

福

田



358



# 卐 佛教月誌 卐

卍畢生弘揚天台教義，慧嶽長老，於105年4月2日捨報示寂。世壽百歲。1940年皈依斌宗法師。

卍佛教阿彌陀佛關懷中心ACC，於4月2日至30日，假台南市民權路吳園，舉行史瓦濟蘭攝影展。令人觀看ACC職義工們在院區及部落的記錄。

卍台南市正覺寺住持上慧法師，於3月23日（陰曆二月十五日）圓寂，世壽62歲。擇於4月8日（陰曆三月二日）舉行告別法會。

卍由林其賢編纂，法鼓山出版《聖嚴法師年譜》面世。

卍佛光山為慶祝開山五十週年，特舉辦「星雲大師人間佛教理論實踐」學術研討會。

卍供奉在河北省幽居寺塔的北齊天保年間的釋迦牟尼佛首，1916年被盜，2014年由佛光山捐回大陸。2016年2月運回北京，讓佛像「金身合璧」。



## 本期目錄



封面：白鷄骨念珠 大明攝

1．佛教月誌

2．世尊與梵天之對話(二)……………佛說

5．三昧與念佛(二)……………明了

10．《四念處》的作者之研究(四)……………佐藤哲英著  
依觀譯

15．八十九心初探——觀照日常生活中「心」的生起(六)……………林維明

22．讀楞嚴經偶感(六)……………證義

24．雜阿含經的啓示(二)……………何世亮

27．天台智者大師傳論(二)……………水月法師講  
雲庵記

31．為蓮故華……………雲庵

32．湛然詩鈔

33．一〇五年三月份會務報告

封底：倭虛老法師墨跡

# 世尊與梵天之對話（二）

／佛說

## 五、對於有為法與無為法的虛實之對話

1. 問：若如來於法無所得者，有何利益？說如來得菩提名為佛。

答：於汝意云何？我所說法若有為若無為，是法為實為虛妄耶？

梵天言：是法虛妄非實。

佛問：於汝意云何？若法虛妄非實，是法為有為無？

梵天言：若法虛妄，是法不應說有，不應說無。

佛問：於汝意云何？若法非有非無，是法有得者不？

梵天言：無有得者。

佛問：如來坐道場時，惟得虛妄顛倒所起煩惱畢竟空性，以無所得故得，以無所知故知。所以者何？我所得法，不可見不可聞，不可覺不可識，不可取不可著，不可說不可難，出過

一切法相，無語無說無有文字，無言說道。梵天！此法如是猶如虛空，汝欲於如是法中得利益耶？

梵天言：不也，世尊。諸佛如來甚為希有，成就未曾有法，深入大慈大悲，得知是寂滅相法，而以文字言說教人令得。（同上，頁39中）。

## 六、對於如來所用五力之對話

1. 梵天言：何謂如來所用五力？

佛言：一者語說，二者隨宜，三者方便，四者法門，五者大悲。是名如來所用五力。

2. 問：何謂說法？

答：如來說過去法，說未來現在法；說垢清法、說世間出世間法，說有罪無罪法、說有漏無漏法、說有為無為法，說我人衆生壽命法、說得證法、說生死涅槃法。

梵天！當知是諸言說，如幻人說無決定故、如夢中說虛妄見故、如響聲說從空出故、說如影衆緣合故、說如鏡中像因人入鏡故、說如野馬顛倒見故、說如虛空無生滅故。當知是說爲無所說，諸法相不可說故。

梵天！若菩薩能知此諸說者，雖有一切言說，而於諸法無所貪著。以不貪著故得無礙辯才。以是辯才，若恒河沙劫說法無盡無礙。

諸有言說不壞法性，亦不復不著不壞法性。梵天！是名如來說也。

### 3. 問：何謂隨宜？

答：如來或垢法說淨，淨法說垢。菩薩於此應知如來隨宜所說。何謂垢法說淨？不得垢法性故；何謂淨法說垢？貪著淨法故。

又，我說布施即是涅槃，凡人無智不能善解隨宜所說，菩薩應如是思量布施後得大富，此中無法可得，從一念至一念，若不從一念至一念，即是諸法實相。諸法實相即是涅槃。

持戒是涅槃，不作不起故；忍辱是涅槃，念念滅故；精進是涅槃，無所取故；禪定是涅槃，不貪味故；智慧是涅槃，不得相故。

貪欲是實際，法性無欲故；瞋恚是實際，法性無瞋故；愚

痴是實際，法性無痴故；生死是涅槃，無退無生故；涅槃是生死，以貪著故；實語是虛妄，生語見故；虛妄是實語，爲增上慢人故。（同上，頁六下—七上）。

### 4. 問：何謂方便？

答：如來爲衆生說布施得大富，持戒得生天，忍辱得端正，精進得諸功德，禪定得法喜，智慧得捨諸煩惱。多聞得智慧故，行十善道得人天福樂故，慈悲喜捨得生梵世故，禪定得如實智慧故，如實智慧得道果故，學地得無學地故，辟支佛地得消諸供養故，佛地得無量智慧故，涅槃得滅一切苦惱故。

梵天！我如是方便爲衆生讚說是法。如來實不得我、人、衆生、壽命者，亦不得施，亦不得慳；亦不得戒，亦不得毀戒；亦不得忍辱，亦不得瞋恚；亦不得精進，亦不得懈怠；亦不得禪定，亦不得亂心；亦不得智慧，亦不得智慧果；亦不得菩提，亦不得涅槃；亦不得苦，亦不得樂。

梵天！若衆生聞是法者，勤行精進，是人爲何利故？勤行精進不得是法。若須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道、阿耨多羅三藐三菩提，乃至涅槃，亦復不可得。

梵天！是名如來方便說法，菩薩於此方便說法中，應勤精進令諸衆生得法利。

### 5. 問：何謂如來法門？



答：眼是解脫門，耳鼻舌身意是解脫門。所以者何？眼空無我無我所，性自爾，耳鼻舌身意空無我無我所，性自爾。

梵天！當知諸入皆入此解脫門，正行則不虛誑故。色聲香味觸法亦復如是，一切諸法皆入是門。所謂空門、無相門、無作門、無生門、無滅門、無所從來門、無所從去門、無退門、無起門、性常清淨門、離自體門。

又梵天！如來於一切文字中，示是解脫門，所以者何？諸文字無合無用，性鈍故。梵天！當知如來於一切文字中，說聖諦，說解脫門，如來所說法無有垢，一切諸法皆入解脫，令住涅槃，是名如來說法入於法門，菩薩於此法門，應當修學。

#### 6. 問：何謂大悲？

答：如來以三十二種大悲，救護衆生，何等三十二？

(1) 一切法無我，而衆生不信不解說有我生，如來於此而起大悲。

(2) 一切諸法無衆生，而衆生說有衆生，如來於此而起大悲；  
(3) 一切法無壽命者，而衆生說有壽命者，如來於此而起大悲；  
(4) 一切法無人，而衆生說有人，如來於此起大悲。

(5) 一切法無所有，而衆生住於有見；(6) 一切法無住，而衆生有住；(7) 一切法無歸處，而衆生樂於歸處；(8) 一切法非我所，而衆生著於我所；(9) 一切法無所屬，而衆生計有所屬；(10) 一切法無取相，而衆生有取相；(11) 一切法無生，而衆生於有生；

(12) 一切法無退生，而衆生住於退生；(13) 一切法無垢，而衆生著垢；(14) 一切法離染，而衆生有染；(15) 一切法離瞋，而衆生有瞋；(16) 一切法離痴，而衆生有痴；(17) 一切法無所從來，而衆生著有所從來；(18) 一切法無所去，而衆生著於有去；(19) 一切法無起，而衆生計有所起；(20) 一切法無戲論，而衆生著於戲論；(21) 一切法空，而衆生墮於有見；(22) 一切法無相，而衆生著於有相；(23) 一切法無作，而衆生著於有作；(24) 世間常共瞋恨諍競、世間邪見顛倒行於邪道，欲令住於正道；(25) 世間饕餮餐無有厭足互相陵辱，欲令衆生住於聖財信戒聞施慧等；(26) 衆生是產業，妻子恩愛之僕，於此危脆之物生堅固想，欲令衆生知悉無常；(27) 衆生身為怨賊，貪著養育以為親友；(28) 欲為衆生作真知識，令畢竟苦究竟涅槃；(29) 衆生好行欺誑邪命自活，欲令行於正命；(30) 衆生樂著衆苦，不淨居家，欲令出於三界；(31) 一切諸法從因緣有，而衆生於聖解脫，生於懈怠，欲說精進令樂解脫；(32) 衆生棄捨最上無礙智慧，求於聲聞辟支佛道，欲令導引之令發大心緣於佛法。梵天！如來如是於諸衆生行此三十二種大悲，是故如來名為大悲者。

若菩薩於衆生中，常能修集此大悲心，則為入阿惟越致，為大福田，威德具足。常能利益一切衆生，說是大悲法門。（同上，頁40下—42上）。

（待續）

# 三昧與念佛（二）

• 明了

## （二）念佛的種類

### 1. 三種念佛

念佛不但口念，心亦要繫念，才是真實的念佛。真正的念，要心心繫念佛境，分明不忘。然佛所顯現的境界，在凡夫心境，不出名、相、分別三類。

（1）依名起念：即是一般的稱名念佛，是依名句文字起念，如稱「南無阿彌陀佛」六字，即是名。而名內有義，依此名句繫於佛——以「南無阿彌陀佛」作念境。這是依名起念，故稱名也是念佛。

