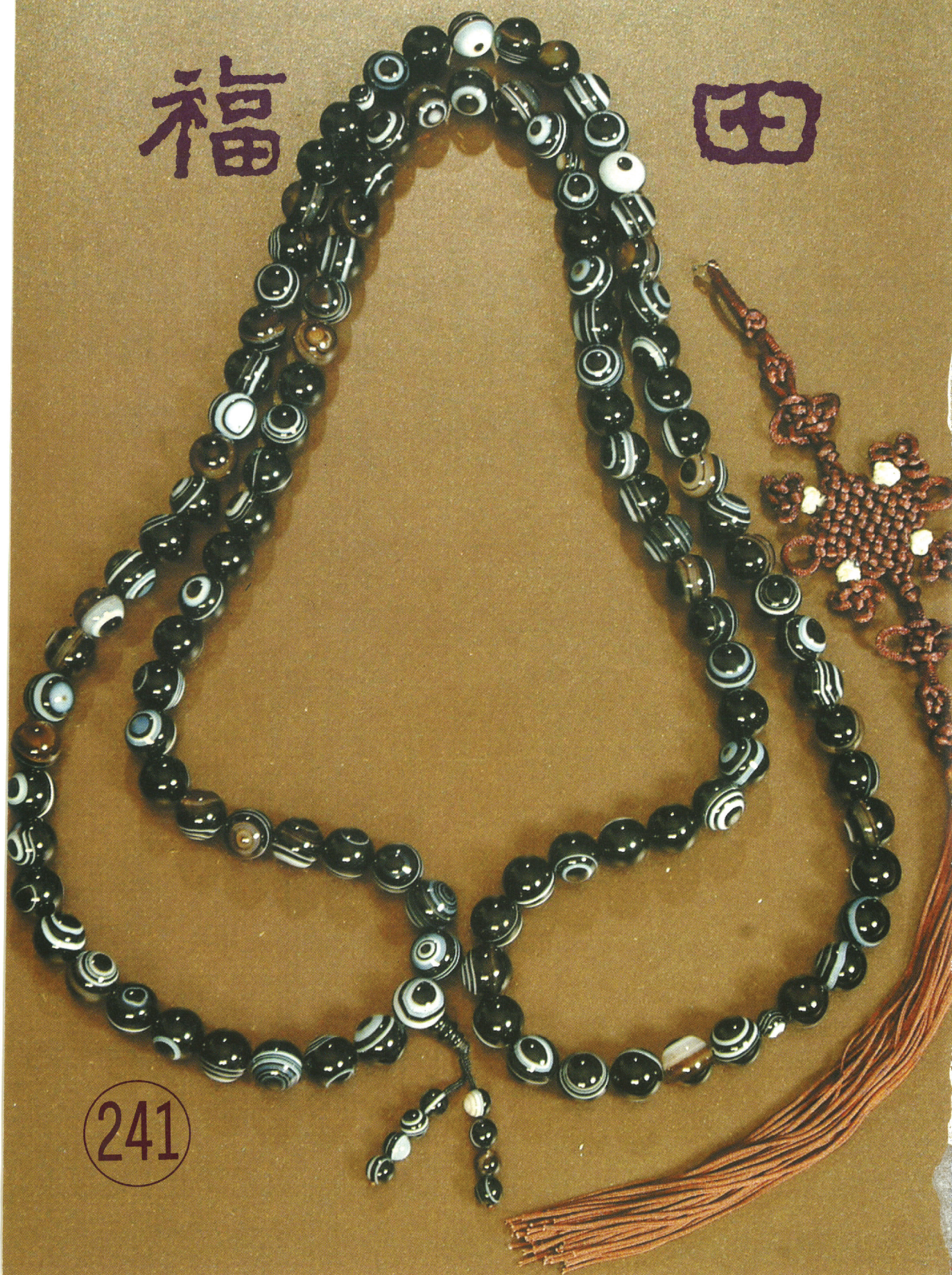


福

田



241

卐 佛教月誌 卐

◎陰曆六月十九日，恭逢觀音大士成道紀念，各寺院多以禮大悲懺紀念。

◎國際衛塞節於5月7日起在泰國曼谷大佛城，盛大舉行四天，有世界各地四十五國僧俗參加，祈福世界和平。

◎高雄阿蓮光德寺，95年7月16日至21日，將舉行暑期研習營。

◎高雄楠梓慈雲寺預訂95年11月23日至12月24日，傳授護國千佛三壇大戒。

◎95年度，全國北中南，農曆七月分供僧法會：

北部：七月二十日。地點：台北林口體育館。

中部：七月二十七日。地點：彰化縣立體育館。

南部：七月二十日。地點：高縣阿蓮光德寺。

◎佛教大學、佛學院招生：

淨覺僧伽大學

屏東慈恩佛教學院

台北華嚴專宗學院暨研究所

中壢圓光佛學院暨研究所

玉井台南女眾佛學院

靈鷲山三乘佛學院

新竹壹同女眾佛學院

福田240期，佛教月誌「湛然精舍慧峰法師，邀菩提樹主編南下弘法，實為1955年事。特此更正。」



本期目錄



封面：仿製的天珠念珠 大明攝

- 1 • 佛教月誌
 - 2 • 從惠空法師著「為智者大師鳴冤」一文，談「五品弟子位」在天台大師果位論中之地位(七) 明了
 - 5 • 托爾斯泰的宗教觀與慈悲精神 證義
 - 7 • 天台三大部的研究(十) 依 佐藤哲英著 觀譯
 - 12 • 天竺印象 黃朝和
 - 16 • 法華安樂行義(四) 何世亮
 - 20 • 喚起從前自家底 曙壽
 - 23 • 第一與最後——啓示施受之間 雲庵
 - 28 • 正念得解脫 道益
 - 31 • 法華學問寺興建緣起
 - 32 • 湛然詩鈔
 - 33 • 九十五年六月份會務報告
- 封底：舊日(土)

從惠空法師著「為智者大師鳴冤」一文，

談「五品弟子位」在天台大師果位論中之地位（七）

明了

（三）從圓教實義之圓聞、圓信、圓解提高五品位之說法：

以上只是片斷地證明五品弟子位低說，欲想明白智者大師

也。圓伏雖伏亦大，無圓信圓解者，雖伏亦小，或甚至根本未能伏

位居兼六根清淨位之義，宜於圓教之實際內容下手。所謂圓教實義，成佛必即九法界而成佛，即是說在「一念三千」中成佛。從五品位之隨喜品起，須圓聞圓信這「法性圓具一切法」之不思議境。由此起即大即圓即實，未曾有一毫之偏曲說，或方便遷就說。經過二品讀誦，三品說法，則由圓聞圓信而圓解，是即加強其初聞與圓信。再經過四品位之兼行六度，與五品位之正行六度，則不但其圓信圓解倍明，而且亦能圓伏枝、客、根本惑。圓伏者相當於圓信圓解而伏忍之。而未能至於斷惑，

圓教五品位即「圓伏枝、客、根本惑」。此即示於界內界

外之見、思、無知、及根本惑，皆只能伏而不能破。六根清淨位（十信位）「破界內見思、界內界外無知塵沙」。此即表示於界內見、思、無知、盡破；於界外無知分破，於界外無明見思則只伏不破，進破界外無明見思與無知，則自十住位始。詳見（牟宗三《佛性與般若》下冊，頁九八三—九八五）。

由上述經證，五品弟子位應與六根清淨位、圓教十信位及相似即位齊。

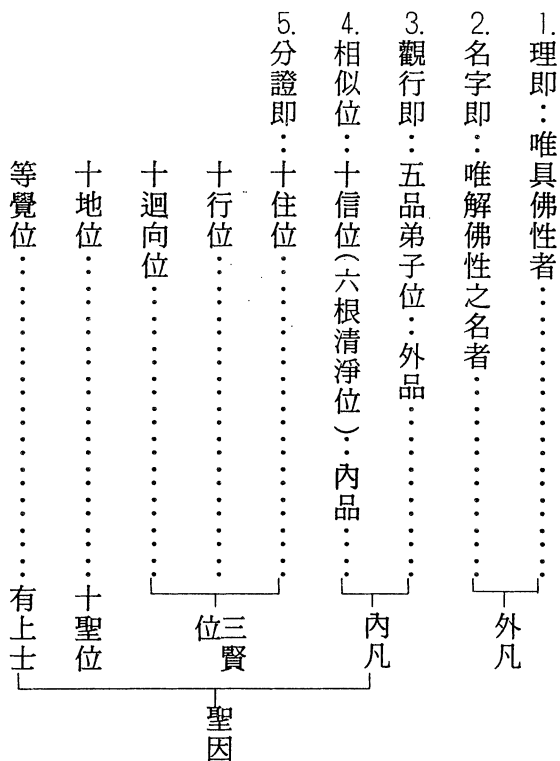
四、結語

惠空法師《爲智者大師鳴冤》文中說天台四教證位次有很大差異，此在不以智者大師《妙玄》及《四教義》名稱使然。如藏教七聖位以：須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢四位代替智者大師原著七聖位：隨信行位（初果、須陀洹）、隨法行位（初果、須陀洹），信解位（初、二、三果，即須陀洹、斯陀含、阿那含），見得位（阿那含），身證位（三果，阿那含），時解脫羅漢位（四果，阿羅漢），不時解脫羅漢位（四果，阿羅漢）。若以四聖位代替七聖位面臨問題是無法與通教位第三地以上、別教位十地以上及圓教位十住位比對，造成四教位之錯亂。故正名在此極爲重要。

又通教位分二類，一通教三乘之十地，由乾慧地至第十佛地，二通教菩薩由伏忍位至無生法忍共八位。就三乘共行說，爲十地，特爲菩薩說，又可就此十地立三忍名（伏忍、柔順忍、無生法忍），此即智者大師「別爲菩薩立伏忍、柔順忍、無生法忍之名」（《妙玄》，《大正藏》三十三冊，頁七三〇上）。乾慧地爲伏忍，性地爲柔順忍，三地至十地菩薩位，爲無生法忍）此通教三乘位與通教菩薩位必須比對，而必須以通教

三乘十地位才能與藏教位、別教位及圓教位比對。

四教果位與六即位各有特別立論之分位，若勉強混合義推，整合立位，有些地位造成混亂。又古今分類法不同，今人牟宗三在《佛性與般若》下冊，就如下分類：



6. 究竟即：妙覺位……………無上士 聖果
明顯地五品弟子位與六根清淨位同列爲內凡，與一般分類爲外凡不同。故若見到四教位與六即位並列時須參考四教位次與六即義原始文獻才能正確認知。

