謝王金鸞、葉秋松、張清欣、徐



錦淑、張慈玲、張仁議、鄭明珠、張哲維、張玉仙、黃俊南、張錦雲、吳春足、蔡繡禧、黃鳴煌、黃丹維、吳肅雄、侯麗玉、華恒治、吳萬福、吳益、吳林順、吳造、蘇美代、陳嘉銘、鄭宗禮、顏義成、許建雄、洪歲雄、蔡明樺、黃清耀、陳金月、王健人、藍祥熙、劉黃金慧、劉幸珠、劉麗珠、黃秀英、郭全安、盧紫年、郭朝陽、蔡佳寧、李錫利

莊美女委員

500：黃秀照、廖信羽、廖崇傑、廖明川

蘇彥旭委員

600：蘇彥旭、吳健一、林飛雷、林兆麟、施賢元、陶立民、陳香潔、陳敬元、陳慈幼、陳純真、陳登財、陳清沐、曾明進、劉儀寬、蔡文發、顏清瑞、蘇寶琴、林海土、蔡心安、王健仁

蘇阿金委員

300：蘇阿金、楊敏雄、楊崑琳、楊莊粉雪、楊友茂、蘇明霞、楊雅珺、楊盛為、許柳英、楊淵智、張紀彥、楊淑惠、楊亭安、楊財源、楊宗憲、陳正宜、喬倍嘉、杜孟璋、蘇梅桂、黃耀仁、黃高源、王安和、王偉弘、王耀賢、王盧寶、譚中棟、吳秋良、譚佑晟、李崇任、李崇安、黃銘彥、王筠惠、黃郁雅、黃昭瑛、黃玉治、林楊牡丹、許芳真、謝秀勸、黃素花、葉清梅、林寶月、嚴榮源、嚴呂錦霞、嚴慶峰、嚴敏偵、嚴淑鈴、潘啓誠、潘啓瑞、潘卿瑛、張黃素月、林莊翁、林薛網、薛琴珠、陳錕益、苑南妹、周胡雅惠、盧靜儀、盧益發、盧陳寶選、鄭文社、鄭吟珠、楊美賞、莊蕙菁、李國賓

孫玉華委員

200：許福隆

100：王仁和、林美仙、游能昌、邱秀蘭、邱彭游妹、徐國英、林淑珍、顏阿杰、許

清權、戴美玲、許麗美、陳月英、徐郁茹、陳文筆、陳劉碧若、陳志能、周文慧、陳麗竹、陳願心、陳慧娟、蔡鋒杰、蔡孟哲、蔡孟瑾、林竹如、陳婉玲、林子傑、林雋凱、林恒生、林陳碧梧、梁瓊蓉、蔡昀彤、孫玉華、黃淳敏、黃欣慧、黃仁寬、黃彥彰、黃碧英、黃陳萍、黃仁銘、王鳳嬌、黃竣品、黃竣柏、張日輝、張昭慶、黃寶娃、張日新、張淑芳、楊靜玫、楊靜芬、萬裕緯、萬王節、劉秦佟、楊慧薰、劉晏如、劉軒宇、戴大演、王春輝、沈東翰、郭張玉英、賴美文、賴淑惠、賴慶堂、林金蓮、賴振宏、賴香君、謝瑞權、李文琪

李秋花委員

1200：黃國明、黃伯仁、黃筱迪、施國政、陳香吟

600：李有謀、李東實、鄭慶童、蔡志誠、黃秀惠、蔡昕俞、鄧鈞圻

300：黃秀媛

200：陳明珠

100：劉良福、李秋花、李保泰、藍錦蕊、劉宏泰、劉仕方、劉郁彥、劉永財、林阿珠、劉淑琴、李俊賦、李珊穎、王攸琪、王繼芬、王繼輝、王繼倩、王洪謝榴、林財王、林進助、林董阿銀、林淑華、陳美麗、李桂梅、盧麗雯、劉國文、劉嘉佩、劉嘉達、劉嘉玲、陳黃色、周佰熙、周哲宇、周哲民、曾癸祥、李碧娥、曾耀德、曾小萍、潘林桂英、潘龍仁、郭知恩、郭沐恩、陳志鳴、洪淑蓮、莊永和、蔡德豐、吳金龍、黃碧珍、吳沐穎、吳沐霖、王玉葉、伍文祥、莊聯輝、程雲桂、莊培瑜、呂聰賢、呂李貴蘭、洪振明、洪碧蓮、林美芳、陳淑惠、楊光義、楊黃麗敏、沈錦祥、沈義瑞、沈毓偉、侯素真、吳楊秀栗、吳華哲、吳惠芬、林傳富、林珠、王天助、謝敬心、吳美蘭、許洪玉真、洪吳於、洪玉霞、林明崑、王玉花、李蕭淑美、王秀蓮、

陳仙女、盧淑媛、沈攸香、曹立中、蘇詠誠、田雅琪、蘇郁婷、蘇郁涵、李罡泓、郭文琪、曾貞萍、柯茗元、柯道崑、柯林霞、莊惠惠

心一居士委員

600：洪爾良、洪益源、楊雅斐、蔡國雄、蔡蘇秀花、蔡國彥

100：康益花、胡允騰、胡芳儀、翁炯廷、康金界、翁慶才、劉秋珍、翁仲緯、翁立剛、翁慶昌、陳音如、翁上雯、翁愷貽、康陳留糖、康旭汶、康素芬、康素蓮、康素靜、康旭博、康郁婷、康郁曄、黃建智、黃明哲、蔡崇樟、梁秀珠、蔡洞榮、蔡昕翰、梁無芽、梁漢卿、陳吉尙、翁君玉、陳巧航、陳仕航、梁漢堂、鍾榮蘭、梁茲閔、梁鋈立、梁芸閣、侯淑貞、何敏祥、何佳峻、何佳嶸、侯黎、陳寶貴、陳婉妮、歐致戀