稱念佛名，必須了解佛名所含的意義，如什麼都不知，或以佛名為冥資等，雖也可成念境，或由此得定，但終不能往生極樂。這算不得念佛的淨土法門，因為他不曾了解極樂世界情

形，和阿彌陀佛的慈悲願力。

需知阿彌陀佛是名，而名內包含佛的依正莊嚴、佛的慈悲願力、佛的無邊功德。深切了解才能起深切的信願，從信願中去稱名念佛，才生淨土。

（2）依相起念：這是觀想念佛，念阿彌陀佛或其他佛都可以。或先觀佛像，把佛的相好莊嚴謹記在心，歷歷分明，然後靜坐繫念佛相。這種念佛觀，也可以令心得定。念佛的人靜坐攝心，一下子佛相立即現前的。

如欲觀到佛相莊嚴、微細明顯、如意自在，那就要專修了。而且，佛相非但色相，還有大悲、十力、四無所畏、十八不共、五分法身、無量無邊的勝功德相，在這佛功德上繫念觀想，是大乘為觀相所攝，小乘則名為觀法身。



(3) 依分別起念：依分別起念，而能了知此佛唯心所現，名唯心念佛。

前二種依於名、相起念，等到佛相現前，當下了解一切佛相，唯心變現，我不到佛那裡去，佛也不到我這裡來。如《般舟三昧經》所說：自心念佛，自心即是佛。如《大集賢護經》卷二說：今此三界，唯是心有。何以故？隨彼心念，還自見心。今我從心見佛，我心作佛，我心是佛。《華嚴經》卷四十六說：一切諸佛，隨意即見。彼諸如來不來至此，我不往彼。知一切佛無所從來，我無所至，知一切佛及與我心，皆悉如夢。

佛的相好莊嚴，功德法身，分分明明，歷歷可見，是唯心所現的。了解此唯心所現，如夢如幻，即是依虛妄分別而起念。

佛法以念佛法門，引人由淺入深，依名而觀想佛相，佛相現前，進而能了達皆是虛妄分別心之所現。若更進一層，即到達念佛法身，悟入法性境界。

在《維摩詰經》說：觀身實相，觀佛亦然。《般若三昧經》於見佛後，也有此說。

佛是平等空性，觀佛即契如性，智如相，名為念佛。《金剛經》說：離一切相，即見如來。平常稱此為實相念佛。念佛

而達此階段，實已斷除煩惱，證悟無生法忍。

## 2. 二種念佛

### (1) 定心念佛：

謂止息散亂之心而專心念佛。《般舟三昧經》說：一心念之，一日一夜若七日七夜，過七日已後見之。《觀佛三昧海經》〈觀像品〉說：齊整衣服結跏趺坐，繫念一處，隨前衆生，繫心鼻端，繫心額上，繫心足指，如是種種隨意繫念，專置一處，勿令馳散使心動搖。心若動搖，舉舌柱顎，閉口閉目，叉手端坐。一日至七日令身安隱，身安隱已然後想像。

在《文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經》卷下說：善男子，善女人欲入一行三昧，應處空閑，捨諸亂意，不取相貌，繫心一佛，專稱名字，隨佛方所端身正向，能於一佛念念相續，即是念中能見過去未來現在諸佛。

念佛有種種方式，如《般舟三昧經》主張在念佛時，觀想佛正在西方；《觀佛三昧海經》主張觀想所稱念之佛身；《觀無量壽經》主張觀佛真身之相好；《文殊般若經》則主張唯繫心於佛，專稱名號。

### (2) 散心念佛：

即以散亂心稱念佛名。又名散心稱名，或無觀稱名。即不澄心、不緣理、不觀佛之相好，唯以凡人之散心口唱名號。延壽法師《萬善同歸集》卷上說：《大品經》云：若人散心念佛，乃至畢苦，其福不盡。《往生要集》卷下（末）亦說：散業、謂行、住、坐、臥散心念佛。

依淨影等師所說，散善力微弱，不能滅除五逆重罪，亦不得往生。但善導等師以本願之念佛即使散心之口稱名號亦可往生。故主張唱佛號者，由於願力必可得往生。

不管定心念佛或散心念佛，念佛人必需具備十種心來念佛才能往生。十種心者依《大寶積經》卷九十二《發勝志樂會》說：一者，於諸衆生起於大慈無損害心；二者，於諸衆生起於大悲無逼惱心；三者，於佛正法不惜身命樂於守護心；四者，於一切法發生勝忍無執著心；五者，不貪利養恭敬尊重淨意樂心；六者，求佛種智於一切時無忘失心；七者，於諸衆生尊重恭敬無下劣心；八者，不著世論於菩提分生決定心；九者，種諸善根無有雜染清淨心；十者，於諸如來捨離諸相起隨念心。（《大正》11，頁528中）。

### （三）念佛往生的原理

#### 1. 天台宗的念佛往生原理

（1）明代天台宗傳燈法師主張以現前一心無法不具爲本，即本此不可思議之一念來念佛，有念自佛、念他佛和自他俱念三種念法。

（2）明代智旭法師特弘傳燈法師之說，認爲念自佛在觀現前一念介爾之心，橫遍豎窮，百界千如種種性相自然具足，與三世佛平等無二，如此觀察功深力到，得豁破無明，頓入祕藏。

念他佛者，以彌陀果德莊嚴爲我所念之境，或念其相好，或念法門，或念實相，總名念他佛。

自他佛念佛者，所謂心、佛、衆生三無差別，知衆生是諸佛心內之衆生，諸佛是衆生心內之諸佛，把彼果上依正，顯自身之理智，此即我心性本具之功德不可思議，而諸佛果中之威力亦不可思議，是故感應道交，自他不隔，極果與圓因，稱理而映發。（見《靈峯宗論》卷七）。

（3）隋代智者大師撰《五方便念佛門》，說有：稱名往生、觀想滅罪、諸境唯心、心境俱離、性起圓通五種念佛三昧。後三種念佛如傳燈與智旭二師之如前解說可知一二。

#### 2. 華嚴宗之念佛往生原理

(1)唐代華嚴宗之澄觀法師倡說緣境、攝境唯心、心境俱泯、心境無礙和重重無盡五種念佛法門。(見《華嚴疏》卷五十六)。

(2)宗密法師《行願品別行疏》卷四，說有稱名、觀像、觀想、實相四種念佛。

(3)清代華嚴學者彭際清著《華嚴念佛三昧論》說，念佛法門略有二種，一為普念，一為專念。如《觀佛相海》、《佛不思議境界》等經俱明普念，《藥師琉璃光如來》、《阿閼佛》、《無量壽》等經特明專念，唯有《華嚴經》明一多相入，主體交融，即自即他，亦專亦普，最為圓融。一多相入與主體交融之念佛理可參考智旭法師之自他念佛法門。

他舉五義以貫釋全經，即(1)念佛法身，直指衆生自性門；(2)念佛功德，出生諸佛化門；(3)念佛名字，成就最勝方便門；(4)念毗盧遮那佛，頓入華嚴法界門；(5)念極樂世界阿彌陀佛，圓滿普賢大願門。

### 3. 人生佛教太虛大師之念佛往生原理

大師在《太虛大師全書》中提出五種不可思議念佛往生原理：(1)定力(三昧力)，(2)借識力，(3)善法力，(4)願力(誓願

力)，(5)通力不可思議原理。一般念佛往生法門有三個條件具足才能往生：信、願、行、信心是善法力量，願心是發願、誓願力，此二種力量有不可思議力讓念佛者往生淨土。

(1)善法力不可思議：諸佛、菩薩，一切三乘聖者所成就的無漏功德法等流的經典，或佛遺留的威儀、戒律、袈娑、舍利等，這些都名為善法。這一切法就是佛果所成就無漏功德法身的均等流類，就是佛的等流身。所以乃至披一縷袈娑就可消災增福；若誦經典，或供養，或佩帶身上，就可免種種災難，成就種種功德。如《法華經》說：若讀誦法華經，就可得六根清淨；眼可見三千大千世界色，耳可聞三千大千世界聲，乃至三千大千世界就在他身上。

由不可思議的善法加持力，就可發生這種不可思議的功用。善法力所以這樣殊勝的，就是在真實懇切的信心，完全仗他力，全盤的信任他，依他力就可得救。如千斤的石頭投在水中就會沈下去，但放在船上就可渡河，甚至於過海了。船者佛菩薩之威力，他力也。

(2)願力(誓願力)不可思議：就是由心力集中所發生的極誠摯的意志力。如念佛的人之發願往生，當時發願，使心力集



中在往生的誓願，積久純熟，成就為習所成的誓願力，由此誓願力所成功用，可以發現異乎尋常可思議因緣力所生的果。

如古時有二國王相爭，一王打敗，於是他集中心力，立誓發願要作琰摩王，要制罰他的敵人。由於這種強的誓願力，果然如他所願，就成琰摩王了，可見願力的不可思議。

#### (四)念佛往生的方法

1. 日課念佛：即以稱名念佛作為每日的課程。例如道綽法師每日以稱名七萬遍為日課，善導大師於所撰《觀經疏》時，日誦《阿彌陀經》三遍、念「阿彌陀佛」三萬遍，書成之後七日間誦經十遍，念佛三萬遍。

日課念佛之濫觴，可謂始於《阿彌陀經》之「一日七日執持名號」，以及《般舟三昧經》〈行品〉的「別時念佛」等。

天台宗採用《般舟三昧經》所述「佛立三昧」，長時念佛作為「常行三昧」的課程。淨土宗行者則以一向專念作為日常行儀。如道綽法師一有餘暇即口誦佛號，且以一日七萬為限，聲聲相注，以弘淨業，又勸人以念珠、小豆等計算念佛的次數。

據迦才法師《淨土論》卷下所述，但能念佛一心不亂，得百萬遍者定得往生。善導大師《觀念法門》說，月別四時一心

稱名得一萬、二萬，或誦經滿十萬遍者可得五種增上緣，現生歿後有大功德。依《新修往生傳》所載，善導大師教化道俗，日別稱名一萬五千至十萬遍者及得念佛三昧往生淨土者，其數無可計量。（取自《佛教大辭彙》〈日課念佛〉條文）。

