

福田

129

得此大乘人
利益以實法
得此大乘人
頭目以布施
得此大乘人
如犛牛愛尾

能興一切樂
令得無上道
慈悲一切故
捨之如草木
護持清淨戒
不惜身壽命

大論 85 中下



卍 佛教月誌 卍

◆美國佛教會莊嚴寺萬佛繞毘盧大佛殿，將訂於五月二十四日舉行落成暨開光典禮。

◆佛教大千出版社為鼓勵佛弟子，每年提撥大千出版品百分之五款項，作為學佛研讀獎金。

◆阿里山慈雲寺，將於86年3月29日至4月6日止，為期七天，舉辦女眾短期出家。20歲以上，50歲以下，思想純正者皆可參加。電話：2679720。

◆中華五眼護旨協會，於86年3月2日召開第二屆第三次會員大會。

◆埔里靈巖山寺將於86年4月1日至4月7日，傳授在家菩薩戒。

◆法光佛教文化研究所招考第九屆研究生，報名6月2日至20日。考試日期86年7月5、6日。

◆中壢市台灣佛法中心，有心培養訓練學習南傳佛教戒律與紀律的僧團生活。訓練日期，三月一日至五月三十一日。

◆高雄楠梓慈雲寺3月29日至4月4日傳授在家菩薩戒。

◆旅居美國妙境長老3月10日起來台各地弘法，為期一個月。

本期目錄

封面：文大論 85. 中下

圖：星月菩提念珠

1 ● 佛教月誌

2 ● 止息香光寺風波之建言……………明了

5 ● 介紹連載《量理寶藏論詮釋》

6 ● 量理寶藏論——詳析所知之境……………明性

12 ● 妙法蓮華經玄義試譯(一)……………天台智者大師說
蘇榮焜語譯

17 ● 三國時代譯出的初期大乘經典(一)……………靜谷正雄著
依觀譯

21 ● 走過學佛之路(七)……………何世亮

24 ● 讀廣欽老和尚行持語錄有感……………柯鴻章

28 ● 七喻託寄……………雲庵

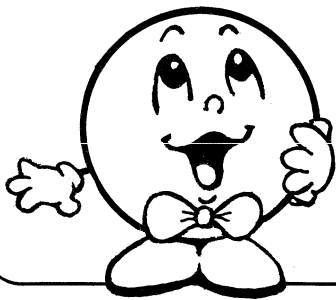
32 ● 遊開封——鐵塔……………鄭龍

33 ● 八十六年二月份會務報告

封底：佛隴茅蓬 落葉

止息香光寺風波之建言

明了



嘉義縣竹崎鄉五村十三庄道教信眾三百餘人二月十八日強行進駐佛教香光寺，企圖接管，寺方尼眾以靜坐抗議，對峙五小時，在鄉紳斡旋，雙方達成一個月內進行協商等多項共識，法師撤退觀音殿停止靜坐抗議，村民則舉行傳統廟會，祭祀儀式後離去。

竹崎鄉香光寺自道教之名建廟至今已有一百二十餘年，原名玉山岩金蘭寺，係早期內埔、白杞、塘興、桃源和昇平等五村十三庄信徒的信仰中心，主祀觀音菩薩（村民稱觀音佛祖，或大媽），廟地是村民募資購置，庄長於民國六十三年委由佛教心志法師管理，擔任首任住持，六十四年信徒大會決議將「玉山岩」更名為「香光寺」，報請嘉義縣政府核備在案，六十五年開始再度購入土地，均登記在「香光寺」名下。

香光寺之寺務發展蒸蒸日上同時，基於佛教、道教民俗信仰上的

差異，寺方和庄民於祭拜和舉行儀式慶典過程中，屢有爭執，加上寺方於去年完成新建大殿主體工程，有意將供奉在後殿的「大媽」金身移至大殿奉祀，引發村民強烈不滿，咸認十三庄百年來風調雨順，不宜隨便移駕金身，加上信仰的差異愈演愈烈，四百餘位村民道教信徒遂在去年自行籌組玉山岩香光寺管理委員會，決定取回寺產管理權。