謝初葉委員

400：吳謝初葉、周新益、謝勝忠、謝金春、謝秋菊、謝秋珍、謝吳葉、吳清華、吳簡寶英、吳陳秀琴、吳清智、林秀藤、林和章、高秀枝、吳義勝、顏登揚

陳素琴委員

1200：陳素琴

600：蘇裕惠、吳賢益、周美玉、姚保根、周于涵、周厚存、周于潔、蘇其來、周美珠

陳妙瑛委員

600：康礎、吳素葉、謝文賢、謝文仁、謝惠靜、謝文益

陳文卿委員

1000：盧金全、黃鈺雯、陳贊文、呂美華、王秋雲

500：龍秀蓮

300：賴昭君、盧芊文、陳進聰、賴威宇、葉富妹

200：林春菊、盧毅豪、陳盈儒、陳昱錡、陳

柏憲、陳思帆、陳嫻君、李玉蘭、盧英子

100：林威志、林勃宇、林有福、林蒼、楊義亨、楊梲茹、楊春平、林莉倫、紀德虎、林莉菁、紀信安、紀承佑、楊慧玲、楊婉婷、戴大錡、戴大程、葉王欽、葉柏禹、葉淑珠、王淑敏、王淑如、黃淑玲、葉柏文、陳孟棕、林錦雀

林聰妹委員

1200：蔡林秀月、陳綿、鄭博仁、陳真杏

600：汪金鳳、鄭克明、李施潘、吳翠媛、吳連敬、王信雄、柯玉環、陳金央、陳金雀、施聰崑、潘惠民、潘周春愛、賴吉儀、賴顏貴美、潘宜德、賴宜賢、曾周淑嬌

200：林錦妹、葉榮福、葉黃靜、葉奇障、葉月英、葉月蓮、葉月清、葉月玲、葉月君、林聰妹、褚興綱、褚興馨、褚廣國、褚興杰、林錦鳳、陳姿伶、吳淑慧、陳寶猜、李宏照、薛秀里、吳靜芬、朱建和、朱鈴、朱崇瑄、鄭達揚、林阿桃、卜沈翠、卜國泰、卜國榮、蔡佩霖、戴壽春、游木清、胡綉鳳、游順和

郭翠霞委員

600：郭翠霞、李阿貴、林淑美、歐明福、周淑惠、許清為、許智凱、許瓊允、許芝涵、吳明釗、吳明義、王崇安、江徐瑞霞、楊秀琴

翁靜妹委員

3000：趙張素月

1200：翁靜妹、馬靖翔、朱銀順、陳蕙薰、鄭鳳鵬、沈杏娟、蔡藻非、鍾瑞蘭、錢蔡月英、蘇梅英、王吳春京、林春美

李曾金盆委員

1200：李克隆、李直平、李宛平、曾永松、曾韋文、程枝財、鄧乾德、鄧黃銀蓮、曾嬌女、曾聖紘、莊文宗、曾玉盒、葉秀妹



蕭玉枝委員

1200：蕭增穗、陳吳桂枝、何清溪、陳木興、邱游秀琴、周林月櫻、李朱密、李綉鳳、賴鳳、方蔡麗琴

600：吳淑真、四維藝廊、吳李敏、李曾網、梁周桂花、陳致豪、陳菁徽、陳子亮、劉美鶯、梁凱竣、林浩清、楊素禎

400：蕭玉枝、蘇世銘、蘇昭彰、蘇麗玲

100：蔡宜蓉、楊輝鐔、蘇麗蓉、楊承勳、楊承翰、楊軫婷、蘇俊銘、施寶雀、許高菁、蘇淑華、育則托兒所、易蕭善、蘇煌琪、蘇慧宜、蘇鈺傑、慈恩堂藥房、施俊富、陳淑真、陳奕銘、劉明賓、劉鍾阿治、劉美玲、吳俊達、吳昀翰、陳淑貞、陳淑惠、黃金重、黃何美香、吳昀潔

沈麗香委員

100：蔡胡菊、蔡寬仁、莊胡豐珠、莊曜宇、蔡江生、沈劉碧玉、許修騰、許修源、許光璨、許蔡壽美、莊素霞、涂艷紅、羅朱淑、羅如蓉、羅永瑞、山本利章、陳昱儋

許貴華委員

1200：陳財源、陳得福、戴玉枝、于青涓

800：陳雁月

600：李喜鑾

567：林錦綢

400：方秀珍、洪上涵

200：郭明道、蕭秀雲

100：許貴華、許呂杞蘭、許保旺、許貴彬、許貴杉、許貴仁、李素月、簡意生、簡昌晃、簡莊粉、黃鴻耀、蔡淑芬、陳毓英、孫杏華、陳冀平、陳文龍、葉惠珍、陳進興、洪敏紋、郭萬順、郭迦華、郭彥麟、郭彥逸、許敏慧、吳玉治、蔡春美、陳慧星、羅仕榮、黃春蘭、羅伊伶、羅濟辰、柯月雪、江麗榮、陳垣宇、陳怡安、施惠文、莊東、羅琦、羅揚、林丁南、何佩芬、陳桂英

梁秀琴委員

100：陳李平洋、梁秀琴、許玉佩、許玉季、郭明容、吳林寶扇、郭鴻正、謝惠美、陳秉嘉、吳青芬、黃乙峰、黃錦榮、沈國榮、沈昱成、沈湘蓉、曾偉亮、曾偉婷、吳秀蘭、李文昭、盧菊枝、吳大樹、林貴子、陳宗輝、胡淑英、鄭勝文、高吟芳、鄭又誠、鄭又愷、周媿謙、周君叡

陳月絨委員

6000：楊蔡珠

蔡德源委員

500：曾萬吉、黃金花

300：曾麗真

200：蔡德源、康惠麗、蔡彩鸞、李靜芳、蘇淑艷、林志成、郭芳吟

100：蔡松柏、蔡嘉雯、蔡松逸、羅錫溪、康惠姮、羅世豪、黃錦鳳、陳啟照、李春美、陳燕君、陳逸民、陳玉春、陳林招、陳傑煌、陳冠帆、劉秀里、李淑如、吳佩芳、李維哲、曾麗淑、郭宏信、郭仲淵、簡佩輝、簡貝玲、陳春花、郭久翔、邱天生、吳梗、邱政雄、邱建清、王桃、蔡建良、簡美蘭、康錫齡、陳金黛、康偉鈞、康偉婷、陳黃麗華、康楊愛、莊錦娥、葉順偉、葉肇官、施同成、黃秀霞、施漢懋、施雅玲、鍾貴旺、張三英

陳憲銘委員

300：陳憲銘、陳鄭謹、陳緯駿、陳毅微、陳林美、陳惠姿、陳薰、林育如、林珀如、陳棋瑞、陳癸妙、胡黃玉葉、胡世雄、陳素珍、胡瑞玲、胡仁豪、林貴彥、郭梅桂、林奉聖、林姪燕、林秀華、林姪瑩、楊春明、陳玉釵、游信證、游陳桂美、吳清來、李雪珠、吳鴻基、何文清、李美智、戴春木、陳小萍