惠空法師以《妙玄》之《智妙》的二十智設五品弟子智列

爲十七位，應予以提高，我們尊重其觀點。此智者大師自說已證五品弟子位之說，晚唐湛然尊者《止觀輔行傳弘決》已有言及，今人牟宗三《佛性與般若》下冊，（頁九一一—一〇二三）亦大事論及，不應長時如此低說大師僅證五品弟子位。本文有傳統說及提高說，都各有經典之證，是低說或宜提高請讀者自判。

二〇〇五年九月二十一日於台南市

參考資料

1. 妙法蓮華經 鳩摩羅什譯 《大正藏》第九冊。
2. 妙法蓮華經玄義 智顗說 《大正藏》第三十三冊。
3. 摩訶止觀 智顗說 《大正藏》第四十六冊。
4. 四教義 智顗撰 《大正藏》第四十六冊。
5. 止觀輔行傳弘決 湛然述 《大正藏》第四十六冊。
6. 隋天台智者大師別傳 灌頂撰 《大正藏》第五十冊。
7. 沈海燕博士《天台智者果位論》，《福田》207—213。
8. 牟宗三《佛性與般若》下冊，學生書局印行。
9. 釋依觀譯，佐藤哲英著《天台大師之研究——特以著作的考證研究爲中心》，中華佛敎文獻編撰社印行。

湛然寺三五佛法班課程表

期星	二		三		六	講者	備註
	20 : 30 21 : 30	19 : 30 20 : 30	20 : 30 21 : 30	19 : 30 20 : 30	20 : 30 21 : 30		
經論	摩訶止 觀輔行 傳弘決	妙法蓮華 經文句記	因明論疏 明燈抄	妙法蓮華 經玄義	地藏經		
	三五	雲庵	三五	雲庵	道益		
					在三樓大殿 念佛會後段		

※九十五年九月五日 星期二開課 免費自由參加

住址：台南市忠義路二段三十八巷八號湛然寺

電話：（〇六）二二二八五一八

托爾斯泰的宗教觀與慈悲精神

證義

托爾斯泰是十九世紀俄國大文豪，他長期探索人生的真諦和宗教問題，最後形成所謂的托爾斯泰主義，也就是愛的宗教。托爾斯泰認為人生的意義及生活的真諦是以愛心待人，不僅愛自己的家人和朋友，而且要愛一切人，包括寬恕和愛自己的敵人。托爾斯泰的「愛的宗教」表現最透徹的是他的小說名著「有愛的地方就有上帝」，在這篇小說裡明白指出具有愛的地方就有上帝，上帝不只是一個崇拜偶像的代表，真正的上帝是表現在「愛」的精神裡，這和佛教的「慈悲即佛」的道理是一樣的。我們簡單介紹「有愛的地方就有上帝」的內容。

有一個名字叫馬丁的鞋匠，太太早死，留下的小孩相繼夭

折，因此馬丁開始埋怨上帝，連教堂也不去了。有一天一位老人來看馬丁，馬丁向老人抱怨，並說他對生活感到絕望，老人向馬丁說：「你感到絕望是因為你只為自己的快樂而活著。」，老人離去後，馬丁打起瞌睡了，突然聽到上帝在耳邊說：「馬丁！馬丁！明天你注意街上，我要來」。第二天馬丁一邊工作一邊朝窗外看，等待上帝到來，但是上帝一直沒來，馬丁開始失望，突然馬丁看到年老體衰的清道夫冒著大風雪在外面掃雪，清道夫又冷又累，靠著牆壁休息，馬丁心想要不要給他一杯熱茶呢？馬丁猶豫一下，還是決定向外招手，請清道夫進來喝杯熱茶，清道夫喝完熱茶，身體暖和了，感謝馬丁後離去。

馬丁繼續注意窗外，等待奇蹟出現。窗外出現一位穿著單薄的陌生女子抱著嬰兒，靠在牆邊，風雪很大，那名女子一直要把嬰兒裹好，但風雪太大了，嬰兒開始哭了起來，馬丁看到趕快出去叫那女子進屋子，並準備食物給女子和嬰兒吃，再拿一些衣物給那名女子，女子感謝後離開了。馬丁惦記著窗外，但上帝仍然沒有來，忽然窗前出現一位老太太提著一籃蘋果，一位飢餓的男孩跑來搶走蘋果轉身想跑，但被老太太抓住了，一邊罵一邊要拖男孩到警察局，馬丁跑出去，把他們拉開，請老太太放了男孩，並付錢給老太太，馬丁望著離去的老太太和男孩，回到屋內繼續工作，天色暗了，馬丁點起油燈，突然看到牆角暗處彷彿出現幾個人，但看不清楚是什麼人，有人在他耳邊低聲說：「馬丁啊！難道你認不出我了嗎？」，白天裡的清道夫、陌生女子及嬰兒、老太太和男孩都很快樂的一一出現在眼前，又消失了，馬丁明白了，上帝沒有騙他，上帝真的有來，馬丁白天接待的就是上帝。

這個故事是在闡釋宗教的真正意義，只要我們以愛待人，上帝就在當前，這和佛教的「慈悲即佛」是同樣道理的，當我

們的慈悲心發揮的時候，佛就出現了，佛不在寺廟裡，也不是存在一尊佛像裡，而是慈悲的代表，因此我們不要整天求要見到佛，爲了見佛一面，每天計算功德，大小寺廟到處參拜，把修心的功夫都忽略了，慈悲心無法發揮，如何能使佛顯現呢？

臺灣現在佛教的最大問題就是不管是出家比丘或在家居士，都忙著到處尋找「佛」，夢想有一天獲得佛陀親自教誨，因此每天忙忙碌碌在心外求佛，把最重要的修行忘記了，如同托爾斯泰小說裡的馬丁，每天注視窗外，祈求上帝出現一樣，但馬丁很幸運，能證悟「愛即上帝」真理，而我們呢？那一天才能悟得「慈悲即佛」的真理呢？

佛菩薩的法像是提供我們時時刻刻想到佛菩薩的精神，並效法佛菩薩的慈悲精神，不是要去祈求佛菩薩賜福，如果把禮拜諸佛菩薩，當成祈福儀式，那就是所謂的「與神交易」的荒謬行徑，對佛菩薩也是大不敬，這是托爾斯泰的「愛的宗教」的真諦，托爾斯泰雖然是基督教徒，但他的宗教觀卻值得佛教徒效法。

天台三大部的研究(十)

佐藤招英 著
依觀 譯

第四章 摩訶止觀

第一節 止觀的講說及其組織

《摩訶止觀》屢屢略稱為「止觀」，合《法華玄義》、《法華文句》等二書，並稱為天台三大部。天台教學的教觀二門，即學理與實踐向來被譬為猶如鳥之兩翼、車之兩輪，教觀二門之雙美雙運乃天台教學之特色！智顗眾多的實踐部門著作中，其前期時代的代表作是金陵瓦官寺所講說的《次第禪門》，後期時代代表作則是荊州玉泉寺所講說的《摩訶止觀》。

此二書同樣都具有十大章的組織，而且同樣是第七章後半與其後的三大章都沒有完成就停筆，相對於前者以「禪波羅蜜」統攝全佛教的實踐法，後者是在「止觀」的體系中，統括各種實踐法。從而依據二書的比較研究，可以了無遺憾地掌握智顗前半生的實踐體系以及後半生的實踐體系，同時可以瞭解

透過華頂峰上證悟的智顗思想進展之痕跡。

此《摩訶止觀》是智顗五十七歲時，即開皇十四年（五九四）在荊州玉泉寺講說，此依卷首序文所載「止觀明靜，前代未聞。智者大師隋開皇十四年四月二十六日，於荊州玉泉寺，一夏敷揚二時慈雲」（大正四十六・一・上）可知。當時灌頂三十四歲，列於《止觀》講席，終始參與聽講，當時的聽講記錄經灌頂再三予以修治而完成的，就是現行的《摩訶止觀》。

本書卷首有灌頂的略說緣起序，在正說部分，最初記云：「今當開章爲十：一大意，二釋名，三體相，四攝法，五偏圓，六方便，七正觀，八果報，九起教，十旨歸」（大正四十六・三・中），有十章的組織。其第一的大意章，分（一）發大心，（二）修大行，（三）感大果，（四）裂大網，（五）歸大處等五部分，如云：「生起五略，而顯十廣」，可知本書具有五略十廣的組織。

序分

(略說緣起)……………卷一之上(一・上—三・中)

(一)發大心……………卷一之上(四・上)—卷一之下(一一・上)

(二)修大行……………卷二之上(一一・上)—卷二之下(二〇・上)

(三)感大果……………卷二之下(二〇・上—中)

(五略)
(四)裂大綱……………卷二之下(二〇・中)

(五)歸大處……………卷二之下(二〇・中—二一・中)

二、釋名……………卷三之上(二一・中—二三・下)

三、體相……………卷三之上(二三・下—二九・下)

四、攝法……………卷三之下(二九・下—三二・上)

五、偏圓……………卷三之下(三二・上—三五・中)

六、方便……………卷四之上(三五・下)—卷四之下(四八・下)

一、觀不可思議境……………卷五之上(四八・下—五五・下)

二、發眞正菩提心……………卷五之上(五五・下—五六・中)

三、善巧安心……………卷五之上(五六・中—五九・中)

四、破法遍……………卷五之下(五九・中)—卷六之下(八六・上)

五、識通塞……………卷七之上(八六・上—八七・下)

六、道品調適……………卷七之上(八七・下—九一・上)

七、助道對治……………卷七之上(九一・上—卷七之下(九七・中)

八、明次位……………卷七之下(九七・中—九九・上)

正說分

(十廣)

(一)陰入界境

(十乘觀法)

七、正觀	九、能安忍……………卷七之下（九九・上—下）
（十境）	十、無法愛……………卷七之下（九九・下—一〇一・下）
（二）煩惱境……………	卷八之上（一〇二・上—一〇六・上）
（三）病患境……………	卷八之上（一〇六・上）—卷八之下（一一一・下）
（四）業相境……………	卷八之下（一一一・下—一二四・下）
（五）魔事境……………	卷八之下（一二四・下—一二七・上）
（六）禪定境……………	卷九之上（一二七・上）—卷九之下（一三一・下）
（七）諸見境……………	卷十之上（一三一・下）—卷十之下（一四〇・下）
（八）上慢境……………	
（九）二乘境……………	
（十）菩薩境……………	
八、果報……………	（不說）
九、起教……………	
十、旨歸……………	