#### 2. 印光大師《示修持方法》說：

(1) 言念佛正行者，各隨自己身分而立，不可定執一法。如身無事累，固當從朝至暮，從暮至朝，行住坐臥，語默動靜，穿衣喫飲，大小便利，一切時，一切處，令此一句洪名聖號，不離心口。

(2) 雖長時念佛，無有間斷。須於晨朝向佛禮拜畢，先念《阿彌陀經》一遍，往生呪三遍畢，即念阿彌陀佛身金色，八句讚佛偈。念偈畢，念「南無西方極樂世界，大慈大悲，阿彌陀佛」。隨即但念「南無阿彌陀佛」六字，或一千聲，或五百聲，當圍繞念。若不便繞，或跪，或坐，或立皆可。念至將畢，歸位跪念觀音、勢至、清淨大海眾菩薩，各三稱。然後念淨土文，發願迴向往生。淨土文畢，念三歸依，禮拜而退。此為朝時功課，暮亦如之。（取於《印光大師全集》第五冊）。

（待續）

# 《四念處》的作者之研究（四）

佐藤哲英 著  
依觀 譯

## 第五節 《摩訶止觀》與本書之關連

本書第三卷述及別教之十乘觀，對於其所觀之境，其文云：

菩薩修三種念處，發諸境界種種諸法。或真或偽，或益或損，不出於十。十者謂陰界入煩惱病患業相魔禪見慢二乘

菩薩等，今不委釋。如彼具明。（大正，四六，五七一a）

對於陰界入等十境之釋，指出「如彼具明」。其所說的「彼」，顯然是指《摩訶止觀》卷五以下詳說十境之處。就《摩訶止觀》而言，令人直接想起四種三昧，本書第四卷在述及四種三昧時，其文云：

此四三昧皆修念佛，破障道罪。（中略）常行出般舟，諸佛倚立現前，觀法界佛也。常坐出文殊問般若，繫緣法界

一念法界而念佛也。半行半坐出方等法華。如是作已，卻

坐思惟諸佛實法。（中略）。非行非坐通四法。一通眾經

；二通諸善；三通諸惡，如賢者軍戎家業等不妨用心；四

通無記，行住坐臥語默，皆是摩訶衍，以不可得故。（大

正，四六，五七四b—c）

可以看出是予以要略，故在此擬檢討本書受《摩訶止觀》影響的程度是如何？首先應注意本書第三卷中的八背捨之釋。智顗對於八背捨之釋，可見於《次第禪門》卷十、《法界次第初門》卷中、《摩訶止觀》卷九等，此中，本書之釋與《摩訶止觀》所載最為相近，茲對照其結文如次：

【四念處卷三】（大正，四六，五六九a）

若有宿習，發此何嫌，但滅受一背捨，不得無漏修則不成，故不論發宿習也。九次第師子超越等。三藏中，無有凡夫修得此定。大乘或有云云。

進而對於八背捨之第三淨背捨之「淨」之釋，與《摩訶止觀》所載對照如次：

【四念處卷三】（大正，四六，五六九a）

何故言淨。大論云：緣淨故淨，八色是淨，法未被練不得淨。今三禪四禪法起來觸此八色，爲作淨緣。三四禪等此是色界極淨之色，用此爲緣，故言緣淨。觸八色更淨，故言緣淨。

是樂遍身受，故知是三禪中。

淨有四義，三如前兩背捨。即是緣淨故淨。此意也。

【摩訶止觀卷九】（大正，四六，一二三c）

若過去曾得八定故發宿習。而滅定一種，不得無漏，修則不成。故不論宿習也。九次第定超越等約三藏者，無有凡人修於此定。故不論發宿習也。若約大乘亦應有此義，今所不論。

【摩訶止觀卷九】（大正，四六，一二三b）

淨者。釋論云：緣淨故淨。八色已是淨法，而未被淨緣瑩練，淨色極在四禪。此色起時，瑩於八色，更轉明淨，故言緣淨故淨。遍身受者，樂之極在三禪故。總此二禪爲淨背捨也。淨有四義。不淨不淨者，欲界之身已是不淨，而今臆帳故言不淨不淨。不淨淨者，除卻皮肉，諦觀白骨，無腹筋血如珂如貝，故言不淨淨。淨不淨者，是眉間所出八色光明。光明是淨，未被練治，故言淨不淨也。淨淨是第三背捨，更被淨緣練治也。故言淨淨。

所說的「淨有四義云云」，是《止觀》對於「淨」所揭的(1)不淨不淨，(2)不淨淨，(3)淨不淨，(4)淨等四義，本書有關八背捨之結文必須藉由《止觀》所載，其意義始得了解，此依如次之對照即可知之。

【四念處卷三】（大正，四六，五六九a）

九次第師子超越等，三藏中無有凡夫修得此定。大乘或有云云。

【摩訶止觀卷九】（大正，四六，一二三c）

九次第定超越等。約三藏者，無有凡人修於此定。故不論發宿習也。若約大乘亦應有此義。今所不論。

徵於如此事例，可知《摩訶止觀》與本書有密切關連，本書之撰述應是參照《止觀》所載，若將兩書之本文予以詳細對照，可以發現有如次二十八處相符。

【四念處】

【摩訶止觀】

|     |               |                               |               |                         |    |
|-----|---------------|-------------------------------|---------------|-------------------------|----|
| (1) | 568c<br>11-15 | 經云。復有聖行。謂除卻皮肉……是未到地定相。        | 122c<br>9-19  | 大經云。除卻皮肉……位在未到地定。       | 意同 |
| (2) | 568c<br>19-1  | 內無色相。以是不淨心觀外色者……二禪攝<br>三禪。    | 123a<br>22-3  | 二內無色以不淨心觀外色者……位在二禪。     | 意同 |
| (3) | 569a<br>2-8   | 三淨背捨身作證時……第四禪具足勝處也。           | 123b<br>8-3   | 三淨背捨身作證者……位在三禪也。        | 意同 |
| (4) | 569a<br>8-12  | 何故言淨。大論云。緣淨故淨。……故知是三禪中。       | 123b<br>8-12  | 淨者。釋論云。緣淨故淨。……爲淨背捨也。    | 大同 |
| (5) | 569a<br>12-13 | 淨有四義。三如前兩背捨。……此意也。            | 123b<br>12-18 | 淨有四義。不淨不淨者……故言淨淨。       | 省略 |
| (6) | 569a<br>13-16 | 四空四背捨。無色更無別法。……故名背捨。          | 123b<br>18-24 | 四空背捨者過一切色……故名背捨。        | 大同 |
| (7) | 569a<br>16-18 | 問舊云。此無別法。但以無漏修此。……爲別法，<br>三禪。 | 123c<br>6-8   | 成論後四更無別法。以無漏心修此……約外道禪耶。 | 大同 |
| (8) | 569a<br>19-23 | 今次四禪得修。若不得禪……大乘或有云云。          | 123c<br>8-12  | 若過去曾得八定故發宿習……今所不論。      | 意同 |
| (9) | 569a<br>23-25 | 次大不淨亦名大背捨。……皆由緣廣。             | 123c<br>12-13 | 次明大不淨觀發者。亦名大背捨。         | 大同 |



- (10) 569a 若觀骨人不淨除卻皮肉……大地無可愛處。 123c 前所觀所發除卻皮肉諦觀骨人死屍不淨……大意同  
25-3 12-24 地無一好處。
- (11) 569b 若幻術誑人。今神通得法道理……今發修 124a 夫幻術誑人。今神通得法道理……定力爾故。 大同  
3-7 8-11 習也。
- (12) 569b 譬如鑽火發不擇薪。……一切依正無非不淨 123c 如初然火。加功攢發……一切依正無非不淨。 大同  
8-10 25-28 。
- (13) 569b 如僧護見地獄一百二十五所。……名大不淨 124a 如僧護經所說。地獄……成大不淨觀也。 意同  
12-18 3-8 大背捨。
- (14) 569b 若凡夫所修八禪但除下地……自地下上皆能 124a 若根本但除下地著。……下自上皆除著也。 大同  
18-26 11-14 除也。
- (15) 569b 若內觀骨人外觀色……約依正判大小。 124a 若人發大不淨人背捨亦大。……還約依正。 省略  
21-28 14-22
- (16) 569c 一屍少。二屍多。……此為勝處初禪攝。 124a 一屍為少二屍為大。……此兩勝初禪攝。 大同  
1-8 22-3
- (17) 569c 若內無色外觀色……若多若少好醜如前。 124b 若內無色相外觀色……多少好醜如前說。 大同  
9-11 3-5
- (18) 569c 勝知勝見者……故言勝知勝見。 124b 勝知見者。此心勝色……故言勝見也。 大同  
11-14 13-15
- (19) 569c 行者如此觀勝……貪之至死。 124b 若勝處成時身尚不惜……貪之至死。 大同

|      |               |                     |               |                           |
|------|---------------|---------------------|---------------|---------------------------|
|      | 14-17         |                     | 16-19         |                           |
| (20) | 569c<br>17-22 | 後四勝處在四禪中。……故無好醜。    | 124b<br>19-25 | 後四勝處在四攝中。……無有好醜轉變也。<br>大同 |
| (21) | 569c<br>23-28 | 十一切處亦在四禪中。……如是爲一切入。 | 124b<br>25-2  | 十一切處在四禪中。……是名一切入。<br>大同   |
| (22) | 569c<br>28-5  | 此是內心所放八色……借外爲緣可爾。   | 124c<br>2-8   | 此乃內心放色……當借外緣或可應爾。<br>大同   |
| (23) | 570a<br>6-20  | 次明菩薩修緣念處……名般若波羅蜜。   | 124c<br>9-19  | 復次菩薩修勝處……是則名慧。<br>意同      |
| (24) | 570a<br>20-28 | 是名於勝處中轉變……不能破心也。    | 124c<br>19-22 | 一切道定法門，皆於勝處……不能破心也。<br>意同 |
| (25) | 570a<br>28-2  | 行四三昧人……齊此是觀禪發相也。    | 124c<br>23-25 | 行四三昧人……齊此是發觀禪。<br>大同      |
| (26) | 570b<br>21-25 | 但此定緣衆生有三種……緣十方名無量。  | 125a<br>2-5   | 但所緣有三。……十方名無量。<br>大同      |
| (27) | 570b<br>25-1  | 此定有兩一隱沒二不隱沒……內外不隱沒。 | 125a<br>5-9   | 此定有隱沒不隱沒……內外俱不隱沒。<br>大同   |
| (28) | 570c<br>1-4   | 若慈定中見三種人……起亦如是。     | 125a<br>9-19  | 若先得此定……根本益深也。<br>意同       |