曾德萬委員

1500：裘婷喻、鄭源盛、周劍興、劉秀美、林



淑真、羅珮予、蘇華逸、蘇意評、蘇建文、蘇建元

涂靜枝委員

1200：黃有馨、黃秀戀、蔡邱彩蓮、郭素月

200：蕭陳換

宜蘭縣辦事處

1200：林簡玉蘭、吳秀珍、方秀香、方思然、方怡分、陳玫伶、陳幼卿、德清法師、慧澤法師、慧廣法師、慧閔法師、慧莊法師、慧集法師、慧湛法師、慧涵法師、達觀法師、真顗法師、真蓮法師、真學法師、蔣麗純、自嚴法師、林慶文、陳借桂、林彩霞、陳阿國、陳俊明、陳茂祥、陳吳惠卿、張卓阿麵、李玉梅、翁國基、吳金簪、慈愍法師、悟真法師、純和法師、陳萬添、許秀靜、陳藍阿玉、陳正昌、陳慧霞、陳慧雪、俞禮溶、俞林阿謹、俞啓昌、俞啓元、俞啓升、張寶琴、俞惠敏、俞淑芬、俞耀堂、俞松柏、俞林阿蕉、俞謝阿春、曾麗香、惟莊法師、修玄法師、達真法師、王才之、李奇穎、陳劉阿蔥、楊林阿柔、林麗雲、林家賢、陳銘堂、楊華雲、陳火根、翁游美玉、林阿省、蘇侯謙、章世賢、章碧雯、章碧芬、章碧玲、章碧珊、陳麗芬、蔡陳妙芬、蔡徐秋絨、林淑玲、蔡億達、李洋寬、李美智、李洋汎、廖李秋妹、李長康、李游絹鶯、李冠男、吳幸樺、李美慧、李美壯、李星霖、李星翰、郭色蓮、盧政銘、陳丙丁、李長明、惟凡法師、胡亦、胡芯瑜、胡芯瑋、謝李寶蓮、林陳雪霞、林瑞祥、林瑞雯、林瑞琦、陳述漳、曾秋香、簡湘玉、陳張秀齡、呂慧宜、陳柔余、徐蔡綉鴻

九十年二月

50,000：天機法師

10,000：開證上人、心德法師、陳艷輝、
靈泉禪寺佛心同濟會、祥林精舍

6000：劉世英

5000：真妙法師、廣定法師、洪育上

4000：會振法師

3000：游秋娥、楊圳益、林美杏

2400：俞鑑高

2000：慧安法師、陳憲銘

1500：陳文虎

1200：溫蘭金、陳秀嬌、陳國儒、林美容、黃淑慧、王昭雄、蘇陳杏林、吳新裕、吳美紅、鞠陳春枝、何秀玉、詹姝桂、黃瑞珠、洪榮崇、陳阿貞、張素香、劉大宇、翁郭月娥、天見法師、韓其穎、韓政宏、韓妙芬、韓永泰、鄭文雄、吳爵舛、陳彩紅、楊素貞、鄭金興、徐碧珠、黃卓錦秋、梁存仁、鄭淑玉、梁張家和、林玉春、徐春杏、杜淑女、蔡清嘉、蔡春霞、陳美蓮、黃英福、楊登雅、陳信言、許姚水蓮、陳許金月、法益法師、鄭錦鳳、宋啓味、楊桂枝、謝玉華、陳秋月、王蔡清茶、林陳榮珠、傅貴法師、蔡秀燕、郭月霞、陳甘燈、吳東駿、吳春金、方婷婷、陳文虎、洪玉尺、張蘇善、廖來富、陳麗安、龔秀娥、葉素琴、龔桂梅

1100：鄭妙雪

1000：蔣安男、黃麗珠、王淑娟、林聰妹、潘林娜黛、莊美女、傅恭法師、林仙龍

900：陳靜卿、楊美玉

800：陳鍾初妹

600：蒲廷妹、鍾美妹、林定聰、林保賢、林保障、林宜真、吳明發、蘇進華、趙和玉

500：顏添旺、張鴻文、張秋陽、張陳美、張與庭、張又升、張嘉修、許雪華、陳竹發、吳彩霞、張芸華、張桂菁、羅麗花、鄭文勇、鄭柯錢

400：官雪湧

300：王葉鴛鴦

200：張鴻彬、張惟迪、張書毫、邱淑和、張雅惠、張萬發、沈水蓮、李建興、林高賢、楊秀珍、陳興文、謝保祥



100：張龔香、張世義、張巧瑩、張又壬、洪敏秀、陳阿玉、林謝足、劉書銓、陳彥坊、劉大維

創 撥

20,000：威士傑興業股份有限公司

10,000：淨行法師、台南縣佛教護僧協會

3000：許秋娥

2000：禪光寺、台中佛教會館、李阿省

1500：謝雄敏

1200：宋宜容、宋劉雲珠、周昌慶、會焜法師、呂碧娟、傅高弘、傅靖雯、傅琳惠、傅紀芳、傅靖婷、呂芳鎧、呂陳阿招、曾黃棲、蕭素琛、張徐柔、曾馨儀、曾雲霞、李明麗

1000：會坪法師、廖招麟、許雅惠

500：蔡福來、黃月德、陳有堉、許符月娥

300：羅秀純、吳長青、許績金

200：王永林、陳益輝、陳張賢女、陳貴生、傅建源、傅炎昌、傅文鈴、吳月金、傅義城、陳志承、洪玉芳、王昕、陳淑珍、黃燕兒、林金霞、朱淑芬

贊助獎學金

10,000：王芳梅

林蔡碧蓮委員

1200：莊金秀、陳謝救、陳黃玉鳳、呂洪賢、李玉雲、鄭曹嫦娥、禪慧法師、生慧法師、陳彩雲、曹瑞蘭、胡陳京、林美智、曾陳素月、曾寶美、吳李花、周振宗、黃翁佣、養定法師、洪玉蘭、江俊良、郭蔡幸、吳惠珍、吳月嬌、梁黃桃、蔡宋素花、蔡聰安、施壽美、黃方秀英、李松霞、周錦霞、楊美沙、謝國賢、謝施淑貞、李高銘