如上表所明，本書僅書至第七正觀章的(九)諸見境，此後的

第四裂大綱之下：

上慢、二乘、菩薩等三境與第八的果報、第九的起教、第十的旨歸等三章沒有觸及。從五略第三的感大果之下等文看來，顯

此義至第九重當廣說。卷二之下（大正四十六・二〇・中）

然原先是有意全部述之，亦即在感大果之下記云：

第五歸大處之結文：

此義在第八重中當廣分別。卷二之下（大正四十六

至第十一重中，當廣說也。卷二之下（大正四十六

・二〇・上）

・二一・中）

可知智顗本身原有廣說三大章的意圖，對於第十菩薩境，亦記云：

智慧相者，菩薩境中當廣說。卷八之下（大正四十

六·一一二·下）

雖然如此，然而如灌頂所撰卷首序文記云：「雖樂說不窮，纔至見境，法輪停轉後分弗宣」（大正四十六·一·上），顯然是到諸見境就結束，湛然《止觀輔行》（大正四十六·一四三·上）記為九旬夏安居終了，正講述到諸見境，講說就此打住。

如前文所明，《止觀》的講述至不說而截止，但是對於(八)上慢境，(九)二乘境，(十)菩薩境等三境，依(七)正觀章之最初（大正四十六·四八·下—五一·下）的境生起，十境互發部分可知其要旨！關於(八)果報，(九)起教，(十)旨歸等後三大章，准五略的後三也可知其大綱。進一步言，高位的修證乃任運無作之境地，這是進一步實修止觀就自然流入智海，不能勉強說之。就智顗本身而言，主要是為初心行者說修觀方法，對於初心者不是緊要的實習部分等，即使久闕，其後也不再補講。如後文所將述及，智顗在世尚未完成的《維摩經文疏》後三卷，乃灌頂補筆，對於《止觀》，灌頂雖予以再三的修治，卻沒有補足此不說部分，也許是灌頂本身認為僅揭其章節名就已足矣。

第二節 次第禪門與摩訶止觀

《摩訶止觀》之序中略說三種止觀，記云：「天台傳南岳三種止觀，一漸次，二不定，三圓頓，皆是大乘，俱緣實相同名止觀」（大正四十六·一·下），並一一予以廣說，進而又記云：「次第禪門合三十卷，今之十軸，是大莊嚴寺法慎私記。不定文者如六妙門，以不定意歷十二禪九想八背，觀練熏修，因緣六度無礙旋轉縱橫自在。此是陳尚書令毛喜請智者出此文也。圓頓文者，如灌頂荊州玉泉寺所記十卷是也」（大正四十六·三·上），此中不定止觀之六妙門，前文已曾論述，在此略過，今僅就詳述漸次止觀的《次第禪門》與廣說圓頓止觀的《摩訶止觀》稍加論述。此二書皆屬緣諸法實相之理的大乘禪觀，漸次止觀是指如梯墮般的由淺至深的次第實修之禪法，圓頓止觀是指初後不二，如通者騰於大空，從最初到至境都是緣實相的觀法。《次第禪門》的組織是由：(一)大意，(二)釋名，(三)明門，(四)詮次，(五)簡心，(六)方便，(七)修證，(八)果報，(九)起教，(十)歸趣等十章組成，與《摩訶止觀》十大章的組織極為相似。將此二書對照後，可以發現《次第禪門》幾乎不用「止觀」一語，而是用禪波羅蜜的「禪」統攝所有的實踐法，而《摩訶止觀》是以「止觀」一語取代「禪」，用以統攝所有實踐法。依此實踐法的統括方法中，可以看出智顗前期時代與後期時代

相當不同的見解。進而《次第禪門》依照禪法淺深次第而分類爲：(一)世間禪，(二)亦世間亦出世間禪，(三)出世間禪，(四)非世間非出世間禪等四種禪法，並一一予以詳述，《摩訶止觀》所載行儀其形式完全不同，是將經論所說實踐法統攝爲：(一)常坐，(二)常行，(三)半坐半行，(四)非行非坐等四種三昧。此四種禪與四種三昧看來完全不同，但是這只是行法分類觀點的不同，實質並沒有太大的差異。

《摩訶止觀》的第六方便章中，對於修禪觀時內外兩面必須條件的二十五方便，亦即對於(一)具五緣，(二)訶五欲，(三)棄五蓋，(四)調五事，(五)行五法等給予極爲完整的敘述。雖然如此，此二十五方便並不是始見於《摩訶止觀》，在《次第禪門》的方便章已有詳述（大正四十六・四八二・下），可知智顗在前期時代既已完成其組織。但是《摩訶止觀》第七正觀章下所說的所觀對境十境以及能觀的十乘觀法，《次第禪門》全然不見，從中可以看出智顗後期時代的獨特的組織。十境中第一境的陰界入境述說的是以我人剎那剎那介爾陰妄心作爲觀的對象，十乘觀法中的第一觀不思議境說的是我人之一念心圓具三千諸法，空假中三諦以圓融不思議的妙境爲所觀對境，此觀法被稱爲天台智顗己心所行法門。

《次第禪門》方便章載有外方便與內方便，外方便的二十五方便完全見於《摩訶止觀》方便章，具有(一)止門，(二)驗善惡根性，(三)安心法，(四)治病法，(五)覺魔事等五段組織的《次第禪門》其內方便又是如何呢？如前所述，《小止觀》是《次第禪門》的略本，撰述於天台隱棲時代，故《小止觀》在正修行後言及發善根、覺知魔事、治病等，失去《次第禪門》前方便之性格。到了後期時代的《摩訶止觀》，這些皆被統收於十境十乘中，成爲病患境、業相境、魔事境及巧安止觀。如上來所見，將《次第禪門》與《摩訶止觀》作對照後，可以發現證悟方法上有漸次與圓頓的不同，將佛教中所有的實踐法分別統括於禪與止觀之中，並將之分類成四種禪與四種三昧的此二書是智顗於不同時處所講說，這是應予以注意的。此二書的講說時代分別是，《次第禪門》三十歲，《摩訶止觀》五十歲，其間有二十年以上的差距，因而從此二書中可以見到不少思想推移的痕跡，此二書成立中間有《小止觀》的述作，這是作爲《次第禪門》之略本而撰述，並且將實踐法以「止觀」一語統括之，由此可知從前期時代推移至後期時代的智顗，其思想進展並不是想像中的那樣急轉彎，而是以妙證法華爲旨趣。

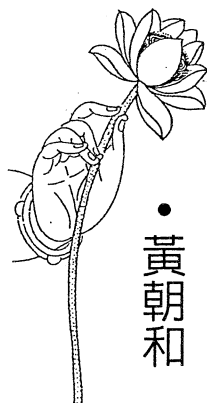
（待續）

天竺印象

十餘年前，曾以「天竺 絲路 府城」為主題，與台南維靈道場的同參道友交流結緣。如此遼闊如此遙遠的時空舞台，顯然題目訂的太大。惟恐內容草率乏味，索性帶著相機到府城的幾處寺宇拍製幻燈片；相對於波瀾壯闊，源遠流長的華夏中國和天竺印度，五十幾片的台南佛教簡史仿如法水東流途中輕輕漾逝的一朵小漣漪。固然也口頭介紹了印度初期佛教的弘揚暨絲路媒介向華夏中原的流傳因緣，但仍有遺憾，天竺尋禮佛聖地的夢又浮躍心嵌。當時，印度鼠疫的謠傳甚囂塵上，西行的盤纏也未有著落；此外，尚有其它不利因素，如願成行是三寶的加庇和諸上善人的照顧。

• 千里咫尺

印度與中國同是悠悠娑婆的兩大文明古國，而在世人的眼光



• 黃朝和

或想像裡，印度髻佛更為神祕，更加遙遠。這樣的感覺不外地理因素和宗教背景。雖是個多宗教的國度，跨出門檻弘傳國外的卻以佛教為大宗，過去西洋的異教徒或沒有宗教信仰的人多半為著武力征服或探究神祕而來。而於曾受佛法影響的亞洲（東亞）各國，印度一直是眾多信徒憧憬的西方佛土，自古以來，大乘諸國（中國、朝鮮、日本等）的僧眾誓願前往學佛取經的為數不少，當時的路程迢遙險惡，無論乘船騎馬坐駱駝或雙腿跋涉都是極大的體力耐力挑戰，除此，更要俱備強韌的水土調適能力。可以想像昔往的遊學高僧們必然都抱持著為法忘身為道捨命的大無畏情操。

少數的學道高僧們載譽歸返故國，有些乘船的遭遇風浪沉落水底，不支倒地淹沒流沙屍骨成為路標方位的更未知凡幾，早

昔歷劫成就或壯志未酬的行者們大概很難料想百千年的現代，祇消搭上超音速噴射機，短短數小時就到臨佛聖地。這樣的比擬是很不妥切的，快捷是快捷，而去佛（陀）時遙的今日，我等披搭儼然（穿黑海青佩紅領襟）的來到佛祖故地，爲的是什麼？觀光旅遊？攝影留念？朝禮聖蹟？抑或緬懷風範？……

• 城陵弔古

阿克拉城和泰姬瑪哈陵靜靜的兀立在閻摩那河畔；自阿克拉的樓亭和稜堡上遠眺河下游的泰陵，令人恍如看到了一幅近在咫尺卻又遙不可及的典麗古畫。而從泰陵的大理石欄楯回眸上眺幾里之距的王城，城依舊氣勢巍峨，諸王的魂魄卻已杳渺！護城河與雙重城垣環繞的阿克拉城建築於十六世紀，歷經的歲月比台南安平的热蘭遮城還久，熱蘭城如今卻僅剩一面高聳的殘牆！初進阿城正門感覺非常威凜森嚴，踏入內城宮殿，另外一種宏偉與典雅交相輝映的壯麗氣象豁然而現，令人目不暇給。

露天謁見場的御用石椅依稀呈現著君臨天下的帝王威勢，鑲嵌著白紅藍寶石的孔雀（圖案）殿更訴說著昔時公主王女的華貴。台灣地區造型較大建材砌工較講究的古井大部分在台南，

阿克拉城的巨井和泰姬瑪哈的紅石井一大一美足堪令台南的古井相形失色。

印度人總喜歡誇耀說泰姬瑪哈陵是全世界最美麗的建築，如同埃及人愛炫金字塔最接近太陽，中國人認爲萬里長城氣勢最雄偉。

蔚藍的晴空下浮掠過朵朵悠遊的白雲，幾隻駱駝緩緩的行經閻摩那河灘，河的倒影與岸畔紅砂岩及白大理石精雕細琢疊拱圓砌的泰姬瑪哈陵相映成一幅如夢似幻的唯美與古典。昔沙迦罕王爲了悼念紅顏薄命（三十六歲）的泰姬愛妃之死而建此陵墓，耗時二十二年，動用二萬人力，日夜不休的工作，陵寢的華麗絕倫似乎是應該的，而投入的工作者是否都心甘情願呢！