(待續)

# 八十九心初探 —— 觀照日常生活中「心」的生起（六）

／林維明

## （三）果報心的認知

心依基因(jāti, genealogy)可分為四類，即不善心係根源於貪、瞋、痴；而與之相反的為善心是源於無貪、無瞋和無痴；前者產生不善果(anītha vipāka, undesirable effects)而後者則產生善果(iītha vipāka, pleasing / agreeable effects)，善心和不善心合稱為業(kamma, action)，緣於業成熟而生起的心稱為果報(vipāka)心。巴利語vipāka是vi（異）+pāka（熟），異熟是指造因之後果報在異時成熟，業和果報完全是心理的活動，而第四種心稱為唯作(kiriya, inoperative / functional)。這類心識非作業亦非果報，只是執行心的作用，果報心和唯作心皆非善，亦非不善被歸列為無記心（

abyākusalacitta）。意為此心不由善心與不善心兩面而定。

心依「因」(hetu, cause / reason / condition)可分為有因心(hetukacittāni)和「無因心」(ahetukacittāni)。「有因心」是指有三不善因、三善因；而「無因心」則是指心既無三善心也無三不善心。果報心和唯作心都有「無因心」和「有因心」兩種，以下先討論有因的果報心，依界的分類可分為欲界八大果報心，色界五種廣大果報心，無色界四種廣大果報心及出世間界的四種出世間果報心，這些心都是由造業的善心引生相對果報心。而無因的果報心只有欲界才有，可分為由十二個不善心，所引生的七個無因不善果報心和八個大善心引生相對應的八個無因善果報心。

眼識、耳識、鼻識、舌識和身識，合稱為五識(pancaviññāna) (即五根之識，能認識色、聲、香、味、觸。在無因不善果報心和無因善果報心中，眼識(視覺)、耳識(聽覺)、鼻識(嗅覺)、舌識(味覺)、身識(觸覺)都各有一對，合稱為雙五識(dvipaṇcaviññāna)。雙五識是無因果報心，共有十個，即善與不善的眼識、耳識、鼻識、舌識、身識。雙五識只在五門心路裡生起，而且都是過去業的果報。眼識、耳識、鼻識、舌識皆是捨俱；而善果報的身識是樂俱，不善果報的身識是苦俱。

**領受心**(sampaticchana, receiving consciousness)是領受／感受或領納該印記。例如：當目標撞擊眼門時顏色撞擊眼根時，先生起令心轉向該目標的轉向心，隨後生起眼識(識知顏色)，接著生起領受心，領受眼識剛看過的目標。領受心是無因果報心有兩個：捨俱不善領受心與捨俱善領受心。領受心只在五門心路裡生起，而且都是過去業的果報。

**推度心**(santirāna, investigating consciousness)是推度(考察)該印記。領受心之後，緊接著推度心生起，檢查剛受到五識與領受心識知的目標。推度心是無因果報心有三個：捨俱不善推度心、捨俱善推度心，與悅俱善推度心。推度心是過去業的果報。

因此七個無因不善果報心是捨俱的眼識、耳識、鼻識、舌識和苦受的身識及捨俱的領受心和推度心，而八個善果報心為捨俱的五識和樂受的身識、捨俱的領受心和推度心和悅俱推度心。

#### (四)唯作心的認知

唯作心可分為無因唯作心和有因唯作心，無因唯作心有三種，而有因唯作心包括欲界八個大唯作心和色界五個及無色界四個廣大唯作心，概述如下：

1. **無因唯作心**：此種心有五門轉向心，意門轉向心和阿羅漢生笑心：

(1) **五門轉向心**(pañcadvārāvajjana)：轉向心(āvajanacittā)之一，把心轉向該目標。若所緣呈現於五根門(dvāra)其中之一，把心轉向所緣的是五門轉向心。五門轉向心是一轉向目標後，心就滅了，故不可能生起悅俱或憂俱，只有捨俱。它不是造業的善或不善心，也不是受業報的果報心，所以是屬於「唯作心」。

(2) **意門轉向心**(manodvārāvajjana)：當法所緣呈現於意門時，把心轉向該所緣的是「意門轉向心」。當五所緣(顏色、聲音、香味、味道、接觸)呈現於五門時，它作為「確定心」

(votthapanacitta)，其作用是確定或鑑別五識之一剛識知的目標。它是屬於「唯作心」。

(3) 生笑心 (hasituppāda-citta)：只有佛或阿羅漢微笑(sita)時才會生起，且只有在欲地或色地生起欲界心(kāmaṇṇa)才有生笑心。生笑心含有「喜」(pīti)心所。佛或阿羅漢的微笑有五種：無因生笑心及四個欲界美因悅俱唯作心。

在生活中的實例，比如看見一個東西時，馬上的反應就是唯作心，無論凡夫或聖者，心中都會生起捨俱五門轉向心與捨俱意門轉向心，而阿羅漢的生笑心是指看見各式各樣的餓鬼在飄蕩，心中生起悅俱笑心，嘴角微微一笑，不過這種笑只是覺得可笑而已，並非取笑或譏笑。而比如我們在想昨天做的事時，生起將心流轉向曾經體驗過的事情的心也是意門轉向心。

2. 欲界八大唯作心，此八種心與八種欲界善心是一一對應的，但唯獨佛陀、獨覺佛及斷盡一切煩惱的聖弟子，才能生起的阿羅漢已斷盡一切煩惱，但是還有五蘊身，表面上與普通人生活無異，但他們時時保持正念，不再生起善或不善心，也不會造善或不善業，雖然生起的心與善心相像，但

是與造業無關，所以這些心被稱為唯作心，如《法句經》93偈曰：「彼等諸漏盡，亦不貪飲食、空無相解脫，是彼所行境，如鳥遊虛空，蹤跡不可得」<sup>31</sup>。表示阿羅漢的一切行為如同天空中飛過的小鳥不留下任何痕跡一樣，阿羅漢也不會留下任何業的痕跡。

3. 色界五大唯作心：此五種心與色界善心一樣，只不過唯有佛陀和阿羅漢在未般涅槃(Darīṇibhāna)即五蘊完全滅盡之前才特有的，他們在入禪那時所生起的心就是色界唯作心。

4. 無色界四大唯作心：此四種心與無色界善心一樣，也是只有佛陀和阿羅漢才有的，當他們進入四種無色定時所生起的只是唯作心。

#### 四、勤修戒定慧，熄滅貪瞋癡，邁向解脫道與菩提道

人生在世間的意義並非僅為了滿足食、衣、住、行而忙碌，而是要以先覺覺後覺，利益眾生為己任。如父母或師長教誡我們為人處世的道理。「佛」是梵語Buddha的音義，其意思是覺悟者；「法」是導向覺悟的實踐，但必須靠自己的努力才能達到覺悟，佛只是嚮導者而已<sup>32</sup>，佛陀是因材施教，所以法門無量，但可濃縮為一偈，如云：「一切惡莫做，一切善應行，



自調淨其意，是諸佛所教<sup>33</sup>」，引文指出莫作諸不善事，而應作諸善事，調伏讓自己的心清淨，是過去諸佛所教導的。我們相信三寶是以佛、法、僧為自己修行的楷模，啟發個人本具的自性三寶。已斷除煩惱者就是「自性佛」，而自己本具解脫及菩提的圓滿智慧是為「自性法」<sup>34</sup>，另外自己內在具有致力於覺悟的能力就是「自性僧」。所以歸依三寶是一種具有決心、理解和熱誠為基礎，邁向解脫或菩提的意識行為。「發心」是依內心所生起的動機，而立下目標，以實際的行為並付之實踐，所以是生命實踐的源頭。發心有善惡之別。內心生起貪瞋癡，而行十不善業，以滿足自身慾望的動機，是不善的發心；而想幫助一切眾生脫離痛苦的心念，再應用智慧戒善巧方便，廣行利他的善行，這種發心是善的發心。而「發願」與實際付之行動的「發心」兩者是相輔相成的。行解脫道的發心是希望與一切沉溺在輪迴苦海的眾生，共同抵達解脫的彼岸，願與眾生能從輪迴中解脫，證得阿羅漢果。而菩提道者的發心是能起大慈大悲心，深觀我空和法空，令眾生覺悟，遍十方界無有分別。盡未來時，無有疲厭，不求恩報，不圖名稱，不冀他知，不見能、所、共證菩提，同得佛果。佛法具有消除眾生煩惱的能力，佛弟子若能深入探討佛教的真理，將它落實在生活中，身心必能常保平靜安詳的。

依上述，心依本性可分為不善心、善心、果報心和唯作心四類。前二項可造業。而果報心和唯作心不能造業，合稱為無記心。果報心是源於業成熟而生起的心。而唯作心只是心識的活動，此活動沒有造業，也不會產生果報。

煩惱產生時，會通過三種門（管道）呈現出來：1. 身體的行動——身門；2. 口頭的語言——語門；3. 內心的意念——意門。經由身門、語門和意門的造作，稱之為「業」。如此有三種業：1. 身體行動的造作——身業；2. 口頭語言的造作——語業；3. 內心意念的造作——意業。