600：王美玉、丁玉雀、吳孟育、吳孟哲、吳惠如、蔡素珠、謝達開

300：王議德、李玉輝、楊書榕

200：達慧法師

100：蘇秀琴、陳秀鸞、黃幸、王奇敏、李玉女、王維賢、洪美雲、陳惠冠、蔡易甫、

蔡孟惠、薛麗姬、蔡政廷、陳秀真、余蔣錦霞、李淑貞

陳阿足委員

1200：湯吳淑惠、陳葉貝、郭陳碧煙、林玉燕、林楊玉秀、楊秀枝、楊桂煌、全楊芳枝、呂燕、陳緞、黃簡碧霞、黃淑貞、蔡陳選、楊淑琴、蔡孫罔牽、蕭澎水、陳黃近、呂金穗、王香、蔡黃水未、許錦、鄭蔡金貴、施彩雲、楊京衛、戴德雄、林李儉、白碧珠、鄭月、陳白、陳廷勳、陳楊月霞、張彩雲

600：許淑貞、黃金蓮、蘇煜成、蘇毓中、邱群雄、黃蔡隔、蘇妍竹、柯陳罔市、鄭雪雲

蘇陳秀琴委員

1200：蘇陳秀琴、吳碧蓮、戴杜抄、吳陳玉梯、潘莊聯鳳、周莊秀錦、陳許謹、陳黃秀月、廖林喬、樂嘉龍

侯趙會委員

1200：鄧玉心

200：馬湘婷、許英正、黃寶慧、許瀚升、許哲維、黃忠正

100：林玉碧、林胡銀珠、田吳信、田慈慧

陳阿桃委員

1200：羅王嬌、陳秋子、王文贊、范賢南、馮月梅、陳素雲、林蔡敏、伍張好

600：陳阿桃、陳秀美、施茂發、許修銘、陳香蓮、蔡宜芬、蔡佩芬、蔡佳蓉、黃牧子、吳月、唐千慧、張沈秀、林舜美、王愛玉、謝日桂、洪惠英、陳鴻猷、石快

400：石玉

200：楊為學、楊吳碧玉、鄭國雄、鄭林玉英、楊麗瓊、黃時子、韓鳳鶯、柯坤松、柯明宗、郭震華、郭佩宜、王明輝、王長玉、柯麗雲、歐素心、藍明忠

許月委員

2700：黃水順、黃榮光



1500：陳中進

1200：伍秀花、宋東清、宋融昇、宋紋綺、許陳治、法顯法師、黃明珠、陳南溪、李秀樵、余威檻、余姿玫、許月、黃錦芬、

林育霖委員

1200：陳太社

200：楊信彬、楊廷、林育霖、楊衣彤、李良節、林謝香、林進偉、陳柏志、林瑞芳、陳敏雄、黃水泉、黃士偉、蘇芳玉、蘇英俊、蘇李秀雪、林長毅、蘇麗玲、林玘序、楊蕙華、吳介臣、林素真

蘇友義委員

500：劉秀貞

300：許家成

200：王秀純、李鬧樹、李合月、俞梅玉、張清正、張陳素瑜、張福然、林淑娥、王賓、郭水木、林鴻正、張瓊生、王素清、許金龍、陳美月、蔡迺榮、彭國衛、洪如澤、宋麗珠

100：蘇友義、蘇陳麗惠、蘇哲玉、蘇資閔、蘇倩玉、廖水生、李麗紅、呂泰億、呂寶銓、吳鳳美、周怡燕、施儼、高秀琴、康淳韶、陳文欽、張瓊珠、黃智明、廖長景、蘇秀梅、蘇昭治、蘇綉珍、蘇康月英、謝王金鸞、葉秋松、張清欣、徐錦淑、張慈玲、張仁議、鄭明珠、張哲維、張玉仙、黃俊南、張錦雲、吳春足、蔡繡禧、黃鳴煌、黃丹維、吳肅雄、侯麗玉、華恒治、吳萬福、吳益、吳林順咩、吳造、蘇美代、陳嘉銘、鄭宗禮、顏義成、許建雄、洪歲雄、蔡明樺、黃清耀、陳金月、王健人、藍祥熙、劉黃金慧、劉幸珠、劉麗珠、黃秀英、郭全安、盧紫年、郭朝陽、蔡佳寧、李錫利

莊美女委員

1200：薛凱文、黃國榮、黃陳秀金

600：林金菊、鄭明輝、鄭李麗雲

300：莊美女、林上立、林上志、林上正、林宏猷

王淑娟委員

1200：林信財、盧金燕、許月葉、盧金惠

100：黃金誠、陳美英、黃文彥、黃文怡、劉怡芳、蕭梅屏、王淑娟、楊劉鈺、楊閔惠、楊佩芬、楊雅婷、楊東州、王秋梅

孫玉華委員

200：郭美月

100：王仁和、林美仙、游能昌、邱秀蘭、邱彭游妹、徐國英、林淑珍、顏阿、許清權、戴美玲、許麗美、陳月英、徐郁茹、陳文筆、陳劉碧若、陳志能、周文慧、陳麗竹、陳願心、陳慧娟、蔡鋒杰、蔡孟哲、蔡孟瑾、林竹如、陳婉玲、林子傑、林雋凱、林恒生、林陳碧梧、梁瓊蓉、蔡昀彤、孫玉華、黃淳敏、黃欣慧、黃仁寬、黃彥彰、黃碧英、黃陳萍、黃仁銘、王鳳嬌、黃竣品、黃竣柏、張日輝、張昭慶、黃寶娃、張日新、張淑芳、楊靜玫、楊靜芬、萬裕緯、萬王節、劉秦修、陳慧薰、劉晏如、劉軒宇、戴大演、王春輝、沈東翰、郭張玉英、賴美文、賴淑惠、賴慶堂、林金蓮、賴振宏、賴香君、謝瑞權、李文琪

李秋花委員

1200：蔡啓賢、黃秀美、林清玉、董碧珠、林佑倫、胡翊涵、林光達

200：林進助、林董阿銀、林淑華、陳美麗、李桂梅、盧麗雯、劉國文、劉嘉佩、劉嘉達、劉嘉玲、陳黃色、周佰熙、周哲宇、周哲民、曾癸祥、李碧娥、曾耀德、曾小萍、潘林桂英、潘毓仁、郭知恩、郭沐恩、陳志鳴、洪淑蓮、莊永和、蔡德豐、吳金龍、黃碧珍、吳沐穎、吳沐霖、王玉葉、伍文祥、呂聰賢、呂李貴蘭