寢宮裡有位當地人提供我和劉安正師兄各一把手電筒，並極熱心的爲我們介紹他心目中的第一國寶。從陵牆到靈柩，以紅綠黃三種顏色的寶石將茉莉花的圖案鑲嵌在白色大理石上，未及細算，也不知鑲了多少朵，那人握著手電筒照在瑩光的茉莉花寶石上，正經嚴肅的說，每朵花價值三十萬美元！最後，來到寢宮正中央的泰姬靈柩前，鑲在柩上的一朵茉莉花玉石顯然已遭竊取。守靈的管理員各給我們幾朵萬壽菊，我和安正師兄會意的將菊花拋向靈柩上，不知是祭吊還是吁嘆！供應鮮花和手電筒的人終於露出本意向我們伸手要小費。

傾盡國家財力爲愛妃造陵的沙迦罕王的癡情舉動使得強盛的蒙兀兒帝國走向衰微，最後落得遭篡位的兒子幽禁，每日倚欄憑弔妃陵終致憂悵而死的下場。

• 王舍城的驛馬道

王舍城是恒河流域中兼有平疇綠野與鍾靈毓秀的古老城邦，兩千餘年前釋迦牟尼佛在此地弘化演繹的情景依稀仍可尋憶。

車子在王舍舊城郊的山麓隘口停了下來，抬頭仰望，方石堆壘的城牆自山腰的路隘向兩邊迤邐至峰頂，高的一端就是靈鷲山的西峰多寶山。城的氣勢雖不若中國的長城，卻也展露著幾許古意。車子又加足馬力駛入山隘口的城內；一個斷垣遺蹟處，車轍深痕達半尺餘的馬車道已然風化成硬石路，馬道上並雋刻著千百年前的古文字。

古早的馬車不知行蹤何去，今日的王城舊地卻風韻猶存，頭上插著花翎羽的袖珍馬車鈴鈴噹噹的奔馳在那爛陀，多寶山，七葉窟、竹林精舍等地的柏油路上，好一幅馬蹄蹣蹣的愜野悠情。

• 大乘梵宇的那爛陀

那爛陀佛教大學距離王舍城約十六里之遙，起先是南邊菴沒

羅園水池中的一條龍名，後來在龍池旁建了寺苑道場，遂以那爛陀爲名。又依玄奘大師的記載，佛在世時，當地的五百位商人曾集資十億向菴沒羅園主人買地奉獻給佛陀，釋尊因而於此地說法三月，商人並有多位證果。

自五世紀創建，歷六代帝王的經營，至十世紀是那爛陀最璀璨輝煌的時期，玄奘大師留學時，常住和留學僧已達萬人之多。因爲宣揚的是大乘教習，也鑽研因明，聲明，術數醫方等學，每天所開的課程講座達一百多場，接納了衆多的外國菁英學僧，且學雜膳宿費全免，我想，這都是那爛陀寺被尊崇爲大乘佛學的搖籃的主要原因。

六王在此所逐次擴建的學苑道場最後用磚牆圍遶成單一的寺宇，內含八個院所，學寮院全都是四層的樓閣。依玄奘大師的記載和宏印法師的形容，那爛陀的面積約有數百甲的規模！目前發掘出土的僅是部分。奘師初到那爛陀是被安置在幼日王院的覺賢房第四樓閣，甫過一星期，另安排到上等寮房，位於護法菩薩房的北側。按慧立法師所著玄奘大師傳稱，奘師在那爛陀受到極優厚的待遇，包括，日得擔步羅果一百二十粒，檳榔子二十顆，豆蔻二十粒，龍腦香一兩，上等特大烏豆米一升（摩揭陀國獨產的上等米），月給油三斗，酥乳任意取用，免出坡免接職事，並有一清潔員協助打掃寮房，出門則有象輿（背

上裝置有舒適座椅的象）代步。那爛陀寺逾萬的常住和客僧中，這般厚供的連契師在內總共才十人。

慕遊至此，千百年前學風教習鼎盛的大乘覺院髣髴仍可在古蹟斑駁序列有致的殿閣堂塔中尋得。拾階登臨高聳巍峨的舍利佛舍利塔頂部，眺望四方，蕩蕩的大乘法脈猶似飄在風中的梵音，永不歇步的颺向娑婆世界。

• 靈鷲山的夕照

釋迦牟尼佛於王舍城郊的靈鷲山弘化時，除了演說妙法蓮華經，另也開示多部的般若學。或許是法華因緣殊勝，靈山，尤其西北隅的多寶山成了法華勝境。日本日蓮宗的徒裔不但在多寶山上建築莊嚴無比的佛舍利塔，近旁也蓋了法華專門寺廟，其前豎石上刻勒了筆勢纖細流麗的「南無妙法蓮華經」的漢文七字，那是受中國天臺影響的日蓮宗特有的禮敬方式，但日蓮徒裔似乎不甚重視天台的止觀或法意，而獨獨強調頌拜「妙法蓮華經」五字的大功德。

日宗教徒爲了便利信衆朝禮多寶山佛舍利塔而搭建了流籠電

覽車，更在七葉窟的山下附近興建了雅潔舒適的法華招待所。唐宋以前，扶桑國大和族的種種幾乎都脫離不了支那（中國）的風格影響，元帝國渡海伐日失敗後，日本人在許多方面似乎就不再理會固步自封的中國，舉步堅實的向遠洋遠地邁進！

玄奘大師於那爛陀寺入學後曾到王舍城和靈鷲山禮聖參學，那時，契師已有大象當交通工具，想必大師是騎著象前往靈鷲山的。契師留學那爛陀五年，靈山與那爛陀同屬摩揭陀國，相距約十幾二十里，推測契師到靈鷲山洞窟小住獨參的數次應不少。

自多寶山徒步到靈山橋恰是夕陽西斜時分，一行四十餘員披上海青，正襟斂心，在宏印法師的敲磬引領下，頭足接地的朝頌上靈鷲山的世尊說法道場。露天的靈山講臺佔地不大，約僅一、二百坪，附近有些石窟，應是世尊於此弘法時徒衆散居的地方，所知曉的有阿難尊者和玄奘大師的小洞窟。

靈山的視野清明曠遠，亟目天涯，西山的暉陽將沉，衆人在法師的帶領下暮課共修，感佛恩之浩蕩，多人動容而淚湧。

法華安樂行義（四）

• 何世亮

七、法忍

所謂「法忍」者，就是針對我們上節所提到的一切法，觀察其本性的空無，修持不動心，大概有三種意義：「第一意者，自修聖行，觀一切法皆悉空寂，無生無滅亦無斷常，所謂一切法，觀眼根空，耳鼻舌身意空，眼色空，聲香味觸法皆空，觀眼識空，耳鼻舌身意識空，無我無人無衆生，無造無作無受者，善惡之報如空華，諸大陰界入皆空，三六十八無名號，無初無後無中間，其性本來常寂然，於一切法，心不動，是名菩薩修法忍。」

修持法忍的第一步驟就是自修法忍，針對世界的一切現象，將之視為空無，無人無我無衆生無受者，保持自心之如如不

動，而修持法忍的第二步驟就是在於教導衆生修持法忍：「第二意者，菩薩法忍悉具足，亦以此法教衆生，觀上中下根差別方便，轉令住大乘，聲聞緣覺至菩薩，三種觀行合同一，色心聖行無差別，二乘凡聖從本來同一法身，即是佛。」

教導衆生修持法忍，首先必須分別根器的深淺，然後隨機應化，使之歸於大乘，最後將聲聞、緣覺及菩薩的三乘合歸於一佛乘，也就是大衆皆可成佛，這即是法華經的妙旨。

「第三意者，菩薩摩訶薩以自在智觀衆生，方便同事調伏之，或現持戒行細行，或現破戒無威儀，爲本誓願滿足故，現六道身調衆生，是名菩薩行，法忍方便具足化衆生。」

第三步驟在於採取方便法來度衆生，應以何身得度者，即

現何身而爲說法，如地藏經所說：「或現男子身，或現女人身，或現天龍身，或現神鬼身，或現山林川原、河流、泉井，利及於人。」

八、法界海神通忍

法界海神通忍又稱之爲大忍，事實上已經進入不可思議的境界，慧思大師說：「大忍者名神通忍，云何名爲神通忍，菩薩本初發心時，誓度十方一切衆生，勤修六度法，施戒忍辱精進禪定，三乘道品，一切智慧，得證涅槃，深入實際，上不見諸佛，下不見衆生，即作是念，我本誓度一切衆生，今都不見一切衆生，將不違我往昔誓願，作是念時，十方一切現在諸佛，即現色身，同聲讚歎此菩薩言，善哉善哉！大善男子，念本誓願，莫捨衆生，我等諸佛初學道時，發大誓願，廣度衆生，勤心學道，既證涅槃，深入實際，不見衆生，憶本誓願，即生悔心，顧念衆生，是時即見十方諸佛同聲讚歎，我亦如汝，念本誓願，莫捨衆生，十方諸佛說是語時，菩薩是時聞諸佛語，心大歡喜，即得大神通，虛空中坐，盡見十方一切諸佛，具足一切諸佛智慧，一念盡知十方佛心，亦知一切衆生心數，一念悉能遍觀察之，一時欲度一切衆生，心廣大故，名爲大忍，具足諸佛大人法故，名曰大忍，爲度衆生，色身智慧對機差別，

一念心中現一切身，一時說法一音能作無量音聲，無量衆生一時成道，是名神通忍。」

所謂神通忍者，即是不動道場，就能利益一切衆生，好像太陽一樣，不必離開本位，即能放射陽光，溫暖一切衆生，金剛經說：「度一切衆生，而不見衆生之可度。」乃是因爲無我相，無人相，無衆生相，無壽者相，不執著一切形相，隨緣度化衆生。

九、菩薩行處

法華經說：「文殊師利白佛言，世尊，是諸菩薩於後惡世，云何能說是經，佛告文殊師利，若菩薩摩訶薩，於後惡世欲說是經，當安住四法，一者，安住菩薩行處及親近處，能爲衆生演說是經，云何菩薩行處，若菩薩摩訶薩住忍辱地，柔和善順而不卒暴，心亦不驚，又復於法無所行，而觀諸法如實相，亦不行不分別，是名菩薩摩訶薩行處。」