總觀風波之引爆有二：一、寺產管理權，二、祭祀儀式方式。用葷菜、燒紙錢、放鞭炮，或用素果，誦經祝禱方式不同。寺產主權方面二月十九日內政部表示依據寺廟監督條例規定，募建完成的寺廟，其寺廟管理權屬於寺廟住持，而且寺產已經由自然人完成轉移為法人所有，因此，目前香光寺寺廟管理權應歸該寺比丘尼所擁有，地方民眾自組管理委員會無權索回。但是內政部希望經過嘉義縣民政局協調處理，使雙方都能接受的方式收場最為理想。由此可見香光寺管理權屬於

香光寺法師所屬應沒問題，惟如何與五村十三庄四百位信徒組成玉山岩香光寺管理委員會協商，再度認同為佛教香光寺所有，不再爭議管理權歸屬，是以後重要工作。

道教與佛教在祭祀差異及寺產被佔據問題，明朝以後屢見不鮮，晚明高僧憨山德清（一五四六—一六二二）（三）及民國虛雲老和尚都有成功處理案件可作參考。

建言一：委由律師透過法律程序取得法定主權。

憨山德清（一五四六—一六二二）於萬曆二十年間（一五九二）因寺產被侵佔，直接向官方控告獲得勝訴，在《曹溪中興錄》一書記載（摘自江燦騰《晚明憨山德清中興曹溪祖庭——及其周邊問題》乙文）：

萬曆二十年間，當地豪民江應東，藉著買僧田，盡佔後山一帶，圖為風水，以致象脊與祖山中分；且居民採樵，漸侵內地。德清，淚勸衆僧，赴督府控告，獲准批本道行肇慶府親勘，府中萬通判親詣山中，踏勘，定界石。這時尙是戴耀任上，對德清甚有利，故斷將前田，令僧收贖，以絕禍源，德清自募二百兩銀，將「紫筍莊」的田購回，連後山場木，一併盡為禪堂的永久經費之用。

內政部已判定管理權屬於香光寺佛教法師所有，我們不直接控告，只要被動的委託律師在法院出庭說明即可。至於經過縣政府兩造協調簽訂任何承諾也宜委由專業律師從中協助，以斷日後糾纏。

虛雲老和尚亦曾遭遇清朝官員沒收寺廟興學，向達官權貴反應才平息。在《虛雲和尚年譜》六十七歲（一九〇六）一條說：

「三月回國，抵滬，與佛教會代表寄禪師等同進京請願，抵京住賢良寺，僧錄司法安，龍泉寺道興，觀音寺覺光諸師，親自招待，肅親王善耆，請予（虛雲）為太福晉說戒法，以及庚子隨鑾時各王公大臣舊友，多來相視，策劃上奏諸事，得各護法幫助甚多，諸事順利，奏上，奉上諭。

上諭，前因籌辦捐款，疊頒諭旨，不准巧立名目，苛擾貧民，近聞各省辦理學堂工廠，諸多苛擾，甚至捐及方外，殊屬不成事體，着各該督撫，飭令地方官，凡有大小寺二院，及一切僧衆產業，一律由地方官保護，不准刁紳蠹役，藉端滋擾，至地方政要，亦不得勒捐廟產，以端政體，欽此。

自此諭頒後，各省提寺產之風，遂告平息。」
清朝是人治時代，虛雲老和尚託政要擺平寺產佔用之糾紛當時可行，現在是法治時代以法替代人為宜。

建言二：廣結善緣。

香光寺因循佛教傳統成為跨地區性佛教活動，成為全國性的，對於當地民衆接觸，參與社區活動有多少？我們不得而知，五村十三庄民衆皈依香光寺法師有多少？從此次民衆粗暴抗爭寺方法師應心知肚明，我們在此提廣結善緣化解困境成功之例作為建言。