一切的行為的根源在於心。生命的活動也源於心。唯有先產生了心（動機），才有有身體的行動和語言的表達。也就是說在身、語、意三業中，意業是最主要的。有了意業的主導作用才有身業和語業的產生。如果動機邪惡，所做的、所說的也都是不善的。造作不善業，因緣成熟了，就會帶來苦的、不善的果報。如果動機純正、心念清淨，所做的、所說的也都是善的、好的。造作善業，因緣成熟了就會帶來樂的、善的果報<sup>35</sup>。因此本節將依一、業依成熟之地的分類，二、業的運作與果報的關係，三、福德與功德之分別，及四、五法與智慧之光，四個主題進行探討。

#### （一）業依成熟之地的分類

欲界善業、不善業可以通過身、語、意三門來造作，色界和無色界善業唯發生於意門，不會出現於身門和語門。所以依成熟之地的四種業：1.不善業，2.欲界善業，3.色界善業，4.無色界善業。不善業只屬於欲界，造作不善業能導致投生到惡趣地：地獄、畜生、鬼和阿修羅，造作欲界善業能導致投生到欲界善趣的人或六欲天；造作色界善業可以投生到色界梵天；造作無色界善業可以投生到無色界梵天<sup>36</sup>。這是依成熟之地來分的。概述四種業如下：

1.不善業 不善業依身、語、意三門可分為十種，即：身不善業——通過身體行為所造作的不善業，或者通過「身表」<sup>37</sup>表達出來的不善思。身不善業有三種：(1)殺生；(2)不與取，和(3)欲邪行。語不善業——通過語言造作的不善業，或通過「語表」<sup>38</sup>表達出來的不善思。語不善業有四種：(1)虛妄語，(2)離間語，(3)粗惡語，(4)雜穢語。意不善業——純粹在意門造作的不善業。意不善業有三種：(1)貪婪，(2)瞋怒，(3)邪見；特指三種斷滅見。即：虛無見、無因見和無作見。

所以殺生、不與取、欲邪行、虛妄語、離間語、粗惡語、雜穢語、貪婪、瞋怒與邪見，這十種合稱為「十不善業者道」(dasa-akusala-kammapatha)<sup>39</sup>。

2.欲界善業 與十種不善業相對應得是十種欲界善業，它們是

依身、語、意三門也可分為十種，即一、不殺生，不殺害有生命的動物；二、不偷盜，不偷拿或盜取人家的財物品；三、不邪淫，不進行夫婦以外的性行為；四、不妄語，不說假話；五、不綺語，不說花言巧語或無意義的話；六、不惡口，不說粗言惡語罵人的話；七、不兩舌，不說搬弄是非離開他人的話；八、不慳貪，不吝嗇自己的財物，也不貪求他人的財物；九、不瞋恚，遇事不順時，不懷恨於心，也不發怒於形；十、不愚癡，常聞佛法，遠離邪見，做一個明白事理的善人<sup>40</sup>。

這十種欲界善業是由八種欲界善心完成的，而有三項要素能影響這些善業功德的大小程度，它們是：一、悅俱或捨俱——悅俱即歡喜地做，捨俱即內心感受平平地做。二、智相應或智不相應——做時相信善業，能帶來善報，這就是對業果法則的信心與智慧<sup>41</sup>。是為與智相應。而如果不相信、不思考業果法則，而作善事，則是智不相應。三、無行或有行——無行是不需他人鼓勵，而自己主動做。有行是經過他人鼓勵、催促或者按指令、任務完成，被動地做。

在這八種欲界善心當中，最殊勝的是第一種心。即：悅俱智相應無行一心，做善業時歡喜地、有智慧地、主動地做是最好的，這種新心最接近初禪心。雖然初禪心屬於色界心

，而這種心還是欲界心，但是它們的心所數目完全相同。同樣是做一件善事，若通過如理作意來培養這種心，則能事半功倍，造作更「殊勝的三因善業」。<sup>42</sup>

3. 色界善業 色界善業分別依禪支而分為五種：1、尋、伺、喜、樂、一境性俱的初禪的善心；2、伺、喜、樂、一境性俱的第二禪善心；3、喜、樂、一境性俱的第三禪善心；4、樂、一境性俱的第四禪善心；5、捨、一境性俱的第五禪善心。

這裡的「俱」是指伴隨或擁有。這五種色界禪那心是依所擁有的禪支來區別的，而且是依五分法來分的。如果培育禪那時逐個捨去禪支，捨「尋」進入第二禪。捨「伺」進入第三禪，則有五種色界禪那。

這五種色界善業智慧發生於意門，不會出現在身門與語門。欲界善業可表現於身、語、意三門，但是色界善業純粹只發生在意門，只是意業。

4. 無色界善業 無色界善業有四種心，分別是：(1)空無邊處善心；(2)識無邊處善心；(3)無所有處善心；及(4)非想非非想處善心。而這些善心中的思心所造下的業就是善業。禪修者當證得色界禪那後，可進一步培育無色定，通過修習十遍中的前面九遍即：地遍、水遍、火遍、風遍、青遍、黃遍、紅遍、白遍、光明遍來成就空無變處定；一旦成就空無變處定後

，再專注空無邊處定心而成就識無邊處，然後再專注空無邊禪心的沒有，而成就無所有處定；若再取無所有處定心的寂靜，與殊勝，則可成就非想非非想處定。當禪修者具有能力成就無色定的時候，其安止速行心就和這些心相應，所造的業即是這四種無色界的善業。

### 註釋

31. 了參法師譯(2006)《南傳法句經》高雄：淨心，頁47，另外鄧殿君譯(1996)《長老偈·長老尼偈》台北：慈善精舍，頁81中92偈亦云：「人應斷煩惱，於食莫貪想，悟解涅槃印，空寂與無相，行跡不可見，空中鳥飛翔」。

32. 了參法師譯(2006)《南傳法句經》276 偈曰：「汝當自努力、如來唯說者，隨禪定行者、解脫魔束縛」。(頁106)

33. 同上註，頁77。

34. 江鍊百譯(2010)《長部經典》：「當以己為洲，不以他人為依處，以法為洲，以法為依處，不以他為依處而住……比丘於身(受/心/法)觀身(受/心/法)，精勤自覺，深自思維，當除此世貪欲憂悲。」就是靠自覺與思維，去除貪瞋癡等不善法。

35. 同註32第12)偈頌曰：「諸法意先導，意主、意造作。若以染污(清淨)意，或語或行業，是則苦(樂)隨彼。如輪隨

獸足（如影不離形）」。（頁19）

36. 參見《佛爲首迦長者說業報差別經》如云：「復有十業能令眾生得地獄報……入非想非想定，以是四業得無色天報。」

「(T.1, 893a8-b12)：亦可參見《分別善惡報應經》云：「復云何業獲地獄報，有十種法……命終之後，得生非想非非想處。」(T.1, 897b27-c26)。佛陀在此兩部經均強調一切有情、作業因善惡不等，所獲報應、貴賤上下、種族高低差別亦殊，(T.1, 896b25-26)或說：「一切眾生，繫屬於業，依止於業，隨自業轉，以是因緣有上、中、下差別不同。」(T.1, 891a25-26)。

37. 身表是通過身體的動作、姿勢，就可知道心處於何種狀態，想要表達或想要做什麼？例如起立、合掌、聞訊乃至五體投地頂禮，都是我們用身體來表達敬意的方式。

38. 人在忿怒的時候會有粗惡的語言；奸詐的時候，會用欺騙的語言；歡喜的時候會有柔和的語言，這些都由他的心念表達出來的，稱爲語表。

39. 此十不善業可參見江鍊百譯(2009)《中部·正見經第九》頁49，但是《中部第八經減損經 saṃlekhasutta》中列有十種不善的身、口、意行。除上述十種以外更增加不害、邪思維、邪語、邪行、邪命、邪精進、邪念、邪定、邪作意、邪解

脫、睡眠和昏沉、掉舉、疑、憤怒、敵意、不知感恩、與人比高下、嫉妒、吝嗇、偽善與自誇、隱藏缺點和欺騙、對值得尊敬者不尊敬、自負、頑固、惡知識、放逸、缺乏信心、無慚、無愧、知識不足、懶惰、心不在焉、缺乏內觀智慧及固執已見（參見江鍊百譯（2009）頁43-45；或是，馬哈希（2013）《減損經講記》頁46-47。

40. 同上註《中部·減損經》亦提出去除十種不善行。佛陀在本經中亦指出只有以八正道的戒、定、慧三學調伏自己，鍛煉自己而且熄滅煩惱之火者，才有可能幫助他者調伏鍛煉和熄滅煩惱障（參見江鍊百譯(2009)頁47-48）而對想終止煩惱障和滅苦的方法，馬哈希(2013)《減損經講記》是極具啟發性和實踐性價值的參考資料。

41. 參見晉美彭措法王傳講，堪布索達吉譯導(2007, 2014)《百業經》云：「《百業經》是佛陀宣說因果不虛的一部甚深經典共有127個公案，涉及比丘……獵人等闡明善惡之因必感善惡之果的眞諦」頁1，台北：大乘精舍印經會。

42. 擁有無貪、無瞋和無癡三個心所稱爲「三因」。殊勝的善業是由清淨無染的心造作的，在造業前、造業時和造業後都有良好的動機。例如：用正當獲取的財物去布施，布施的對象有戒行、有德行，在布施前感到高興，布施時候感到歡喜，布施後感到很滿意。

（待續）

## 讀楞嚴經偶感（六）

### ◆ 證義

在前一章裡，我們談到佛陀以客塵的意義，闡釋了現象界的無常，我們把變幻無常的事物，誤以為是常住不變，因此煩惱不斷。

那什麼才是常住不變呢？阿難經過佛陀的開示，恍然大悟的說：「聞佛示誨，身心泰然，念無始來，失卻本心，妄認緣塵分別影事。」但對於什麼才是常住不變，仍然不知，於是阿難合掌說：「願聞如來，顯出身心真妄虛實，現前生滅與不生滅，二發明性。」此時波斯匿王也有同樣的疑問，因此也起來請佛開示。