法華經安樂行品中所謂的菩薩行處，即是指：「住忍辱地，柔和善順而不卒暴，心亦不驚，又復於法無所行，而觀諸法如實相，亦不行不分別。」

住忍辱地即是前面所論的：「一者衆生忍，二者法忍，三者大忍。」柔和善順者，是指：「一者自柔伏其心，二者柔伏

衆生。」

慧思大師解釋說：「和者，修六和敬，持戒修禪智及證解脫法，乃至調衆生瞋恚，及忍辱持戒，及毀禁皆同涅槃相，所謂六和者，意和身和口和戒和利和及見和，善順者，善知衆生根性，隨順調伏，是名同事六神通攝，柔和者名爲法忍，善順者名爲大忍，而不卒暴者，學佛法時，不忽忽卒暴，取證外行威儀，及化衆生亦復如是，心不驚者，驚之曰動，卒暴忽忽即是驚動，善聲惡聲乃至霹靂，諸惡境界及善色像，耳聞眼見，心皆不動，解空法故，畢竟無心，故言不驚，又復於法無所行者，於五陰十八界十二因緣中諸煩惱法，畢竟空故，無心無處，復於禪定解脫法中，無智無心，亦無所行，而觀諸法如實相者，五陰十八界十二因緣，皆是眞如實性，無本末無生滅，無煩惱無解脫，亦不行不分別者，生死涅槃無一無異，凡夫及佛，無二法界，故不可分別，亦不見不二故，不行不分別，分別相不可得，故菩薩住此無名三昧，雖無所住而能發一切神通，不假方便，是名菩薩摩訶薩行處，初入聖位即與等，此是不動眞常法身，非是方便緣合法身，亦得名爲證如來藏，乃至意藏。」

十、結論

現代社會惶惶不安，大眾找不到安身立命之處，到底原因

何在呢？有的學者認爲，這是因爲科技文明發展太快，人類跟不上文明的腳步，以致於功利主義橫行，道德仁義淪喪，價值觀不確定，造成二十一世紀的憂鬱人口大增。

不過話說回來，現代人有現代的苦惱，古代人也一樣有古代的煩惱，任何時代都有其致命傷，所以回歸古典的生活並無多大意義，最重要即是應該找出其根本的癥結所在。

在這裏，法華經提出「安樂行義」，指出人生要獲得安樂，最重要的還是要掌握自心，不要爲世間的形形色色所擾亂，世界的變化，從古代到今天，不外「三毒、五陰、四大、十二入、十八界、十二因緣：。」等等的一切法，不管是從農業社會過渡到工業社會，或者從工業社會演進到商業時代，或者從商業時代加速到太空時代，或者從太空時代變化到衛星時代及電子時代，其實變來變去都是換湯不換藥，好像孫悟空一樣，懂得七十二變，日行千萬里，還是離不開如來手掌。

這個世界不管如何變化，人算不如天算，到最後只有加速毀滅而已，而且人們要面對的還是生老病死問題，整個社會還是離不開貪瞋痴三毒的操控。

慧思大師說：「一切法中，心不動故安，一切法中，無受陰故樂，自利利他故曰行。」

現代的民主社會，雖然讓人們享受自由，但是騙人的技巧

也多，什麼電視、報紙、雜誌、廣告：：，其實大半都是傳播者錯誤的資訊，甚至在佛法的領域，也被功利主義污染，以致於大家忙著跑道場，失去了心靈的安寧。

所以我們學佛的人，最重要的還是在於安定自己的心，「一切諸法中，心相寂滅，畢竟不生，故名爲無相行也，常在一切深妙禪定，行住坐臥，飲食言語，一切威儀，心常定故。」不一定要跟隨別人的腳步，也不一定要隨和社會的潮流，只要把一切放空，看破放下，不起貪瞋，那麼即可獲得安心自在。要知道一切寶藏即是在於自心當中，不用外求，「當知人身六種相妙，人身者即是衆生身，衆生身即是如來身，衆生之身同一法身，不變易故。」

「衆生與如來，同共一法身，清淨妙無比，稱妙法華經，是故大集中，佛告淨聲王，汝名曰淨聲，當淨汝自界，自眼界空，即持戒清淨，眼界空寂故，即佛土清淨，耳鼻舌身意，性畢竟空寂，是名諸如來，修習淨土義。」

另一方面可以兼修法華三昧，持誦法華經，若坐若行若立，一心專念法華文字，精進不臥如救頭然，是名文字有相行，藉著佛菩薩加持的力量，若行成就，即見普賢金剛色身乘六牙象王住其人前，以金剛杵擬行者眼，障道罪滅，眼根清淨，得見釋迦及見十方諸佛，而獲得三種陀羅尼門。

(全文完)

湛然寺因明教典新訂流通助印價

大乘掌珍論、大乘廣百論釋合訂一冊

因明正理門論述記、因明入正理論釋合訂一冊

因明大疏

因明大疏蠡測

因明學研究

因明句身初例

古因明要解

因明文集(第二冊)

因明文集(第三冊)

福田文集(第一冊)

福田文集(第二冊)

因明新例三種

因明入正理論講義

因明論疏瑞源記

劃撥帳號：三一一九三五一

戶名：聖哲

200 200 200 120 120 120 120 120 120 200 200 120 150 200
元 元 元 元 元 元 元 元 元 元 元 元 元

喚起從前自家底

曙壽

清獻公趙抃，字悅道，爲官正直清廉，奉公守法，當時正

逢官運亨通，年齡不過四十出頭，忽然擯去聲色，繫心佛法，

研讀教理，對宗門亦有所體悟。適逢佛慧禪師來居衢州（今浙

江衢縣）之南禪寺，公常去親近，然而，禪師並未和他多說，

往往連一句話也懶得開口。後來，他出任青州的地方官，政事

之餘，雖是公堂上，多靜坐參禪。有一天，正在宴坐之際，天

空中忽然雷聲大作，震驚的當下即契悟，乃作偈一首，寄給佛

慧禪師：

「默坐公堂虛隱几，心源不動湛如水，

一聲霹靂頂門開，喚起從前自家底。」

佛慧禪師收到以後，笑着對衆人說：「趙悅道撞彩咧！」古人撞彩，就是現在的中樂透。禪師說他撞彩，意即「無意間碰上的」意味，瞎貓碰上死耗子！就這麼一回事。

公曾自題偈懸掛於書房中：

「腰佩黃金已退藏，個中消息也尋常，

世人欲識高齋老，祇是柯村趙四郎。」

復於旁書：「切忌錯認」。臨終時，遺書佛慧禪師有曰：「非

師平日警誨，至此必不得力矣。」

在公堂上打坐，利用公務閒暇空檔，努力參禪，因雷聲大作而悟入。這當然比中彩券還快樂。這是居士修行的榜樣。

現在的上班族，上班時間，一有閒暇，都是討論熱門話題，說人短長，既浪費時間，又消耗精力，不若趙公靜坐公堂，將修行融入生活中，才是明智之舉。

平常心是道

郡王趙令衿，參圓悟于鍾阜，欣然接受圓悟的教誨鍛鍊，禪師對他可是一點也不客氣，該罵該講，一點也不手軟，然而趙郡王每每都能虛心接受。有一回，郡王又來向圓悟禪師請法，禪師這回指着他的鼻子大罵道：「你以為這麼容易嗎？此事要得相應，須得死一回始得。」郡王默契。他曾寫下自己修行的心得，其中有云：「家貧遭劫，誰知盡底不存。空室無人，幾度賊來亦打。」家貧和空室都是比喻煩惱、雜念，已經越來越少了。圓悟看了很高興，囑咐他努力加護。

紹興年間，郡王又去參謁大慧宗杲禪師（圓悟禪師嗣法子），大慧聽說郡王要來，傳令擊鼓迎接，並引入丈室相見，郡王欣然捧香而來，大慧一見即出題考他：「趙州洗鉢孟話，

居士作麼生會？」公曰：「討甚麼碗？」拂袖便出。大慧追出來抓住他道：「古人向這裏悟去，你為甚麼不悟？」公擬回答，大慧卻捂住他的嘴說：「討甚麼碗？」公笑着說：「還是禪師行。」兩人相視大笑。

（趙州洗鉢孟：指月錄卷十一，僧問師（趙州），學人乍入叢林乞師指示，師云：喫粥了也未？云：喫粥了也。師云：洗鉢孟去！其僧因此大悟。）

趙州從諗禪師參南泉普願禪師時問：「如何是道？」泉曰：「平常心是道。」又問：「還可趣向也無？」泉曰：「擬向即乖。」州曰：「不擬爭知是道。」泉曰：「道不屬知，不屬不知，知是妄覺，不知是無記。若真達不疑之道，猶如太虛，廓然蕩豁，豈可強是非耶？」趙州於言下悟理。（指月錄卷十一）

古德因為悟到了道不在言說，而在當下體會，因此，接引後學，不說許多道理。但是，一般人總喜歡在道理上抓得牢牢的，所謂法執，那就很難辦了。

三教一心殊途同歸

隨州大洪山報恩禪師，俗姓劉，世代書香，師未到二十歲，考上功名，不久，忽然厭惡世俗塵境，向朝廷請辭罷官出家爲僧。乃遊心祖道，參方至投子，未久即悟心要。投子和尙說：「你是再來人，應善自護持。」

師與張無盡是很好的朋友，張無盡喜歡參禪，在朝爲官，曾以書信向師討論三教大要曰：「清涼疏第三卷，西域邪見，不出四見，此方儒道，亦不出此四見，如莊老計自然爲因能生萬物，即是邪因，易曰：太極生兩儀，太極爲因，亦是邪因。若謂一陰一陽之謂道能生萬物，亦是邪因。若計一爲虛無，則是無因，今疑老子自然與西天道自然不同，何以言之，老子曰：常無欲以觀其妙，常有欲以觀其竅，無欲則常，有竅則已入其道矣。謂之邪因，豈有說乎？易曰一陰一陽之謂道，陰陽不測之謂神。神也者，妙萬物而爲言，寂然不動，感而遂通天下之故。今乃破陰陽變易之道爲邪因，撥去不測之神，豈有說乎？望紙後批示。」

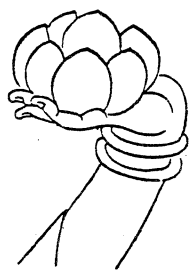
師答之略曰：「西域外道宗多塗，要其會歸，不出有無四見，謂有見、無見，亦有亦無見、非有見無見，蓋不即一心爲

道，則道非我有，故名外道。不即諸法是心，則法隨見異，故名邪見。如謂之有，有則有無。如謂之無，無則無有。有無則有見競生，無有則無見斯起，若亦有亦無見、非有非無見，亦猶是也。夫不能離諸見，則無以明自心，無以明自心則不能知正道矣！經云：『言詞所說法，小智妄分別，不能了自心，云何知正道。』又曰：『有見即爲垢，此則未爲見，遠離於諸見，如是乃見佛。』以此觀之，邪正異塗，正由見悟殊致故也。夫三界惟心，萬緣一致，心生故法生，心滅故法滅，推而廣之，彌綸萬有而非有，統而會之，究竟寂滅而非無，非無亦非非無，非有亦非非有，四執既亡，百非斯遣，則自然因緣，皆爲戲論，虛無真實，皆是假名，言雖或異，未足以爲異也。然則三教一心，同塗異轍，究竟道宗，本無言說，非維摩大士，孰能知之？」