憨山德清以廣結善緣方式成功完成了佛教事業，據江燦騰先生在
其著作《晚明憨山德清中興曹溪祖庭——及其周邊問題》文中分析，
與本題有關者如下：

(一)對一般社會大眾作法。

1. 茶庵和修路。

2. 地方掩骸與祈雨。

(二)對一般儒生（地方士紳）的作法。

1. 訪問和書信聯誼。

2. 料理喪事而聯誼。

3. 寄書信以聯誼。

4. 論道而聯誼。

佛教有寺產糾紛，基督教也有。基督教長老會教派馬偕牧師在艋舺（萬華）一帶創建教會被當地艋舺三大姓（黃、吳、林）反對，一八七六年第一座教堂在台北市貴陽街落成就被民眾拆除，次年一八七七年四月八日剛完成就被數百名當地民眾爬上屋頂，轉眼間把教會拆得片瓦不留。馬偕牧師只好搬進附近客棧。但馬偕牧師並不氣餒，仍然為民眾醫療服務，巧妙的是一邊拔牙，一邊為患者唱聖詩，說教義，作為心靈的撫慰。更善巧的手法是在艋舺教堂以哥德式尖塔的下方配置數座玲瓏寶塔，並把當年當地的三位秀才，以玲瓏寶塔稱作「三哲雄塔」，從此與教會對抗的人士也改信主。從此順利地在台北一帶

建了十二座教堂。

馬偕牧師吸收當地有力人士信主，釜底抽薪的辦法，佛教界人士可以作為借鏡。

建言三：為當地民眾講經說法。

香光寺法師大都大學畢業，素質頗高，七十年代曾在佛教會嘉義市支會長期開班授課，受到嘉義市教育界及知識份子歡迎，收效甚大，以此發心可以在五村十三庄農村講授佛教禮儀改革當地風俗，易道教祭拜方式為佛教。

憨山德清五十四歲（一五九九）見粵俗喜殺生，中元節更普遍殺牲祭祖先，牲積如薪，令其不忍，於是他為當地民眾作孟蘭盆會，講《孝衡鈔》，勸民眾是日齋僧，放生，用蔬祭。這些佛教儀式，收效不錯，從者甚眾，自後，凡喪祭大事，父母壽日，或祈禳，或拜懺，放生齋素（江燦騰先生文中言）。

中國宗教徒捨家宅改寺廟，捐土地奉獻寺廟所有，名為「觀音田」、「佛祖田」及「媽祖田」最多，前代祖先已將產權轉移，發心捐獻，後代子孫後悔，要求收回，全國此例甚多，於法不合，訴諸法院也都敗訴。香光寺既已擁有法人管理權資格，宜據法力爭，保護寺產，不可退却，但是過程要謙虛，慈悲，問題才容易解決。希望香光寺風波能立即平息，讓法師安心修道。

一九九七·二·廿三於台北市

介紹連載

《量理寶藏論詮釋》

近三十年台灣，藏傳佛教大德蒞臨宏化，飛騰絡繹，不絕旅途。叩其所宏所傳，不外灌頂，楊樹黃葉。系統大法，僅《次第廣論》，亦六十年前，中土譯師所移植開發，「仁波切」大德似未與聞。至藏傳精髓，更是未聞所欲聞，未見所欲見。知者皆慨嘆程序顛倒與無奈，終未見稍有改善動靜。寒風索衣，熱病求乳，苦無所得。幸有明性譯師於83年譯出藏傳因明第一部巨典《量理寶藏論》，彌補「窺豹者」缺憾。〈福田〉第100期曾刊〈欣見量理寶藏論中文本面世〉一文推崇。此論係薩迦四祖，藏傳因明奠基人，薩班慶喜幢（1182-1251）編著。

先是印度那爛陀寺最後一位住持，大班達釋迦吉祥賢（亦譯釋迦室利）於1204年至西藏，薩班隨其研究因明各論及《釋量論》，校正舊譯本，並在薩迦寺講授《釋量論》，進而編著此寶藏論。此論為藏傳因明必讀書，特點甚多，諸如：

一此論主要依據《釋量論》，又綜合參攷新因明其他各論。

二與《釋量論》被同等視為因明經典之作。

三轉變自十一世紀，以桑朴寺為中心，重視《量決定論》（量決擇論）為學習因明方向。至十五世紀，桑朴寺亦改習《釋量論》。

四對於十三世紀前，藏傳因明多有料簡批判。

五由此論為標範，打破固守傳統，建立自由論證學風。

此論共十一章（品），前七章抉擇所知正反二面。後四章確定能知量之自性。因中土人士素少此方面思惟概念，知識學涵養，研讀不易。今承明性法師將其《詮釋》，交〈福田〉發表。此於中土信可媲美烏申巴（正理師子）《釋正理寶藏大疏》。本刊鄭重推介，敬請讀者大德留心差意。提升中土似明似暗正理，置於另一光輝境地。