100：劉良福、李秋花、李保泰、藍錦蕊、劉宏泰、劉仕方、劉郁彥、劉永財、林阿珠、林美芳、陳淑惠、劉淑琴、李俊賦、李珊穎、王攸琪、王繼芬、王繼輝、王



繼倩、王洪謝榴、林財王、洪振明、洪碧蓮、楊光義、楊黃麗敏、林明崑、王玉花、吳楊秀栗、吳華哲、吳惠芬、林傳富、林珠、王天助、吳美蘭、許洪玉真、洪吳於、洪玉霞、李蕭淑美、王秀蓮、陳仙女、盧淑媛、沈攸香、曹立中、李罡泓、蘇詠誠、田雅琪、蘇郁婷、蘇郁涵、郭文琪、曾貞萍、柯茗元、柯道崑、柯林霞、沈錦祥、沈義瑞、沈毓偉、侯素真

心一居士委員

100：康益花、胡允騰、胡芳儀、翁炯廷、康金界、翁慶才、劉秋珍、翁仲緯、翁立剛、翁慶昌、陳音如、翁上雯、翁愷胎、康陳留糖、康旭汶、康素芬、康素蓮、康素靜、康旭博、康郁婷、康郁曄、黃建智、黃明哲、蔡崇樟、梁秀珠、蔡洞榮、蔡昕翰、梁無芽、梁漢卿、陳吉尙、翁君玉、陳巧航、陳仕航、梁漢堂、鍾榮蘭、梁茲閔、梁鑒立、梁芸閣、侯淑貞、何敏祥、何佳峻、何佳嶸、侯黎、陳寶貴、陳婉妮、歐致戀

陳妙瑛委員

1200：羅杏香、楊秀珠、楊萬益
600：陳銀慈

陳文卿委員

1000：盧金全、黃鈺雯、陳贊文、呂美華、王秋雲
500：龍秀蓮
300：賴昭君、盧芊文、陳進聰、賴威宇、葉富妹
200：林春菊、盧毅豪、陳盈儒、陳昱錡、陳柏憲、陳思帆、陳佩君、李玉蘭、盧英子
100：林威志、林勃宇、林有福、林蒼、楊義亭、楊梲茹、楊春平、林莉倫、紀德虎、林莉菁、紀信安、紀承佑、楊慧玲、楊婉婷、戴大錡、戴大程、葉王欽、葉柏禹、葉淑珠、王淑敏、王淑如、黃淑玲、

葉柏文、陳孟棕、林錦雀

傳念法師

600：劉亞翰、劉依秀

李施米花委員

12,000：李施米花
1500：李迦樂、李碧珠
1200：李慶隆、李淑容、李素珍、李浩雲、李雪麗、李佳容、李淑玲、李琪惠、李聖如、李騰

蘇淑儷委員

1200：戴錦堂
600：蘇淑儷、陳穎龍、陳彥名、郭美綉、李瑞生、陳葉木英、侯文富、李采瑄、張昀芸、林明正、黃興洲、莊淑茗、宗靜萍、黃兆瑤、王淑華、陳柏源、陳逸珊

翁靜姝委員

1200：徐櫻英、施櫻滿

蕭玉枝委員

1200：林文玄、林玉淨、汪仙蘭
600：吳李敏、吳淑真
100：蕭玉枝、蘇世銘、蘇昭彰、蘇麗玲、蔡宜蓉、楊輝鐔、蘇麗蓉、楊承勳、楊承翰、楊軫婷、蘇俊銘、施寶雀、許高薈、蘇淑華、育則托兒所、易蕭善、蘇煌琪、蘇慧宜、蘇鈺傑、慈恩堂藥房、施俊富、陳淑真、陳奕銘、劉明賓、劉鍾阿治、劉美玲、吳俊達、吳昀翰、黃金重、黃何美香、曾秀卿、陳淑貞、陳淑惠、吳昀潔

黃蘭委員

600：郭黃蘭、鄭芳宜、黃曾明珠、黃陳炎玉、謝呂員、謝美津、郭陸秀金、林黃玉焉、余銀葉、李恨、陳梅香、曾王金、林曾盾、郭美惠、郭金線、郭正成、郭月理

沈麗香委員

1200：陳建中



600：許能靜、許呂柿

100：蔡胡菊、蔡寬仁、莊胡豐珠、莊曜宇、
蔡江生、沈劉碧玉、許修騰、許修源、
許光瓌、許蔡壽美、莊素霞、涂艷紅、
羅朱淑、羅如蓉、羅永瑞、山本利章、
陳昱儋

許貴華委員

100：許貴華、許呂杞蘭、許保旺、許貴彬、
許貴杉、許貴仁、李素月、簡意生、簡
昌晃、簡莊粉、黃鴻耀、蔡淑芬、陳毓
英、孫杏華、陳冀平、陳文龍、葉惠珍、
陳進興、洪敏紋、郭萬順、郭洵華、郭
彥麟、郭彥逸、許敏慧、吳玉治、蔡春
美、陳慧星、羅仕榮、黃春蘭、羅伊伶、
羅濟辰、柯月雪、江麗葵、陳垣宇、陳
怡安、施惠文、莊束、羅琦、羅揚、林
丁南、何佩芬、陳桂英

梁秀琴委員

100：陳李平洋、梁秀琴、許玉佩、許玉季、
郭明容、吳林寶扇、郭鴻正、謝惠美、
陳秉嘉、吳青芬、黃乙峰、黃錦榮、沈
國榮、沈昱成、沈湘蓉、曾偉亮、曾偉
婷、吳秀蘭、李文昭、盧菊枝、吳大樹、
林貴子、陳宗輝、胡淑英、鄭勝文、高
吟芳、鄭又誠、鄭又愷、周煥謙、周君
淑

吳秀鳳委員

1200：柯明宏、柯明賢、柯吳秀鳳、柯松山、
柯雅惠、柯瑞芬、陳惹如、張炯堡、黃
文鶯、謝志仁、謝昀澤、謝佩芬、謝秉
學、陳淑惠、謝銘祐、王玫玉、郭美華
蔡福、蔡黃富枝

900：鄭雲月、蔡淑蘭、趙清祥、趙振富、趙
敏惠、趙郁菁

沈博英委員

3000：五智陀羅尼會

600：陳秀女、王猛、莊正雄、黃旭昇、邱龍
飛、林仙徒、陳清民、陳清貴、黃炳南、

蕭玉枝、沈博英、鄭濟玉、沈聰連、沈
麗梅、李俊義

300：林克群

傳真法師

1200：呂肅桃

600：李玉蘭、涂何珠

蔡德源委員

500：曾萬吉、黃金花

300：曾麗真

200：蔡德源、康惠麗、蔡彩鸞、李靜芳、蘇
淑艷、林志成、郭芳吟、李維哲、曾麗
淑

100：蔡松柏、蔡嘉雯、蔡松逸、羅錫溪、康
惠姮、羅世豪、黃錦鳳、陳曉照、李春
美、陳燕君、陳逸民、陳玉春、陳林招、
陳傑煌、陳冠帆、劉秀里、吳佩芳、郭
宏信、郭仲淵、簡佩輝、簡貝玲、陳春
花、郭久翔、邱天生、吳梗、邱政雄、
邱建清、王桃、蔡建良、簡美蘭、康錫
齡、陳金黛、康偉鈞、康偉婷、陳黃麗
華、康楊愛、莊錦娥、葉順偉、葉肇官、
施同成、黃秀霞、施漢懋、施雅玲、鍾
貴旺、張三英