宗教之間，常常因爲排斥異己，自是非他，而不能和平相處，佛教崇尚和平，包容一切，自是其他宗教所不及，師在回答張無盡的問題上，充分展現了佛教智慧的一面，正是：正人說邪法，邪法亦成正。

第一與最後

—— 啓示施受之間



／雲庵

第一指世尊未證道前接牧牛女乳糜供養，與得道後第一位得度的阿若憍陳如。最後指世尊臨涅槃時，最後接受純陀菇類供養，與最後度五通仙須跋陀羅。

每次恭閱大經，心緒總會嚮往三千年前世尊在那春季，大地草木正要回黃轉綠之際，而拘尸那城那兩棵娑羅羅樹忽地變為霜白時，那天是二月十五日。世尊在那兩棵霜白娑羅樹下，赤著雙腳，於師子床上，頭朝北，腳朝南，足足相累，右脇而臥，繫念明想，正念正智的三昧睡姿，總懷有一股世尊要離去衆生的悲涼哀愁。

拉回心緒，降歸台島，當春夏之際，暖風瀟蕩，四月初八浴佛節過後，重溫大經，序文開端：佛在拘尸那城，二月十五日

將臨涅槃時，虛弱身體，猶憐衆生，佛以神力，大聲宣說：「我將離開人世，於我過去所說佛法，若有疑惑，趕快問吧！」三千年前，假設我們也在拘尸那城，親眼目睹世尊將涅槃的那一刻，人天眼滅，內心是何情境，由捨不得、而愁苦憂惱、甚而涕泣哽噎。或感嘆世尊滅度一何疾哉！或可能不是，祇是麻木茫然，不知所措。三果阿難尚須阿尼樓駄提醒，乃發四問。當時在場未證阿羅漢果衆弟子等及諸力士，亦生大憂苦，何況有縛凡夫。

天上人間，國王大臣，庶民百姓，諸佛弟子，展轉相聞，敬愛的導師將要涅槃，恐日後沒有植福良田了。遂各各齎持最好供養之具，盛以香華淨水，妙甘露味飲食，都想爭得自己為

最後供養如來者。來到拘尸那婆羅樹下，各各虔禮世尊，各各說盡誦禱贊頌，各各求哀納受，可是世尊一律默然不受。最後拘尸那城來了一位工巧子，他的名字叫純陀，還帶來十五位同伴。於世尊前，頂禮求哀，希望世尊接受最後供養。世尊接納了純陀的供養。並說：「我今受汝最後供養，令汝具足檀波羅蜜。」

依佛經言，兩個第一，兩個最後，都有其前因後果。何因何果？俟下文分解。

一、何以世尊在臨涅槃時，最後接受純陀供養？

天上人間任是多人備足最妙上好供物，世尊概皆默然不受，卻接受了純陀姑類供養？答案就在同經的第三十一卷，是純陀過去世所發誓願。世尊自己告訴大眾：

「善男子。拘尸那竭有一工巧子。名曰純陀。是人先於迦葉佛所發大誓願，釋迦如來入涅槃時，我當最後奉施飲食。是故我於毘舍離國告訴比丘優婆塞那。善男子！過三月已，吾當於彼拘尸那竭婆羅雙樹間，入般涅槃。汝可往告純陀，令知消息。」（大正12 811下）

除了曾經發願，試可作如是解，世尊欲顯示平等受食，不因天人、國王、大臣、富豪的美食好物，而遺落貧陋純陀供養的

一朵小蘑菇。所以世尊要說：我今受汝最後供養，令汝具足檀波羅蜜。八萬四千法門，歸納不外六度，布施為先，檀施為諸功德第一。

二、何以未得道前，第一個接受牧牛女乳糜供養？

悉達多太子，在尼連禪河畔，人稱苦行林的森林裏，長達六年苦行，最後一麻一麥，骨瘦如柴，體力不支。對充滿苦痛的人生，還未悟出個解決道理來。太子認為苦行無法解決人間苦惱問題，亦非證菩提因。遂決定放棄苦行，獨自去菩提樹下跌坐思考。事後世尊說法中，曾這樣回憶自述：

「爾時太子。心自念言：我今日食一麻一米，乃至七日食一麻米，身形消瘦，有若枯木，修於苦行，垂滿六年，不得解脫。如是折磨身軀，不是正道。不如昔在閻浮樹下，所思惟法，離欲寂靜，是得道正因。但若以此羸弱之身，思惟取道，彼諸外道，必誤以自餓是般涅槃因。我應當接受飲食，然後成道。作是念已。決定放棄苦行。即從座起，至尼連禪河，入水洗浴，洗浴既畢。走出尼連禪河，接受牧牛女難陀波羅乳糜供養。」（過去現在因果經卷3 大正3 639中）

太子受食已，恢復體力，獨往象頭山，鞞羅梵志村，尼連禪河邊，在一棵菩提樹下，跏趺金剛座上，正念思惟，在清晨人

靜，目睹天上明星那一刹那，證得無上菩提。清晨破暗，莫過明星，欲破無明，莫過菩提。

其實如來早就不受飲食，是的，恒常處於禪定狀態的人，是以禪悅、法喜爲飲食。世間不有名言，精足不思淫，氣足不思食，神足不思睡，何況常處深定的如來。世尊曾經告訴大眾：「如來之身已於無量阿僧祇劫不受飲食，爲諸聲聞，說言先受難陀、難陀波羅二牧牛女所奉乳糜，然後乃得阿耨多羅三藐三菩提，我實不食。」（大經卷2）

三、何以得道後，阿若憍陳如第一位得度？

《十二遊經》，是記載世尊得道日起，至第十二年間的大事經典。大意如是云：

佛成道坐樹下爲一年，第二年度阿若拘鄰等五人，第三年度優樓頻螺迦葉三兄弟千人，第四年象頭山上爲龍鬼神說法。第五年於竹園中爲私呵味說法。同第五年度身子目連等二百五十人。第六年須達與太子祇陀，共爲佛作精舍。第七年拘耶尼國爲婆陀和菩薩等八人，說般舟經。第八年在柳山中爲屯眞陀羅王弟說法。第九年穢澤中爲陀崛摩說法。第十年還摩竭國爲弗迦沙王說法。第十一年恐懼樹下爲彌勒說本起。第十二年還國爲父王及釋迦種說法。

阿若憍陳如等五人先得度，有因緣嗎？有的。

阿難問佛：「阿若憍陳如伴黨五人，宿有何緣。法鼓初震，獨先得聞？」佛言：

「先世之時，食噉我肉，致得安隱。是故今日，先得法食，用致解脫。過去劫時，此閻浮提，有大國王，名曰設頭羅健寧，領閻浮提八萬四千國。有火星現，相師白王，當有大旱。天遂不雨，經十二年。王大憂愁，計算倉庫存糧，賑濟一切人民，每日僅得一升，猶尙不足。以死亡者衆，王自念曰。當設何計，濟活人民。即立誓言：今此國人，飢羸無食，我捨此身，願爲大魚，以我身肉，充濟一切。即上樹端，自投於地，即時命終，於大河中爲化生魚，其身長大，五百由旬。時有木工五人，各持斤斧，往至河邊，砍斫林木。魚以人語呼曰：汝等須食，來取我肉，飽齎還去。後成佛時，當以法食，濟脫汝等。汝等回去，遍告國人，須食者來。五人歡喜，具如其語，展轉相報，語於國人。國人悉皆來集，噉食其肉。食盡還生，如是翻覆，恒以身肉，給濟一切，經十二年。時設頭羅健寧王者，則我身是。時五伐木人，憍陳如是等。」（賢愚經卷七 大正4 402上）

另外接近常情的因素，五人曾是伴隨世尊修行的侍者。成道

後的世尊，第一想到的是教過他禪定的老師，因為老師已不在人世，次第想到曾經相隨的五人。因為五人當中，二人不堪苦行，先行離去。三人又見其接受乳糜供養，認為太子不堪苦行，亦相偕離去。世尊欲導正五人對修行悟道的偏差觀念，所以決定先去鹿野苑教化五人。所說之法，即是不苦行不樂行中道。

初轉法輪，既是度五比丘，何以見得說阿若憍陳如是第一得度者。此是佛自說，且看大經後分世尊自言：「自我得道度阿若憍陳如，最後涅槃度須跋陀羅。」且世尊到達鹿苑時，五人中，先為二人說法，三人去托鉢。二人即是陳如、頹鞞。而二人中陳如先悟四諦得道。楞嚴經弟子們各說圓通法門時，阿若憍陳如第一位站起來述說得道經過：「我在鹿苑及於雞園，觀見如來最初成道，（最初見佛身容儀，知是如來最初成道）於佛音聲悟明四諦，佛問比丘，我初稱解。如來印我，名阿若多，妙音密圓。」故云阿若憍陳如是第一得度者。

四、何以最後度須跋陀羅？

世尊轉法輪的最後一堂課，機會給了須跋陀羅。有二種說法。一是須跋陀羅出家外道，生性憍慢，世尊欲折伏他的憍慢幢。此是大般涅槃經說。經云：

「善男子。王舍城中有五通仙，名須跋陀，年百二十，常自

稱是一切智人，生大憍慢，已於過去無量佛所種諸善根。我亦為欲調伏彼故，告阿難言，過三月已，吾當涅槃，須跋聞已，當來我所，生信敬心，我當為彼，說種種法，其人聞已，當得盡漏。」

另一種說法是須跋陀羅於法有疑問，聞說世尊當於今日中夜般涅槃。恐錯過今夜，沒人能夠解決他的疑問，於是趕至拘尸那城欲見世尊請教問題。《雜阿含》如是說：

「須跋陀羅外道出家，百二十歲，年耆根熟，為俱夷那竭國人恭敬供養，如阿羅漢。須跋陀羅，聞世尊當於今日中夜般涅槃。然我有所疑，希望而住，沙門瞿曇有力，能開覺我，我今當詣沙門瞿曇，問其所疑。即出俱夷那竭，詣世尊所。」

乃至尊者阿難因世尊疲極，再三不許求見，須跋陀羅再三請求覲見世尊。世尊以天耳聞阿難與須跋陀羅共語來往，告訴阿難：

「莫遮外道出家須跋陀羅，令入問其所疑。所以者何？此是最後與外道出家論議，此是最後得證聲聞，善來比丘，所謂須跋陀羅。」

世尊為須跋陀羅開了善根，說諸法要，須跋陀羅遠塵離垢，得法眼淨。（卷35 大正2 254中）

因爲第一與最後的飲食供養，引發出一個話題。世尊接受供養之前一刻，爲純陀說：「純陀！施食有二，果報無差。何等爲二？一者受已得阿耨多羅三藐三菩提。二者受已入於涅槃。」世尊的開示，純陀有所存疑。供養得道前與供養得道後的修行人，果報沒有差別，純陀疑問：「世尊，我不盡然了解。