在講到常住不變的道理前，我們要先明瞭，在現象界裡，是沒有永恆的，也就是我們生活的世界裏，永遠都在生生滅滅。如果無法了解這點，那不僅會有煩惱，更無法體悟常住不變的道理。佛陀所說的：「三界如火宅」就是要我們了解這個道理。

因此，佛陀在闡述常住不變的道理前，也先讓我們了解現

象界的本質，於是佛陀先問波斯匿王：「汝未曾滅，云何知滅？」波斯匿王回答：「我此無常變壞之身，雖未曾滅，我觀現前，念念遷謝，新新不住。」佛陀乃依其言，向他說明我們從出生到老，外表不斷在變化衰老，然後話頭一轉的問波斯匿王：「汝見變化，遷改不停，悟知汝滅，亦於滅時，汝知身中有不滅耶？」

我們身上有不滅的東西？佛陀此語一出，相信一定讓大家很驚訝。波斯匿王也一樣的半信半疑。

佛陀爲了讓大家相信我們身上確有不滅的東西，先問波斯匿王，三歲看過恆河，到了現在六十二歲，再看恆河，恆河有沒有什麼不同？波斯匿王回答：沒有不同。

佛陀從看恆河的例子，說明雖然我們從小孩至年老，外表不斷衰老，但我們看東西的功能，並沒有因此衰老，也就是說，「見」的功能，不會改變。

佛陀先讓我們了解的確有不變的東西之後，接著佛陀再用舉手正與倒的方式回答阿難的疑惑。當然，最重要的，什麼才是不變的東西？

佛陀說：「色心諸緣，及心所使，諸所緣法，唯心所現，汝身心皆是妙明真精妙心中所現物。」簡單而言，就是諸法唯心所現。外界各種物質及觀念，都只是我們的心造成的，是有生滅的。

這麼說來，「心」才是永恆不變的了？是沒錯，但所謂「心」是什麼？這有很多說法。我們不妨從楞伽經試著去答案。

佛陀云：「身及資生器世間等，一切皆是藏識影像」（大乘入楞伽經卷二，集一切法品第二之二）答案已經很清楚了：「藏識，也就是阿賴耶識」。所以佛陀又說：「識真相不滅，但業相滅。若真相滅者，藏識應滅，若藏識滅者，即不異外道斷滅論。」、「自心所見身器世間，皆是藏心之所顯現，剎那相續變壞不停。」（大乘入楞伽經卷一，集一切法品第二之一）

為什麼阿賴耶識是我們身上不生不滅的東西？這要如何去理解？

講到這裡，我們必需用哲學家柏拉圖的「洞穴理論」來說明，也許可以較容易理解。

有一群人被關在洞穴裏，暗無天日，全身被綁住，頭也不能轉動，因此，只能看到前面的洞壁。他們看到洞壁上常會出現不同的影像，長久下來，他們認為洞壁上的影像是真實的東西。

後來，有一人把繩子解開了，然後逃跑，當他跑到洞口時發現光線照射，把外界景物映在洞壁上，他恍然大悟，原來他們把洞壁上的影像誤以為是真的。

柏拉圖這個理論，開啓了現象與本體的問題，影響至今。這個理論和佛陀所講的其實大同小異。

佛陀所謂「藏識影像」，就是三界只不過是我們的藏識（可以認為是柏拉圖說的本體）映現出來的，並不是真相，是有生滅。

明白了這個道理，這可以體會為什麼我們不要執著諸法，因為三界諸法不是真相。佛陀要我們了解，藏識不滅的道理，然後努力修行，轉識成智。故佛陀告誡我們：「汝身心皆是妙明真精妙心中所現物。」

佛陀說的道理，要理解不是很難，問題在於如何真正證悟。佛陀告訴我們這個道理以後，接下來就要告訴我們如何讓真相顯現出來。我們留待下一章再說明。

（待續）



# 雜阿含經的啓示(三)

• 何世亮

## 四、慈心

過去世時，天人與阿修羅戰鬥，阿修羅戰勝，天兵天將不如，這時，天帝釋的軍隊退散，極生恐怖，乘車北馳，還歸天宮。

此時天帝的軍隊經過須彌山下的叢林，林下有金翅鳥巢，多有金翅鳥子，天帝恐怕車隊經過，會殺死很多鳥子，就告訴御者說：「把車隊轉回，不要傷到鳥子。」

御者說：「阿修羅的軍隊在後面追趕，返回去的話，會被困住。」

帝釋天說：「寧可被阿修羅殺死，也不要殺死衆生。」於是御者轉乘南向，阿修羅軍隊看到帝釋天又轉回來，以爲是天帝的戰術運用，結果嚇得全軍潰散，歸回阿修羅宮。

佛告諸比丘：「彼天帝釋於三十三天爲自在王，以慈心故，威力摧伏阿修羅軍，亦常讚嘆慈心功德，汝等比丘，正信，出家學道，當修慈心，亦應讚嘆慈心功德。」

世尊說：「若有人持著一支匕首劍，其刃廣利，有一位勇士說，我能用手拳打汝劍，令其摧碎，諸位比丘！這位勇士的話可信嗎？」

比丘說：「不可能，匕首劍的刀刃銳利，不是勇士的手拳所可摧碎，反而會受傷。」

世尊說：「如是！比丘！若沙門，婆羅門能於一切衆生，時時刻刻修習慈心，若有諸惡鬼神欲往伺求其短，不能得其便，正可反自傷而已。」

## 五、報仇

天帝釋歸依了佛法之後，他就立誓：有仇不報。他向佛說：「世尊！我今受如是戒，乃至佛法住世，盡其形壽，有惱我者，我不反報加惱於彼。」

那個時候，毘摩質多羅阿修羅王聽到天帝釋受如是戒，認為有機可乘，就執持利劍，想來傷害天帝釋。

天帝釋從很遠的地方，就看到了阿修羅手拿利劍而來，就知道了他的不良企圖。

天帝釋說：「阿修羅！停住，縛汝勿動。」

很奇怪的，阿修羅王即刻動身不得。

阿修羅王自己本身也覺得奇怪，就說：「你不是已經受持了不報仇的戒律，為什麼還要傷害我呢？」

天帝釋說：「我並沒有束縛你，而是你自己的惡念傷害了自己。」

阿修羅王說：「你可以放開我嗎？」

帝釋說：「你只要消除惡念，不再撓亂，就自然可以解脫了。」

果然如此，阿修羅王發了誓言，不再作亂，就自在解脫了。

## 六、生天

當時，佛在王舍城迦蘭陀竹園。

王舍城中，有一位貧窮的人，對佛法僧有正信，受持戒律，廣學多聞，正見成就，身壞命終，得生天上，生於三十三天，有三件事十分殊勝，勝過其他的天人，一者天壽，二者天色，三者天名稱。

諸三十三天十分好奇，就來請問天帝釋說：「僑尸迦！有一位天子來生到天界，有三事十分殊勝，天壽、天色、天名稱勝，到底他有何功德呢？」

天帝釋說：「這個人在王舍城的時候，雖然貧窮，但心性善良，精進修持佛法，正見成就，所以死後來生於天界，天壽、天色及天名特別殊勝。」

於是天帝釋即說偈言：

|       |       |
|-------|-------|
| 正信於如來 | 決定不傾動 |
| 受持真實戒 | 聖戒無厭者 |
| 於佛心清淨 | 成就於正見 |
| 當知非貧苦 | 不空而自活 |
| 故於佛法僧 | 當生清淨信 |

這也就是說，雖然是一個貧窮的人，但是他對佛法的信仰，卻使他的生命很充實，精神生活卻十分富有，死後又能生到天界，功德十分殊勝。

## 七、沐浴

那個時候，佛住在毘舍離國的重閣講堂，有一位調象師名曰難陀，來詣佛所，稽首佛足，退坐一面。

爾時，世尊告訴他說：「若修行者成就四不壞淨者，欲求壽命，即得壽命，求好色、力、樂、辯才，自在即得，是那四種純淨不壞的方法呢？就是歸依佛法僧，並且修持佛戒，如此精進修法，命終之後，即可生於天界，於天界得到十種果報，得天壽、天色、天名稱、天樂、天自在、天聲、香、味、觸，若將來從天界命終，來生人界之中，也能具足十種功德，人間壽命，人中好的形相端正，好名稱，快樂福報，自由自在，色聲香味觸。」

這個時候，難陀有隨從，告訴他說：「你沐浴的時間到了。」

難陀說：「我不須要人世間的沐浴，我現在從佛法中得到清淨法喜，這即是最殊勝的沐浴。」

（待續）

（上接第30頁）

事實上世間是有種種現象存在的，縱想否定也只是在理論上的否定。雖有種種現象，但能夠看的非常清楚，能夠調理得非常恰當，這是從空出假，即千百萬億旋陀羅尼，也就是假觀智。最後，若能把各自獨立空假觀融合，不致偏頗，那就是法音方便陀羅尼，即是中道正智。

慧思禪師造金字大品經，即如今之以金粉寫字，當時未有印刷，經典大都書寫，寫了之後，自己就講這部經。之後請智者大師代講。此時智者大師發揮了他的語言天才，口若懸河，滔滔不絕。能把經義舒展開或歸納一起，都恰到好處。所有的意思都是他自己的見解，唯有兩個概念是跟慧思禪師一起商量的，就是三三昧與三觀智。三三昧與三觀智就留著明天再說。