（為版面編排，下期起，刊在32頁。）

詳析所知之境 (一)

甲一、敘說論名：爲了知本論解說名相

爲了知本論解說名相。

乙一、譯名

梵文云：Pramana-yukta-nidhi

藏文云：chad ma rigs pa'i gter

中文云：量理寶藏論

乙二、禮讚

敬禮聖吉祥文殊師利菩薩

「聖」：即由惡罪之境地逐次超越謂之「聖」；或是從不淨地（七地以前）漸次超凡入聖（盡分凡夫與聖位）。

「吉祥」：捨離「煩惱之妄心」與「幻覺智」（即錯覺），以溫雅、柔和之態度，達成自他二利。圓滿二利之資糧謂「吉祥」。

「文殊師利菩薩」：又稱法王子，漢語意為孺童。孺童：指值十六歲之際，亦即謂第八地，住於第八地故，生於孺童位。如是以身口意三門清淨頂禮文殊師利殊勝尊。

甲二、敘說論義

敘述乙一、因相之各支，乙二、量理寶藏論之積極目的。

乙一、敘述因相之各支

因相之各支為：丙一、為了息災故讚誦，丙二、編作之誓願，為探
量理寶藏論之究竟因。

丙一、為了息災故讚誦

法眼廣垠觀照一切事，成就眾生賢善悲愍者，
擁具威權成辦佛法業，虔誠頂禮依怙上師尊。

頂禮共稱幢尊者（薩迦班智達之叔叔），薩班讚頌他之依止根本上
師，如上所述，文殊師利菩薩是我們共同歸依之故。「依怙上師：之根
本體性是文殊菩薩，其視根本上師共稱幢與文殊菩薩無分別。故本論著
作者，五體投地虔誠頂禮，頂禮致敬之意義具悲、智、力三者之殊勝法
，何故？

第一，具有智慧功德，盡如一切所知和盡所有觀照，具有法眼廣垠
無邊遍觀一切所知之真實相，如實觀照，以如寶智之觀照故。如此謂之
智慧眼，廣闊無邊之學識的智慧。

第二，具有慈悲功德：成辦一切眾生善業之慈悲者，引導眾生於暫
時三善道（無常故謂暫時）與究竟解脫道乃至獲得一切智之位。成辦眾
生之善業，以成就善業故，復三善道。究竟安樂謂「解脫道」或「一切
智」。三菩提種性（聲聞、緣覺、佛）亦是究竟安樂。「慈悲」：即佛
、菩薩憶念救度有情之心。