一未得道前，煩惱未盡，未得成就一切種智，如此豈能令衆生具足檀波羅蜜呢？

二成道之後，煩惱已盡，已得成就一切種智，能令衆生普得具足檀波羅蜜。供養具煩惱身者，與供養無煩惱身者，豈是果報相等，沒有差別？

三先受施者，猶是衆生，後受施者，是天中天。先受施者，是雜食身、煩惱之身、是後邊身、是無常身。後受施者，是無煩惱身、金剛之身、法身、常身、無邊之身。云何而言，二施果報，等無差別？

四先受施者，未能具足檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，唯得肉眼，未得佛眼，乃至慧眼。後受施者，已得具足檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，具足佛眼，乃至慧眼。云何而言，二施果報，等無差別？」

純陀這些問題，難不倒已證四無礙辯的老人家，世尊不疾

不徐地告訴純陀：

「純陀啊！你問得似乎有點道理，但不全是。未見佛性者，名煩惱身，雜食之身，是後邊身菩薩。但是那個時候，接受乳糜供養，食已之後，入金剛三昧。此食消已，即見佛性，得阿耨多羅三藐三菩提。故二施果報，等無差別。且菩薩證道破壞四魔，今入涅槃亦破四魔，是故我說，二施果報，等無差別。」（卷2 大正12 611中）

方等陀羅尼經二：「供佛及文殊，不如施行方等者一食之軀」。此如何說？智者大師解曰：「佛早已無食想，久離八風，供養不供養，不爲損益。布施受持方等經的行者，能保全色身，續報命，生法身，增慧命，故是有益。若使修行者，生活不濟，生憂惱退悔，而失去修行的好時刻，則不可救，可說是大損。」前面談到世尊接受純陀供養與說二施平等，是要顯示「受」的平等，是要彰顯「施」的平等。訊息告訴大家，接受布施者與修供養者，須具平等心境。

現今供者受者，各有不足，甚而觀念錯誤，行持顛倒。供者，認爲供養資深老和尚、有名望大法師，功德比較大。受者，亦偏視多金身分泡好茶。如果看了大涅槃經與智者大師之文，不知是否尙存佛所否定階級觀念，遵照佛的基本思想，普遍照顧比丘、比丘尼爲是。或多照顧角落裏的出家人，不是嗎？

正念得解脫

道益

華氏國有一頭白象，若有人犯罪，國王必令白象踢殺罪人。

有一天象廄被火所燒，於是國王將白象牽移近寺院旁邊。白象每天聽聞比丘誦法句經：「爲善生天，爲惡入淵。」白象聞法日久，心轉柔和，起慈悲心，之後國有罪人，令其踢殺，象只以鼻嗅，以舌舔而去，都不肯殺。國王見後，心大惶怖，即召諸臣共謀此事。諸臣回國王話：「此象近寺，聽聞妙法，由此因緣而已，現在將象牽移到屠宰處便可。」國王採用了諸臣的建議，將白象遷移至屠宰場附近，白象每天見屠殺，惡心猛熾，更增凶狠心。

凡夫衆生志性無定，畜生聞法得正念，還知生起慈悲心，心存正念，便不造惡業。而日見宰殺，更增惡心，正念若失，善

法則忘，惡法皆起。畜生能近善起善，近惡起惡，何況是人呢？聽經聞法才能起正念，能正觀正念才能增長善法滅除惡法，有正念才能覺知，見惡須棄，睹善宜近。修行法門八萬四千，聽聞佛法是修行的基礎，沒有佛法的引導，如何走入正知正見的道路；沒有正知正見，正念如何入於心，沒有正念，善法何以紮根。有正念才不會起邪念，佛教是宗教，但與其他的宗教不同，佛教是教育，與學校的教育也不同。佛教不只是人們信仰它，它更有教育大眾的力量；佛教不只是教育大眾，它又是了脫生死的修行法門。所以佛教除了信仰、教育外，更著重在修行上。一個佛教徒從信仰佛教開始，信佛、念佛、拜佛，求佛護祐，到以學佛、行佛、成佛，求了脫生死爲目標，這當中

絕對離不開正念的修行。

但是台灣號稱佛教徒數百萬，而這數百萬人當中，有多少人是有正念正信的佛教徒呢？佛教徒的信仰層次參差不齊，有人是信人不信法，有人信法不信人，有人是信寺不信教，有人是信神不信佛（把神當佛菩薩）。而這些人都自稱是佛弟子，亦自稱為修行者。什麼是修行呢？如理修習作行，依照佛陀所說的法，去修證、學習、實行。眾生的根機有種種的差別，佛陀對機說了種種修行法門，但大部分的佛教徒以念佛、誦經、吃素、禮懺作為修行法門，不了解佛法的人，以為念佛、誦經、吃素、禮懺、早晚功課等等的儀式，就是佛法的全部。這些的儀式雖然可以激勵修行者的願力、增長福德智慧、長養慈悲心。但是學佛不能只停在這層次上，應進一步了解為何念佛、誦經、禮懺、吃素，再進一步了解佛法的教義，這過程就必須要有正念。

有正念的修行，才能了脫生死，想要求解脫的修行者，應該要清楚的了解了貪瞋癡根本煩惱，是束縛生死的三條大繩，而唯有佛法才能剪斷這三條生死的繩鎖，剪斷繩鎖才能出離三界的輪迴，而要越過生死的苦海、就必藉著法船才能度過。佛言：「法為清涼，能除煩惱熱。法是妙藥，能治愈結病。法是眾生

真善知識，能作大利益濟諸苦惱。」而今三界不能出，乃是被無明煩惱所縛，而要斷除無明煩惱，必須有一把智慧的利劍以及正念的心。智慧劍由何而來，由聽經聞法而來，法是良藥，法是善知識。近惡知識使人造惡業，近善知識才能離惡道苦，有如是正念的眾生才能得到解脫。《安樂集》言：「世間眾生若有如是正念解脫，應無一切地獄、餓鬼、畜生，三惡道也。佛告阿難，世間眾生不得解脫，何以故。一切眾生皆由多虛少實，無一正念。以是因緣，地獄者多，解脫者少。譬如有人，於自父母及以師僧，外現孝順，內懷不孝，外現精進，內懷不實，如是惡人報雖未至，三塗不遠，無有正念，不得解脫。」由此知道，有正觀正念才能得到正見解脫。

佛陀在舍衛國祇樹給孤獨園時，有位精進用功修行比丘，常在林樹間坐禪修道，有一天比丘飯後到林樹間經行，經行後便禪坐誦經。比丘誦經的聲音清揚、幽雅，無比的莊嚴。正在此時，飛來了一隻鳥，被這微妙的聲音所吸引住，鳥便停在樹上聆聽如此莊嚴的誦經聲，這隻鳥被比丘誦經聲深深感動，於是專注念頭，生恭敬心，聆聽比丘誦經。由於專注的念頭，一心不亂，絲毫沒有察覺來了一位獵人，獵人用弓箭射殺牠，鳥兒立即命終。

由於鳥在往生前，是一念專注頌聽比丘誦經法音，在法喜充滿的那一刻喪命，所以往生的一剎那，立即生往忉利天中，而且相貌端正，身上散發著耀眼光芒，其他天人都無法相比。天人心想：「我是以何因緣，能夠生到天上享受天人的果報呢？」於是他用天眼觀察，知道自己過去生是一隻鳥，由於臨終前聽聞比丘誦經，心生歡喜，所以才有如此的福報生為天人。於是天人懷著感恩的心，帶著天華、來到比丘面前，以天華供養比丘，並向比丘問訊頂禮。

比丘問天人：「請問您是何方神聖？為什麼要對我問訊、頂禮、供養呢？」天人回答：「我過去生是一隻鳥，因為聽到尊者您誦經的聲音，感到無比地喜悅，所以就停在樹上聆聽您誦經，就在那時被獵人射殺，卻因臨終前的一念法喜，得以生往忉利天，享受天福。這都要感恩您！」

比丘聽了也很歡喜，便對天人演說種種微妙的佛法，天人聽了之後，心開意解，立刻證得須陀洹果，十分歡喜地回到了天上。

阿難問佛：「為什麼這隻鳥只是聽聞比丘誦經，就可以生為天人，並且又證得須陀洹果呢？」

佛告阿難：「如來出世乃為饒益衆生，所說的法是十分地甚深、微妙、殊勝。這隻鳥，只因爲聽了比丘的誦經法音，對於

法音感到法喜充滿，就能獲得無量的福德，更何況是人呢？如果有人能夠對佛法有堅定不移的正念，並且能夠持之以恆地信受奉行，那麼所獲得的果報更是無可計量的，必定遠超過這隻鳥所受的福德！」

衆生皆有佛性，而佛法的不可思議，即使墮入畜生道的有情衆生，有機緣聽經聞法，亦能得生天的福報。惡道衆生有機緣能與佛法結緣，種下善的種子，待因緣成熟時，必能蒙獲利益。鳥只因專注聽了比丘的誦經聲，便感得天人的果報，又因聞到佛法便證到須陀洹果。衆生想脫離惡道，得為人身很難，而人身難得今已得，更應當把握此殊勝因緣，避免再造惡業墮入三塗道。佛弟子們，若都能親聞妙法，誦持經典，堅定正念，還怕不能得到解脫，越脫生死的苦海。修行不是一生一世的事，而是累劫的大事，只有能持之以恆的修行，發永不退轉的心，以正觀正念精進修行，終有永離無明煩惱，得自在解脫，證入究竟清淨的法海。

故《佛所行讚》云：「善友雖為良，不及於正念；正念存於心，衆惡悉不入，是故修行者，常當念其身。於身若失念，一切善則忘，譬如勇猛將，被鉀御強敵，正念為重鎧，能制六境賊。」

法華學問寺興建緣起

日月互斯，邦國永旺，佛教乃百福潤府，寺院系知識學問，宗教藝術寶地，茲有

天台顯密教觀總持第四十七代裔徒大熙和上，當代佛門龍象，弱冠歸佛，得法於愛國高僧

茗山、明暘二長老座下，近年卓錫海上，弘宗演教，聲譽日隆，二千年春得政府支持，發宏興建梵宇寶剎法華學問寺，初有須達長者慨允檀布原明代佛家道場江境寺舊址之地產，俾作建寺之基，奈緣慳不果，後幾經遷移，無有定址大熙和上奔走呼吁。