澎湖辦事處

1800：呂歐池、李志萍

1700：蔡宜君、林亮妙

1200：郭榮輝、郭莊梅玉、薛陳錦絹、蔡連圓、
林黃音、鄭林素琴、高翁玉蘭、陳錦鳳、
呂吳秀仔、許謝鄭、洪高完、蔡美珠、
陳淑滿、許武松

600：董靜蓉、蔡瑞頂、歐茂強、許黃梅花、
胡蔡春綢、蔡李春花、歐陳秋青、葉阿
玉、陳歐蔭、王有德、郭建雄、郭成足、
陳淑貞、曾素蘭、李鳳珠、黃罔喻、林
桂美、王甘茶、呂雪真、蔡許寶桃、高
金足、項郭美春、高林阿富、林王美華、
蔡洪玉環、陳鄭春雨、高宜箏、王素綢、
宋罔宿、許秀綢、郭楊芳卿、陳方阿滿、
陳玉良、陳嘉雄



- 500：曹素真、盧佩吟
300：蔡秀美、翁秀忍
100：許陳清麗、朱明韓、蔡陳金葉、葉洪金花、葉黃錦菊

九十年三月

- 100,000：張淑貞
10,000：普慧法師、林壽山、證清法師、陳宗輝
3600：賴掌珠
3000：林龍、蔡德源、林聰妹、林蔡碧蓮、李秋花、克柔、魏毓芳
2500：三寶弟子
2400：蘇月鳳
2000：林美智、廣定法師、陳憲銘、邱顯水
1800：郭松林
1500：黃秀雲、蔡薛素義、趙宗瀚、姚畊宇、徐許壽美、王雪珠、馮碧蓮、郭碧珠、葉申莉、單正誠、孫進發、洪益文、吳勁頤
1200：陳秀鳳、周金枝、許吳金、曹淑惠、李清文、陳秀珠、陳王含笑、利蘭祥、葉陳嫌、隋吳菊、普慧法師、邱俊傑、鄭森源、楊榮、郭素玉、盧錦園、陳淑容、王登花、劉位、鍾光西、吳志坤、法堅法師、蔣安男、王俊鑫、江偉毅、李謝媳婦、陳樹忍、張進春、李銘泗、林王月霞、謝王秀鳳、王麗雲、張雅青、吳三郎、黃崑川、黃培鈞、郭保惠、陳林綉霞、姜重信、劉秀妹、林錦娟、黃千容、傅登輝、鄭勝美、王李碧珍、高金治、溫炳楨、趙戴圓滿、唐秀珍、陳高霞、黃奕文、駱和怡、林梅、吳烏金、張桂娥、陳才金蘭、薛翔仁、洪守南、洪文藻、洪劉有敬、李宏照、魏嘉男、劉敏忠、曾泳遑
1000：鍾勝妹、許惠貞、黃素鏡
800：洪育上
700：吳仁博
600：李沈真珠、黃裕豪、黃鈺婷、施宜雯、

張婷書、魏毓惠、魏進國、魏洪英

- 500：三寶弟子、張鴻文、張秋陽、張陳美、張與庭、張又升、張嘉修、許雪華、陳竹發、黃慶祥、顏添旺
400：官雪湧、桂美玉
300：連金淑、陳宗輝、林純忠、林勇同
200：謝郭營、廖謝玉麗、廖永太郎、廖英政、廖元楓、洪月帕、陳義進、張鴻彬、張惟迪、張書毫、邱淑和、張雅惠、王葉鴛鴦、楊秀珍
100：陳玉星、黃麗珠、陳信宏、陳嘉惠、黃老居、謝保祥、沈水蓮、李建興、林高賢、劉書銓、陳彥坊、劉大維、洪敏秀、黃朝元

劃撥

- 100,000：宏法禪寺
6000：鍾峰起
2400：何許寶治
2200：張新宮
2000：台北市華嚴蓮社
1200：陳秀雅、張江霞、傅吉利、陳麗華、吳黃富枝、呂月治、李郭寶珠
1000：果亮法師
500：羅秀純、蔡福來、地達法師
300：許績金、吳長青、呂季憲
200：王永林、吳益輝、陳張賢女、王謀臣、王秀華、陳貴生、陳淑珍、林金霞、黃燕兒
100：陳奕銘、朱淑芬、徐櫻桂、陳麗萍、胡秀芳

許月委員

- 1500：星亮法師
1200：陸彩鳳、余漢武、簡清田、簡曾好、簡珍陞、余靜芬、余靜芳、陳碧珠、黃郭世治、蕭黃澎、余榮元
600：林育正、蔡秀珠、林憶足、林實田、林庚作、麥松泉、麥王秋鶯、麥程堯、麥吳麗雯、林義雄、林志明

林阿姐委員

2800：林阿姐

1200：黃慧英、張慧珠、沈慧鈴、蘇丹、林麗敏、李月鶯、林文清、林呈祥、林仁泰、林秋月、施儉、柯江金枝、莊上霖、莊清累、陳曾網、陳劉音、陳白碧惠、陳朱華鳳、陳林色、張育昆、黃林淑暖、黃廖金蘭、蔡昭止、羅吳美玉、陳美雲、陳貴美、林金花、林陳翠香、洪張雪、林朱勉、薛玉芳