第三，具有權勢功德：以憶念所調伏有情之心，思惟作利眾生之法
業，本具無邊不可計數之勢力；喻如雖擁有悲智，若無能力成辦法業，





則唯是有情而無法利生。不具三種功德，則無法結合所度有情，成辦各種法業；如是擁具悲、智、力三者殊勝之聖者，與文殊師利菩薩無二體性之共稱幢尊者，虔誠頂禮。

智慧髻珠功德寶鬘之莊嚴，

讚誦陳那與法稱論師：猶如具德龍中王之喻說，非真實具龍相，祈使廣衍因明學。二師之加持攝集彼法（量理寶藏論），頂禮二祖師，讚頌宏揚因明，盡如轉輪聖王及具五種殊勝：

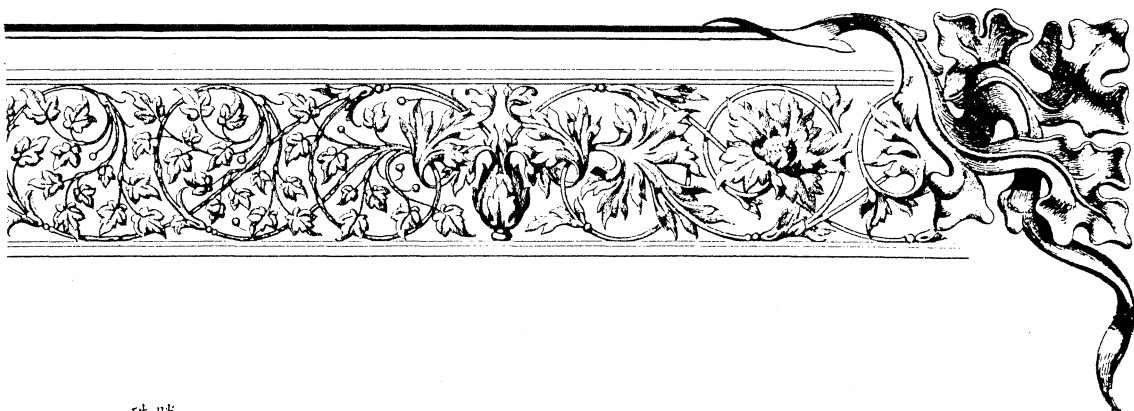
第一殊勝，智慧頂髻功德寶鬘為莊嚴，即量、理二自在之身為喻。

第二殊勝，本師釋迦牟尼佛表詮說「日光」，啟發諸有情之智慧之蓮花是有情身為緣。若以喻為緣，本師如日，有情之智慧如蓮花開。喻龍王於頂髻寶珠（彼之自性義之勢作）為莊嚴，陳那論師與法稱論師為頂髻智慧功德莊嚴者。

二諦融於一味空性如獅吼，

比喻之勢作（用），猶如舌能融成一味，亦如毒與藥二味融於一舌。義理之作用，猶如陳那、法稱二論師，具世俗與真義二諦，讚揚彼二殊勝法融於一體。

空性如獅吼，譬喻之作用：彼龍王之吟嘯，猶如獅子之吼，義理之作用：空性之宣揚。陳那、法稱二論師，以空性為主旨；究竟唯識宗之主張，由自空與他空之分析，屈於敘述他空之際。其能、所二空之空性，與中觀宗之空性相異。有情能作義（有所作義）之空性之宣說是第三



殊勝。

悲智正見敵辯外道不堪忍。

應用「喻」來述說：彼龍王實有可見，唯可現見即侵害他人，致使他人受恐懼。量論正法猶如龍王，致使其他外道不能忍受，凡人現見後亦難忍受。至於彼自性義之作用，陳那、法稱二論師之悲智光芒，致使詭辯之魔敵外道不堪忍受，所以陳那、法稱二論師所遍及之處，破害佛法教義者極為微少。此乃量論正法之映奪外道教義是第四殊勝。

照覺莊嚴大海具德龍中王，

譬喻：龍王居處於任何處，其處深廣無垠，色澤艷麗，莊嚴無比，故亦名莊嚴大海。若實義作用：陳那、法稱二論師明智之莊嚴，諸有情如海無量莊嚴者是第五殊勝。

如何以言辭之方式詮述？以三種殊勝法：

第一殊勝法：讚誦陳那、法稱二論師，設立彼智慧之髻珠；虔信與戒律等聖七財支之功德，猶如意寶珠之莊嚴。

第二殊勝法：能闡述二諦教義、十二分教，設立慈悲之體性。

第三殊勝法：究竟寶性之獅子吼（意之功德），其智與慈愛之光輝構成絢爛之體性，摧伏諸外道敵辯者。

雪域群山智者群星百千萬，吉祥共稱量論如蓮花勝開，
諸智不比日光照耀更甚而，無法明現量論之花蕊精義，

西藏為雪山之根源，以前（因明）智者如星群。他們對恩德法稱論師之七支量論（釋量論、量決定論、理一滴論、因論一滴論、闡相屬論、悟他論、淨理論）皆未啟其精要，雖然是時智者輩出，如蓮花群聚，虛空星群萬智者，然皆未啟量理之精要。即無法明現（量理）花蕊。共稱幢尊者之智慧如日光照射法稱論師七支量論旨義之精華，猶如蓮花之花蕊明現。

盡如法稱論師之旨趣，顯現慧眼妙善之覺照，
依存正知明識求淨義，悲憫慈愛眾生編述之。

薩班之智慧眼，盡其所能，極其明晰了悟法稱論師七支量論之究竟旨意，薩班慧眼（明現）善觀照了悟七支量理。

具慈悲之動念為殊勝三法之諸有情而宣述。①正知、明識：能了悟本論之智為正知；「明識」即明明白白的覺識。②求淨義：安住於本論之直接、間接所取義及能取識，並具任何善巧了達而不隨起嫉妒之有情，遍及正智正見慧者。③悲憫心：為欲救眾生，盡如本論了悟，具殊勝之法之有情悲愍心念，並非顯示自己功德耀於他人，而為有情的知真實義而著作。