承蒙 政府匡助，始得三林鎮臨浦村廢祀之原黃道婆祠堂舊址作開山之地，年來大熙和上竭盡覃思參照唐代佛教建築揉合現代新技術而規劃設計今藍圖甫定，將興建山門、大雄殿、琉璃殿、大悲殿、法堂等諸多建築，大熙和上持爲佛教，爲衆生之志稟承佛陀人間佛教之宗旨，擬於法華學問寺建成融貫匯集，顯密並弘，合世出世，自行化他，具古今文

化，城市山林特色之佛法修學道場，紹隆佛種之現代伽藍，新宇落成，將以禪院鐘鼓梆磬，澄清商都人海之塵垢，然斯工程，需費甚殷，竊謂

大德弘宗皆崇淨宇，高僧立寺必仗衆緣，是以法華學問寺之建造，非大熙和上一己之力所能成，有估於各界仁人善士之慷慨布施，始克圓成，佛家六度布施爲先，布施功德，則以莊嚴梵宇，建寺安僧最爲殊勝，是冀須達重來，檀布淨資，十方善信悲心護持，共襄盛舉，同種福田，庶幾成就千秋功德，則吾佛常光娑婆，衆生普得度化矣。

大熙和上余之方外益友，余平生愛好佛法，在與其歲往月來之切磋琢磨中，獲益良多，今法華學問寺行將奠基之際，大熙和上囑余爲文以述緣起余樂爲應命，謹撰數行如此。

丙戌陽春三月十本老人謹撰於望雲小舍燈下

（轉載於香港佛教五五三期世界佛教動態）

安公

唐
靈一

彌天稱聖哲，象法初緊賴。弘道識行藏，
匡時知進退。秦王輕與舉，習生重酬對。
學文古篆中，義顯新經內。法服應華夏，
金言流海岱。四方浮雲間，更陪龍華會。

林公

唐
靈一

支公信高逸，久向山林住。時將孫許遊，
豈以形骸遇。幸辭天子詔，復覽名臣疏。

湛然詩鈔

五三

西晉尚虛無，南朝久淪悞。因談老莊意，
乃盡逍遙趣。誰謂竹林賢，風流相比附。

遠公

唐
靈一

遠公逢道安，一朝棄儒服。真機久消歇，
世教空拘束。誓入羅浮中，遂棲廬山曲。
禪經初纂定，佛語斯明目。鉢帽絕朝宗，
簪裾翻拜伏。東林多隱士，為我辭榮祿。

歸雲門

唐
靈徹

湖邊歸鷹唳寥次，僧房半倚秦峰缺。

雲生幽石何逍遙，泉去疎林幾鳴咽。

天寒猛虎叫巖雪，松下無人空有月。

千年像教人不聞，焚香獨為鬼神說。

老僧

唐
景雲

日照四山雪，老僧門始開。凍瓶粘柱礎，
宿火焰鑪灰。童子病歸去，鹿麋寒入來。
齋鐘知漸遠，飯鳥下生臺。

湛然詩鈔

五四

送範律師注果州

唐
靈一

終南千古後，獨爾繼卿名。離障非今日，
修因是幾生。亂峰寒影暮，深間墅流清。

遠客歸心苦，難為此別情。

再還宜豐寺

唐
靈一

再尋招隱地，重會息心期。樵客問歸日，
山僧記別時。野雲陰遠甸，秋雨漲前陂。
勿謂探形勝，吾今不好奇。

九十五年六月份會務報導

(會訊第298期)

捐款芳名錄

(總計 陸萬陸仟肆佰元整)

陸仟元：三寶弟子

貳仟元：黃木村

壹仟元：月 薪

林玉蓉

徐鈺銓

曾林鳳英

陳怡青

陸佰元：邱昱誠

伍佰元：道益師

李承育

吳燕靜

宋淑真

謝孟哲

洪秀源

肆佰元：陳惠珠

叁佰元：林世豐

吳鴻圖

貳佰伍拾元：

貳佰元：靜 慧

林美辰

黃美月

楊老得

戴昭華

侯梅雪

陳永川

謝幸芬

宋沛玲

悟 徹

林昆宗

徐淑媛

陳政宏

陳榮璧

宏益師

李慧玲

楊志宏

陳俊弘

洪振銘

洪桂昭

柯錦燕

林春珠

吳李玉香

李耀斌

王建宗

林連佛

黃陳秀鸞

楊炳輝

郭阿英

侯鈴朱

陳俊竹

盧貞吟

宋佩庭

李雪梨

林石素琴

傅冠智

陳政維

陳文宗

修欣打字行

傅冠盛

江柏興

陳朝

洪桂莉

顏高龍

柯美蘭

吳美樺

鄭婷方

李奇蓓

王延銘

林盼

吳新長

楊鵬漢

郭保成

蕭志哲

陳其彬

宋玉水

辛旻潔

余佳璋

張榮富

徐貴美

陳楊秀鸞

蔡朝賜

黃鈴心

陳永漢

許瑞吟

洪陳老速

洪秀宏

洪貴玲

高淑惠

方王肅瓊

韓立銘

吳智義

廖粹華

李淑珍

徐明汶

韓慧玲

戴進安

侯坤成

蕭伊慧

江英嬌

許雀芬

宋金良

宋孟霖

95年6月份收支明細表

收	上月結存	\$262,623	90
	本月收入	\$ 66,400	00
入	收入總計	\$329,023	90
支	教育文化支出		
	福田雜誌第240期印刷費用	13,900	00
	福田雜誌郵寄費用	6,929	00
	劃撥代金手續費	75	00
	供養法師(他寺)	6,000	00
出	濟助支出		
	洪 樺 燾	2,000	00
	洪 樺 煥	2,000	00
	徐 其 金 王	5,000	00
	鄭 蔣 葉	5,000	00
	黃 文 宗	5,000	00
	陳 林 岬	5,000	00
	施 楊 榮 頭	5,000	00
	辜 滋 茂	5,000	00
	支出總計	\$ 60,904	00
	本月合計	\$268,119	90
	收支比較	91.7 %	

壹佰元：王靖君

王愛玉

王滿足

王桂紅

王阿季

王瑞明

李桂雲

李周美英

林易都

林進元

林姿晴

林佳緯

林俊良

林錦伯

林綉紅

林建國

林倚成

傅顯宏

林姿廷

林佳勳

張炳楠

張朝盛

張靜芳

黃郁儒

黃紅芬

黃素鶯

黃麗珍

黃怡瑄

黃怡禎

黃許金鳳

黃秋南

黃豐隆

黃志揚

黃志武

黃志新

吳芸萱

黃惠伶

曾月里

吳李玉理

吳明原

吳佳益

戴瑀萱

楊玉桂

楊再傑

鄭棋安

鄭桂嬋

鄭幸柔

侯婉茹

戴朝宗

戴昭如

戴連彩妙

郭智珠

侯雅菱

陳寶蓮

侯汶其

侯雯雯

侯舜姍

陳宗宏

陳姿妙

陳寶蓮

陳寶秀

陳柳朱

陳樹剛

陳進良

陳政賢

陳怡潔

陳新昌

陳新加

陳崑嚴

陳儀婷

陳儀潔

陳紫雲

陳粉

陳美智

陳挺山

陳麗華

許福枝

劉孟琴

葉煌杰

葉魏明娟

葉鋒志

葉鋒超

顏愛娥

方王肅瓊

董水治

董明福

翁素姻

杜書武

游和清

康榮忠

廖江源

施薛昭賢

高瑞君

鍾明忠

會長：顏高龍

副會長：孫申娥

會德功福田寺然湛

6月份救濟事蹟

1. 徐其金王先生：住南縣後壁鄉新東村九十之一號，八十四歲。案主不識字，早年打零工維持生計，與其妻十多年前認識後結婚，未生育子女。案主本身患有糖尿病及高血壓，因健康狀況日差引起肺功能衰竭，已無法自主呼吸，須依賴呼吸器，但案妻健康亦不佳，二人皆無收入，無力可支付費用，故本會協助醫療費用伍仟元整。

2. 鄭蔣葉女士：住南縣新營市仁愛街六號，八十五歲。案主不識字，早年隨夫務農維生，案夫已於十多年前因病去逝，二人未育有子女，生計端賴老人年金及鄰居之協助。案主本患有高血壓，先前中風，已臥病在床不良於行。今次因心跳加快，入院診斷為充血性心力衰竭，住加護病房治療，但能力不足以負擔住院費用，故本會協助其醫療費用伍仟元整。

3. 黃文宗先生：住南縣東山鄉頂窩二十一號，八十歲。案主略識字，與妻同住，但無子女。平日生活依賴老人年金過日，本身患有糖尿病，曾中風過，左側行動不便，需人協助行走。今因車禍骨折，血壓降低而入院緊急手術，因經濟能力不足，本會協助醫療費用伍仟元整。

4. 陳林岬女士：住南縣新營市舊廓里十九號，七十五歲。案主早年隨丈夫打工維生，育有一子，目前已娶妻生子，案夫已去逝十多年，家計由其子維持，但其任雜工收入並不穩定。案主多年前診斷出罹患C肝後，病情持續惡化為肝硬化，今次因早上吐鮮血，而由家屬緊急送醫，診斷為腸胃道出血，由於無法止血，要由胃鏡入內進行電燒，並至加護病房觀察，其子目前無收入可負擔其費用，故本會協助醫療費用伍仟元整。

5. 施楊菜頭女士：住南縣新營市後鎮里二十一號，八十一歲。案主略識字，與夫婚後未育有子女。案夫早年任建地工人，高齡後即無法負荷而不再工作。因案主心臟機能不佳並合併有帕金森症，記憶及行動皆有困難，照顧不易，今又因左側肋膜積水入院，但家中已無任何積蓄可負擔，故本會協助其醫療費用伍仟元整。

6. 辜滋茂先生：住南縣新營市育德街二十七號，八十四歲。案主早年隨國軍來台，為退伍軍人，其妻任家管，二人育有一女已出嫁。案主本身患有糖尿病、高血壓，二個月前因不慎跌倒骨折，雖手術，但因案主不肯移動而造成壓瘡，引起敗血症而昏迷。因案女經濟能力不足，案主之半年俸亦無法負擔，故本會協助醫療費用伍仟元整。

7. 本月固定幫助戶：洪樺燾先生、洪樺熒先生，以上各貳仟元整。



舊日(士)

• 贈 閱 •

■ 中華民國九十五年七月十五日出版
佛曆三〇三三

■ 發行人：雲 庵

■ 電 話：(06) 2 2 2 8 5 1 8

■ 社 址：台南市70019忠義路二段38巷8號

■ 郵政劃撥：0366921~4 福田雜誌社帳戶

■ 印 刷 廠：先進印刷社

(台南市育樂街115~1 號)

■ 行政院新聞局登記局版臺省誌字第991號

■ 中華郵政南台字第267號執照登記為雜誌類交寄