蘇友義委員

500：劉秀貞

300：王玉麟、陳金寶、陳秋菊、林永庭、林永進、陳春成、陳聰哲、葉珠鍊、謝金全、許家成

200：王秀純、張清正、張陳素瑜、張福然、林淑娥、林鴻正、張瓊生、王素清

100：蘇友義、蘇陳麗惠、蘇哲玉、蘇資閔、蘇倩玉、廖水生、李鬧樹、李合月、李麗紅、呂泰億、呂寶銓、吳鳳美、周怡燕、俞梅玉、施儼、高秀琴、康淳韶、陳文欽、張瓊珠、黃智明、廖長景、蘇秀梅、蘇昭治、蘇綉珍、蘇康月英、謝王金鸞、葉秋松、張清欣、徐錦淑、張慈玲、張仁議、鄭明珠、張哲維、張玉仙、黃俊南、張錦雲、王賓、吳春足、蔡繡禧、黃鳴煌、黃丹維、吳肅雄、郭水木、侯麗玉、華恒治、吳萬福、吳益、吳林順畔、吳造、蘇美代、陳嘉銘、鄭宗禮、顏義成、許金龍、許建雄、洪歲雄、蔡明樺、黃清耀、陳美月、蔡迺榮、陳金月、王健人、藍祥熙、劉黃金慧、劉幸珠、劉麗珠、彭國衛、黃秀英、郭全安、盧紫年、郭朝陽、洪如澤、宋麗珠、蔡佳寧

莊美女委員

1200：林慶茂、林陳淑華

700：黃秀照、廖信羽、廖崇傑、廖明川

莊美涼委員

600：莊美涼、劉介輝、陳鳳貴、莊鄭儉、劉憶璇、劉祈巖、莊國義、劉怡青、劉金玉

王淑娟委員

600：林俊義、林維瑛

400：許玉頭

200：許林緣、陳慶輝、陳珮欣、陳咏亮

孫玉華委員

100：王仁和、林美仙、游能昌、邱秀蘭、邱彭游妹、徐國英、林淑珍、許福隆、顏阿毛、許清熾、戴美玲、許麗美、郭美月、陳月英、徐郁茹、陳文筆、陳劉碧若、陳志能、周文慧、陳麗竹、陳願心、陳慧娟、蔡鋒杰、蔡孟哲、蔡孟瑾、林竹如、陳婉玲、林子傑、林雋凱、林恒生、林陳碧梧、梁瓊蓉、蔡昀彤、孫玉華、黃淳敏、黃欣慧、黃仁寬、黃彥彰、黃碧英、黃陳萍、黃仁銘、王鳳嬌、黃竣品、黃竣柏、張日輝、張昭慶、黃寶娃、張日新、張淑芳、楊靜玫、楊靜芬、萬裕緯、萬王節、劉秦修、陳慧薰、劉晏如、劉軒宇、戴大演、王春輝、沈東翰、郭張玉英、賴美文、賴淑惠、賴慶堂、林金蓮、賴振宏、賴香君、謝瑞權、李文琪

李秋花委員

1200：李飛鳳、李蔡月

1000：簡桃紅

600：吳得贊、林秀鑾、林根生

300：李良明、李泰龍、黃惠琳、黃吉良、蘇新田、黃進興、朱南山、黃富生

200：陳明珠、莊聯輝、程雲桂、莊惠惠、莊培瑜

100：劉良福、李秋花、李保泰、藍錦蕊、劉宏泰、劉仕方、劉郁彥、劉永財、林阿珠、林美芳、陳淑惠、劉淑琴、李俊賦、李珊穎、王攸琪、王繼芬、王繼輝、王繼倩、王洪謝榴、林財王、洪振明、洪碧蓮、楊光義、楊黃麗敏、林明崑、王



玉花、吳楊秀栗、吳華哲、吳惠芬、林傳富、林珠、王天助、吳美蘭、許洪玉真、洪吳於、洪玉霞、李蕭淑美、王秀蓮、陳仙女、盧淑媛、沈攸香、曹立中、李罡泓、蘇詠誠、田雅琪、蘇郁婷、蘇郁涵、郭文琪、曾貞萍、柯茗元、柯道崑、柯林霞、沈錦祥、沈義瑞、沈毓偉、侯素真

心一居士委員

100：康益花、胡允騰、胡芳儀、翁炯廷、康金界、翁慶才、劉秋珍、翁仲緯、翁立剛、翁慶昌、陳音如、翁上雯、翁愷貽、康陳留糖、康旭汶、康素芬、康素蓮、康素靜、康旭博、康郁婷、康郁曄、黃建智、黃明哲、蔡崇樟、梁秀珠、蔡洞榮、蔡昕翰、梁無芽、梁漢卿、陳吉尙、翁君玉、陳巧航、陳仕航、梁漢堂、鍾榮蘭、梁茲閔、梁鑒立、梁芸閣、侯淑貞、何敏祥、何佳峻、何佳嶸、侯黎、陳寶貴、陳婉妮、歐致戀

林麗敏委員

600：歐琪臻、林家鉉、劉娣妹、林金加、林志韋、林麗敏、陳國生、陳瑛瑤、陳坤德、陳坤裕、林文化、林士益

陳文卿委員

1000：盧金全、黃鈺雯、陳贊文、呂美華、王秋雲
500：龍秀蓮
300：賴昭君、盧芊文、陳進聰、賴威宇、葉富妹
200：林春菊、盧毅豪、陳盈儒、陳昱錡、陳柏憲、陳思帆、陳佩君、李玉蘭、盧英子
100：林威志、林勃宇、林有福、林蒼、楊義亭、楊梲茹、楊春平、林莉倫、紀德虎、林莉菁、紀信安、紀承佑、楊慧玲、楊婉婷、戴大錡、戴大程、葉王欽、葉柏禹、葉淑珠、王淑敏、王淑如、黃淑玲、葉柏文、陳孟棕、林錦雀

白順升委員

1800：郭農興、郭翁要、郭亮智、郭昆典、郭廷安
1200：張景富、郭笑、陳桃桂
600：白進益、洪素蘭、白蘇彩秀、白喻安、白宸宇

林聰妹委員

1000：郭麗淑
600：陳鳳嬌
500：褚睿清、何金快
200：林錦妹、葉榮福、葉黃靜、葉奇障、葉月英、葉月蓮、葉月清、葉月玲、葉月君、林聰妹、褚興綱、褚興馨、褚廣國、褚興杰、林錦鳳、陳姿伶、吳淑慧、陳寶猜、李宏照、薛秀里、黃靜芬、朱建和、朱鈴、朱崇瑄、鄭達揚、林阿桃、卜沈翠、卜國泰、卜國榮、蔡佩霖、戴壽春、游木清、胡綉鳳、游順和

翁靜妹委員

1200：唐志萍

蕭玉枝委員

2400：簡敏妃、簡子翔
1200：曾葉枝新、吳阿昭
100：蕭玉枝、蘇世銘、蘇昭彰、蘇麗玲、蔡宜蓉、楊輝鐔、蘇麗蓉、楊承勳、楊承翰、楊軫婷、蘇俊銘、施寶雀、許高薈、蘇淑華、育則托兒所、易蕭善、蘇煌琪、蘇慧宜、蘇鈺傑、慈恩堂藥房、施俊富、陳淑真、劉明賓、劉鍾阿治、劉美玲、吳俊達、吳昀翰、陳淑貞、陳淑惠、吳昀潔、黃金重、黃何美香、曾秀卿