我們做為一個佛教徒，所重視的就是要如何修持，才是我們所要聽的，所要知道的，其他方面皇帝對他如何禮遇，大臣對他如何恭敬，在我們佛教徒來說都是遊戲，都不是我們所要得到的。如果想要那樣的人生，我們就不會來作為佛教徒，進佛門來就是講修行。所以我們把重點放在他修道的過程。其他的事情或與政府交涉，都不是我們的要點。明天希望講他對佛教的貢獻為重點。其他事項方面略微提一下則可。

（待續）

# 天台智者大師傳論（三）

水月法師 講  
雲庵 記

## 二、智者大師的生平

昨晚向各位介紹佛教傳到中國來，經過中國祖師大德的融化貫通，成為適合中國文化的佛教，使受教者受益的種種情況，又談為什麼要介紹智者大師？以及簡略介紹智者大師的十種功德。

今天晚上繼續介紹智者大師的生平，重點在他的修持方面。我們怎麼取法，怎麼仿效？由他的行為表現及出家學道的經過，聽完之後，庶能從中得到一點佛法利益。高僧傳記載有二千八百多位中國出家人，他們在二千年中間怎麼修道的，及難行能行的種種情況，激勵我們向上提高僧格。史上都有具體的事實記載，可以仿效學習。所以我一向鼓勵人看高僧傳。

關於智者大師的傳記，有幾種文獻，比較詳細的，是他的門

人灌頂尊者所撰的《天台大師別傳》。另外有唐朝道宣律師所撰《續高僧傳》，宋代志磐法師所撰《佛祖統紀》以及《天台九祖傳》都有他的生平記載。根據這幾本書的資料，向各位介紹智者大師的生平。智者大師是後來晉王楊廣對他的稱呼，當初出家法名智顗，有的書上也寫慧顗，號德安。

家原河南省潁川地方。因在兩晉戰亂中，由北向南逃難，逃到湖北的荊州華容縣落籍。姓陳，父名陳啟祖。文韜武略，有學問又能帶兵。當時梁朝梁武帝蕭淵的第七個兒子蕭繹，被封在荊州當湘東王，跟其父親陳啟祖接觸過，非常欣賞其父的為人與學術。梁元帝啓用陳啟祖當散騎常侍，侍候左右官員。以後其父封為益陽侯。儒家提倡待人接物應具溫良恭儉讓五種美德。其母徐氏，則具溫良恭儉四種美德。

其母懷孕有種種瑞相，出生亦具種種瑞相。小時候七歲，喜歡到寺廟走動，寺廟的出家人教他誦普門品，教一遍就能背誦。當時普門品是鳩摩羅什所翻譯，並無偈頌。但他直覺到羅什翻譯的不完整。雖然他沒看過偈頌，但他認為後面應有偈頌。到隋朝時，闍那崛多尊者將偈頌譯出，則證明智者大師所說是對的。現在我們看到的普門品，是唐道宣律師把長行與偈頌合在一起，經過他編輯整理的。

因為出生時，有二位出家人對他父母講，這個小孩將來會出家。因為有此預言，父母則不大允許他到寺廟去，所以他非常苦悶。他在長沙寺佛像前，發願將來一定要出家，要弘法利生。長沙寺位在湖北荊州，是長沙太守將住宅捐出做為寺院的，此佛像是阿育王時代的金佛像。以後自己刻了一尊佛像供在家裏，每日精進禮佛。因為非常精勤，有一天禮佛時，恍然之間好像做了一個夢，非夢似夢，非真似真，夢到自己到一大海邊，大海旁邊有一座高山，有一出家人站在山上向他招手。之後到天台山一看，與此情景類似。看到夢中出家者，真有其人，叫定光禪師。

到他十八歲時，父母都已過世，服完孝服，即拜別哥哥陳鍼

，到湘州果願寺，跟其舅舅法緒出家。佛史記載是如此，另有一傳說，智者大師的故鄉有兩個地方，一是油河里，另一村莊叫茅穗村。為什麼有這兩個地方呢？傍史載言，智者大師父母在時就出家了。父母言，我們年紀大了，你去出家，我們生活怎麼辦呢？智者大師為了安頓父母的生活，手向河水一指，河水就變成油了。茅草就變成稻子了，給父母留下生活資糧。直到現在華容縣還有一油河里，一個地方叫茅穗村。這是題外話。

法緒將他送去慧曠律師處學戒律。學律之後，又轉往衡州南境大賢山，在此讀法華經、無量義經、普賢觀經。這三部經可以算是大部法華經。無量義經等於大法華經的序分，法華經等於大法華經的正宗分，普賢觀經等於大法華經的流通分。設使三部經集在一起，成法華經一個系統，因為法華經也是編輯的，餘二部頁數少一些，是一小部的經典，三部輯在一起，法華經就比較完整。歷經二十天就把三經研究清楚了。進而修大乘方等懺法，現在藏經裏有一部方等懺。可想當時他還未完成佛學系統時，就修方等懺，可見那時應有一部方等懺。現在藏經裏有的一部方等懺，是智者大師所作，灌頂大師記錄的。或許現在的方等懺是經過他修改過的，所以留了他的名字。

因他研究三部究竟，又修方等懺，修行更加勤勉，所以他的心情非常清淨平穩，種種的勝相就出現了。彷彿自身在一座莊嚴廣博的道場，自己坐在一高座上，看見佛像與佛經很紛亂，他就把佛像和經典都重新擺正。這象徵他以後對佛法的整理耙梳，以及對佛教的致力弘揚，種種的貢獻。他已經達到這種程度，他想再上一層學習禪定的修習，但沒有環境與指導者，心中感到苦悶。

不過此時有一位慧思禪師，非常出名，本是河南武津人，但在北周時，北周有個周武帝，廢除佛教與道教，逼出家人還俗。他看政府有這個趨勢，於是往南方避難，目的地想選在南岳衡山。因為戰亂，交通不方便，就暫時在光州大蘇山安住下來。他很用功，一般說他十年常誦，七載方等，九旬常坐，一時圓證。自己沒有法華經，向人借來讀誦，讀了千遍。沒地方住，住在一土坑內，因濕氣重，全身浮腫。在這樣惡劣的環境，未退道心，一住七年，以這七年鑽研大乘經典。他修常坐三昧，一坐九十天，所以能夠證得六根清淨，一時圓證。此境界是慧思禪師之境界，非我們能夠說明。

大蘇山在光州，光州是一戰線上，在陳朝與北齊交界點，所以治安很不好。智者大師聽說大蘇山有位慧思禪師，爲了求法

不怕危險，到大蘇山去尋師。

慧思在天台宗屬第三祖，智者大師是第四祖。天台宗初祖是龍樹菩薩，二祖是慧文禪師。另外這裏面有提到七載方等，方等有二種，相對於小乘經講，它屬於大乘教。另外智者大師判五時教時，將方等部判爲第三時，也是屬大乘經典。

智者大師到了大蘇山，慧思禪師就對智者大師說，過去我們二人同在靈鷲山聽法華經，你還記得嗎？今天你到大蘇山來，就是我們過去的因緣再度接續。慧思禪師就指示他按照法華經普賢菩薩勸發品所講內容來修持。其內容只要是讀誦法華經。這個修行方式，叫普賢道場。並依法華安樂行品向智者大師解說。內容指示出家人如何過正常生活，如何安排自己的身口意的一種準則，慧思禪師對智者大師教導這種修行方式。實際上密集修行的過程只有十四天。共處共住是有一段時間。他們生活的情況如何呢？現在修行人應稍微體會一下。就是我們生活物質愈豐富，道心愈薄弱。生活愈簡單，道心愈濃厚。所以他在大蘇山修行的過程，求法心切，生活不顧，甚至窮到沒有香，也沒有燈火。在這樣艱困的環境，他還是非常的精進。一點時間都不敢浪費，甚至話語都不敢多說，況無義之語。經過二十七十四天，讀法華經至藥王菩薩本事品，藥王菩薩焚身供佛的難

能境界，實在令人感動，令人驚心動魄。不但一般人讚歎，連諸佛都同時讚歎。善哉！善哉！藥王菩薩是真的精進，這是眞法供養如來。一般人的精進是達不到這種程度。讀到這段經文，身心豁然，寂然入定，看到靈山一會嚴然存在，正定同時出現，達到宗教最高境界。

他有這種經驗之後，將此境界與慧思禪師討論，一邊討論，一邊還繼續用功，四個晚上加緊用功，此功力相當於一般人修行的一百年。所以修行的內容很重要，修行內容正確，纔能夠四夜加進，功逾百年。他修行到什麼程度，到什麼境界？慧思對他說，這樣的境界非你不能證。而這種境界也得由我來印證。你入的定是法華三昧前方便，你所發持的心理狀是初旋陀羅尼。

我們讀普賢菩薩勸發品，主要內容教我們讀誦法華經，長時讀誦法華經，身心融會在經裏，三諦圓融妙理就會現前，一切障礙中道的無明慢慢就會消失，這個就是法華三昧。在妙音菩薩品裏說的十六種三昧，總起來就是法華三昧。法華三昧就是將法華經的思想運用到我們心裏的狀態裏面去。修這種法華三昧，就是正行，在前方便就是助行。幫助修法華三昧的，一正一助才能夠圓滿。所以天台宗修行有兩方面，一是誦持法華，一是修止觀。

讀誦法華經，不限天台宗人持誦，整個佛教徒幾乎都持法華經。之後念經，變成佛教徒一個特色。一提到佛教徒，就認為是念經的。念經有什麼好處，就是得到法華三昧，可以將障礙中道無明完全消除。三諦圓融妙理可以現前，融會到心思裏面去。所以不怕念經，念經就是佛教徒，佛教徒就是要念經，所以念經不是壞事，不用怕非佛教人士譏諷佛教徒光是念經。因為非佛教人士不曉得念經的好處。