黃蘭委員

600：黃鈺雯

許貴華委員

100：許貴華、許呂杞蘭、許保旺、許貴彬、許貴杉、許貴仁、李素月、簡意生、簡昌晃、簡莊粉、黃鴻耀、蔡淑芬、陳毓英、孫杏華、陳翼平、陳文龍、葉惠珍、

陳進興、洪敏紋、郭萬順、郭迦華、郭彥麟、郭彥逸、許敏慧、吳玉治、蔡春美、陳慧星、羅仕榮、黃春蘭、羅伊伶、羅濟辰、柯月雪、江麗榮、陳垣宇、陳怡安、施惠文、莊東、羅琦、羅揚、林丁南、何佩芬、陳桂英、蕭秀雲

梁秀琴委員

100：陳李平洋、梁秀琴、許玉佩、許玉季、郭明容、吳林寶扇、郭鴻正、謝惠美、陳秉嘉、吳青芬、黃乙峰、黃錦榮、沈國榮、沈昱成、沈湘蓉、曾偉亮、曾偉婷、吳秀蘭、李文昭、盧菊枝、吳大樹、林貴子、陳宗輝、胡淑英、鄭勝文、高吟芳、鄭又誠、鄭又愷、周姮謙、周君叡

傳淨法師

3000：政慧法師

2000：傳淨法師、呂黃秋璧、蔡文儀

1200：郭水吉、蘇登炎、蘇柏宇、薛舜旻、黃文忠、蘇秀里、陳秀琴、陳月娥、宋緹文、楊秀治、王月嬌、蔣佳玲、簡添枝、謝明憲、郭素琴、郭素卿、許閔豪、陳美玲、林秉燕、林耿民、林昆山、黃素真、林順天、林金寶、林有章、林吳素惠、林淑珍、鄭員、鍾勝妹、黃淑惠、趙鸞美

1000：蘇榮林

600：許春月、柯志明、賴明玲、柯柏亨、柯怡廷、柯志鴻、陳淑芬、柯羿良、柯意純、蔣耀煌、葉月治、陳李華、蔡郭珠、陳瑛瑩、賴昭賢、賴蘇淑、黃泰銘、李宗翰、洪良蕙、李冠學、李雨恕、莊福明、莊福祥、莊淑娟、盧怡堯、錢蔡玉慶、陳吳銓、董水治、林金花

300：鄭錦慈、陳鍾龍、陳英順、周鄭絹、周吟峰、周敬堯、王淑芬

蔡賽月委員

1200：陳惠美、陳惠玲、黃金春

1000：李登丑

傳真法師

1200：呂肅桃、王添財、史桂花、莊素蘭、楊寶猜

600：陳春堅、孫瑞玉、吳林盞、吳美珍、沈蔣水抱、楊金蓮

200：何黃紡、葉黃粉

蔡德源委員

500：曾萬吉、黃金花

300：曾麗真

200：蔡德源、康惠麗、李靜芳、蘇淑艷、林志成、郭芳吟、李維哲、曾麗淑、蔡彩鸞

100：蔡松柏、蔡嘉雯、蔡松逸、羅錫溪、康惠姮、羅世豪、黃錦鳳、陳敬照、李春美、陳燕君、陳逸民、陳玉春、陳林招、陳傑煌、陳冠帆、劉秀里、吳佩芳、郭宏信、郭仲淵、簡佩輝、簡貝玲、陳春花、郭久翔、邱天生、吳梗、邱政雄、邱建清、王桃、蔡建良、簡美蘭、康錫齡、陳金黛、康偉鈞、康偉婷、陳黃麗華、康楊愛、莊錦娥、葉順偉、葉肇官、施同成、黃秀霞、施漢懋、施雅玲、鍾貴旺、張三英

涂靜枝委員

1200：王姬燕、洪紫薇、葉蔡嫌、孫瑪琠、蔡李美惠、邱陳川爵、林陳英治

1000：蕭陳煥

600：涂靜枝

300：邱政昇、林士勇、林素君、林泓音、林芳辰

宜蘭縣辦事處

50,000：鄭深池

1200：張佳欣

花蓮瑞穗辦事處

1200：潘彩雲、黃文忠、何淑惠、王美雲、林錦生、羅桶妹、吳孟穎、曹陳靜枝、曹克農、邱秀梅、林育如、黃福偵

祝賀大園辦事處成立
理事長傅孝法師等揭幕掛牌



大園辦事處成立諸位菩薩合影

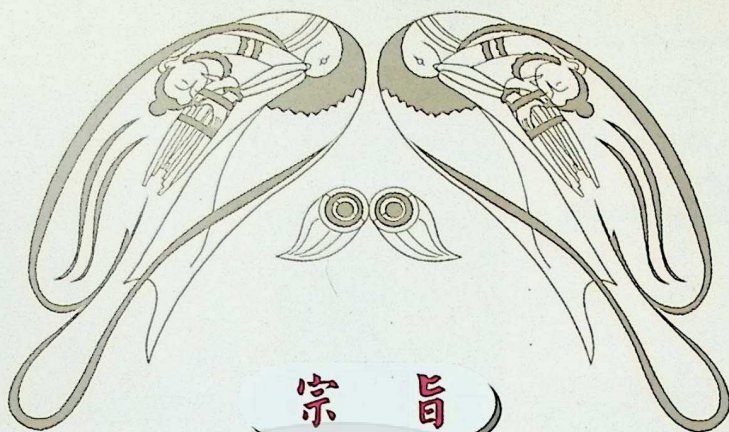


蔣秘書長領眾參加宜蘭縣
韓國蓮華寺 落成典禮



榮譽理事長七十八華誕
志願服務隊服務行堂合影





宗 旨

護持佛教僧伽，推動教育、文化、弘法利生事業
闡揚正信佛教，促進僧團和諧

任 務

- 一、護持佛教僧伽，從事弘法活動服務人群，建設人間淨土事項。
- 二、籌設僧伽醫療互助基金事項。
- 三、設立僧伽獎學基金，護持國內外青年學僧深造，以培育僧才事項。
- 四、加強國內外佛教學術單位之聯繫，促進文化交流事項。
- 五、舉辦教團聯誼活動，增進教團共識情誼事項。