所發持者，初旋陀羅尼。前說法華三昧前方便是定的方面，陀羅尼是智慧，定慧同時修習成功，是不容易的事情。在普賢菩薩勸發品講有三種陀羅尼，第一種是初旋陀羅尼，第二種是百千萬億旋陀羅尼，第三種是法音方便陀羅尼。呪語是陀羅尼的一種，另外有法陀羅尼、義陀羅尼、忍陀羅尼等等，就是能得到這種境界之後，就能夠把所有精華牢記在心，或者安住在諸法上不會忘失。旋，是旋轉意思。水往下流，人往上爬。修行亦然，我們希望從一個境界轉到另外一種更高的境界。希望歸希望，如何能夠轉上去，由什麼力量能夠轉，就是要讀誦法華經，由讀誦思惟經教的力量可以達到境界。假使我們能夠得到初旋陀羅尼，就可以對世界種種虛妄現象都能夠斬破，所以初旋陀羅尼就是從假入空的境界。



# 為蓮故華

◎ 雲庵

法華經全名妙法蓮華經，是以蓮華喻於妙法。可是整部經文並未提到蓮華的比喻。故在妙玄的七番共解五章第五料簡中，提出一個質疑：

問：文內從火宅至醫子凡七譬，悉不明蓮華，何以取此為題？答：七譬是別，蓮華是總。舉總攝別，故冠篇首也。這樣簡略的回答，若不對法華爛熟，是亦難以明了。

今以湛然尊者的釋籤補充說明。釋籤言：須以七譬各對蓮華權實之義，方得顯於總別意耳。何者？蓮華祇是為實施權，開權顯實。七譬皆然，故得名別。

譬喻中：1. 初設三車是施權。（羊車喻求出火宅的聲聞乘，鹿車喻觀諸法因緣出離火宅辟支佛，牛車喻菩薩愍念安樂無量眾生。）2. 後賜大車是顯實。（後賜一輛大白牛車，表示會三乘法歸大乘一實相法。）

窮子中：1. 雇作以前是施權。（長者密遣形色憔悴無威德二人，喻密施二乘法，隱一大乘。）2. 體業以後是顯實。（最終心相體信，父子相認，回小向大，承繼如來家業。）

1. 三草二木是施權。（小中大三草與大小二木，吸收雨水多寡不同，生長各有大小。喻善根深淺不

藥草中：同，聞法能力就有差別。）

2. 一地一雨是顯實。（一地一雨，喻如來一音說法，皆令眾生體會實相智。）

化城中：1. 為疲設化是施權。（商主為半途疲憊不堪眾生，暫時施設一座化城。喻為生死苦惱眾生，先說三乘佛法，令暫時有個涅槃安置處。）2. 引至寶所是顯實。（休息之後，體力已恢復，商主再摧眾商人前進寶所。喻不可放棄成佛的機會，還須努力行菩薩道。）

1. 得少為足是稟權。（窮親戚不知懷裏藏珠，到處乞討，得少為足。喻二乘得阿羅漢果為滿足。）2. 後示衣珠是顯實。（後示久以為二乘種佛道因緣，今乃知實是菩薩，得受道記。）

繫珠中：1. 隨功賞賜是施權。（國王平時賞賜有戰功者，雖賜種種金銀財寶，唯髻中明珠不妄予人。喻過去根機未成熟，不隨意說一佛乘。）2. 解髻與珠是顯實。（喻今大乘根機已熟，如來秘密之藏，今乃說之。）

頂珠中：1. 非生現生非滅現滅。生滅，跡也。非生非滅，本也。2. 各有形聲權實二益。（處處自說名字不同，年紀大小。或示己身，或示他身，或說己事，或說他事。）

醫子中：以上七喻，前六是跡門之喻，後一是本門之喻。故知蓮華總譬本跡權實二法，六喻為分別喻權實二法。為蓮故華，譬為實施權。故題目以蓮華總譬權實二法，則兼別矣！

留城南寄北城光雪窗時方誦寶積經(一)

楚石

不擬燕山過一冬，彌陀小院略從容。

無才可備君王問，有酒頻勞御府供。

九陌春泥留象跡，雙城暮雪點駝峯。

出遊始覺閒人好，南寺經聲北寺鐘。

留城南寄北城光雪窗時方誦寶積經(二)

楚石

驅車策馬事何忙，不見塵沙蔽日黃。

湛然詩鈔

二七三

滿紙題詩聊破悶，空齋隱几自焚香。

瑤花島上春陰薄，寶積經中午漏長。

卻喜無人供給我，閑居聚落容僧房。

寒食同日新遊春園

楚石

東方欲曙夜漏殘，磊磊落落星闌干。

朝日出海光萬丈，春風解人憂百端。

丹青滿天山不動，紅白照野花如攢。

今來對此不為樂，汝生何時懷抱寬。

呈報恩長老芳蘭室

楚石

只今遊女歌春陽，初我北來天已霜。

白雪非同折楊柳，金柈豈獨盛檳榔。

可憐飛兔但求秣，何用牽牛不服箱。

東望雲濤渺無際，正須萬斛試龍驤。

余嘗夢至一山聞杜鵑且約雪窗南還

楚石

出郭尋春未見春，東華踏徧軟紅塵。

湛然詩鈔

二七四

不知蝴蝶化為我，何處杜鵑來喚人。

筍蕨過時惟恐老，櫻梅如荳正嘗新。

及今無事早歸去，莫待秋風江上蓴。

示大雲法師(一)

楚石

野人直欲見天顏，虎豹深深守九關。

將相功名常恨老，神仙官府不容閒。

夜歸且把金蓮燭，晨起仍參玉筍班。

邊路往來塵沒馬，豈知拄笏看西山。

# 一〇五年三月份會務報導

(會訊第415期)

## 捐款芳名錄

(總計 柒萬貳仟元整)

壹萬元：詹璋

陸仟元：林吉利

叁仟元：劉鎮誠

貳仟元：江耀堃

壹仟伍佰元：悟徹

壹仟元：釋宏益

陳秋靜

郭力琨

邵榆茜

陸佰元：黃掌厚

伍佰元：釋道益

佟欣打字行

吳燕靜

蔡輝儒

洪秀源

許瑞吟

彭端迪

鄭茂林

林融唯

侯坤隆

蕭依慧

宋沛玲

咪咪

楊怡玲

郭智珠

邵文楷

邱文崇

度小月

鄭有成

洪振銘

許汝櫻

顏高龍

林世豐

鄭光西

王建宗

林志雄

侯坤成

陳其彬

宋佩庭

傅冠智

許桂春

邵文楷

郭明鑫

鄭桂嬪

李承育

鄭敬豪

洪貴玲

陳羿宏

謝孟哲

韓立銘

鄭淑蓮

王延銘

林敏惠

侯鈴朱

陳清瑞

宋孟霖

李慧玲

徐淑媛

洪桂莉

陳文宗

謝金花

江柏興

韓慧玲

鄭妃吟

王昱絜

黃朝貴

黃美月

侯舜姍

許素月

辛翌綸

辛旻潔

許雀芬

宋金良

李煥茂

徐黃貴美

洪桂昭

陳永漢

洪秀宏

徐鈺鈺

李雪梨

三寶弟子

鄭淑真

方宏鍊

高淑惠

鄭景陽

鄭茂川

林春珠

李淑珍

韓麗玲

林連娣

李煥茂

徐黃貴美

洪桂昭

陳永漢

洪秀宏

徐鈺鈺

李雪梨

三寶弟子

鄭淑真

方宏鍊

高淑惠

鄭景陽

鄭茂川

林春珠

李淑珍

韓麗玲

林連娣

## 105年3月份收支明細表

|   |               |           |    |
|---|---------------|-----------|----|
| 收 | 上月結存          | \$697,262 | 90 |
|   | 本月收入          | \$ 72,000 | 00 |
| 入 | 收入總計          | \$769,262 | 90 |
| 支 | 教育文化支出        |           |    |
|   | 福田雜誌第357期印刷費用 | 13,600    | 00 |
|   | 福田雜誌郵寄費用      | 2,187     | 00 |
|   | 劃撥代金手續費       | 155       | 00 |
|   | 供養法師——釋妙燦     | 3,000     | 00 |
| 出 | 濟助支出          |           |    |
|   | 黃○勇           | 2,000     | 00 |
|   | 洪○欽           | 2,000     | 00 |
|   | 吳○霖           | 2,000     | 00 |
|   | 張○廷           | 2,000     | 00 |
|   | 許○盛           | 2,000     | 00 |
|   | 葉○華           | 2,000     | 00 |
|   | 蔡○涓           | 2,000     | 00 |
|   | 歐○興           | 1,000     | 00 |
|   | 白○義           | 1,000     | 00 |
|   | 鄭○雅           | 1,000     | 00 |
|   | 鄭○娟           | 1,000     | 00 |
|   | 支出總計          | \$ 36,942 | 00 |
|   | 本月合計          | \$732,320 | 90 |
|   | 收支比較          | 51.3 %    |    |

會長：顏高龍  
副會長：孫申娥

# 湛然寺福田功德會



## 3月份救濟事蹟

1. 本月固定幫助戶：黃○勇先生、洪○欽先生、吳○霖先生、張○廷先生、許

○盛先生、葉○華女士、葉○涓女士，以上各貳仟元整；蔡○興先生、歐○

義先生、白○雅女士、鄭○娟女士，以上各壹仟元整。





倓虛老法師墨跡

• 贈 閱 •

■ 中華民國一〇五年四月十五日出版  
■ 佛曆三〇四三

■ 發行人：雲 庵

■ 電 話：(06) 2 2 2 8 5 1 8

■ 傳 真：(06) 2 2 1 6 2 6 7

■ E-mail：Chanjan.kuochue@msa.hinet.net

■ 郵政劃撥：0366921~4 福田雜誌社帳戶

■ 社 址：台南市70050忠義路二段38巷8號

■ 印 刷 廠：先進印刷社(台南市育樂街115-1 號)

■ 行政院新聞局登記局版臺省誌字第991號

■ 中華郵政南台字第267號執照登記為雜誌類交寄