丙二、量理寶藏論之究竟因——編作之誓願

自視清淨智的因明學諸學者，亦出現諸多邪思妄見，為駁斥彼妄見，以及抉擇量論清淨義故，著作此部論。



乙二、敘述量理寶藏論之積極目的

量理可分爲二：丙一、從所知抉擇正反二面。丙二、決定能知量之自性。

丙一、從所知抉擇正反二面

所知又分爲三：丁一、所知之境。丁二、能知之心識。丁三、彼心識覺知對境之方式。

因明文集(一)	240 元
因明文集(二)	240 元
古因明要解	240 元
因明大疏	240 元
因明句身初例	240 元
福田文集(一)	240 元
福田文集(二)	240 元
戒堂外錄	240 元
福州鼓山湧泉寺歷代住持禪師傳略	350 元
因明學研究	350 元
摩訶止觀	120 元

智者出版社流通 帳號 03994966

妙法蓮華經玄義試譯

(哭)

天台智者大師說
蘇榮焜語譯

原文 (卷第四下)

二用別名名者，卽是取別教之名，準望通教菩薩位也。別名者，卽是十信、三十心、十地之名也。鐵輪位於通義，卽是乾慧地伏忍也。三十心卽望性地柔順忍也。八人地見地卽是初歡喜地，得無生法忍也。故大品云：「須陀洹若智、若斷，皆是菩薩無生忍也。」薄地向果，向卽是離垢地，果卽是明地也。故大品云：「斯陀含智斷，是菩薩無生法忍也。」離欲地向果，向卽焰地，果卽離勝地。故大品云：「阿那含智斷，是菩薩無生法忍。」已辦地向果，向是現前地，果是遠行地。大品云：「阿羅漢智斷，是菩薩無生法忍。」辟支佛地卽是第八不動地，侵習氣也。大品云：「辟支佛地智斷，是菩薩無生法忍。」菩薩地卽是善慧地。十地當知如佛地佛地如前說。此佛與三藏佛亦同亦異，同八十年，同入真灰斷也。異者三藏因伏果斷，通佛因果俱斷。三藏一日三時照機，通佛卽俗而真，照不須入也。是則用別名

辨位，名異義同，猶屬通教位也。問，初地至七地對果，出何經論，答，經論非不對當，但高下不同，人師對之異。或用見地止對初地，如今所用。或向初取三地，併對初地。仁王明四地，併對初地，此難定判。但通教見地本是無間之道，不出觀證須陀洹，豈得初地斷見、乃至三地，或云四地耶。若斷別惑，不共二乘，此義有之。又或言六地斷結齊羅漢，或云七地，此難定執。前後兩果，經論對皆不定，中間可以意得，今以義推不可定執也。問，從七地八地觀常住破無明者，是何地位。答，此則非通，亦復非別。何者，通教始終不明觀常，何得中間而破無明。別教初心卽知常住，初地已能破無明，云何八地始破無明。此乃別接通意耳。問，大論三處明初焰，約別圓，皆取發真為初焰。通教何意取乾慧為初焰。答，別圓各逗一種根性，故用發真為初焰，通教為逗多種根性，所謂別圓入通故，含容取乾慧耳。若

鈍者，八人見地是初焰，利者，於乾慧即能斷結，故是初焰。問，利人應無十地，答，備有。以根利故，故不制位耳。問，別圓無利人耶，答雖有利鈍，以根性純故，但作一說，宜如此也。

大樹位者，別教位也。此為三；一出經論不同，二總明位，三別明位。此別教名義，理、惑、智、斷皆別。此正約因緣假名、恒沙佛法、如來藏理、常住涅槃、無量四諦而論位次。無量四諦尸有四種：有無量四諦不伏破塵沙，亦不伏破無明。有無量四諦傍伏破塵沙，不伏破無明。有無量四諦正伏破塵沙，亦伏無明。有無量四諦正伏破塵沙，亦伏破無明。云何無量不伏破塵沙，不伏破無明。若三藏伏道有十六諦觀，明障真之惑有無量種。此乃伏於見思，何關塵沙。例如外道分別世智，非伏見思。云何無量是傍伏破。若通教七地出假，分別藥病，此助滅界內，非正伏破。云何無量正伏破塵沙。此是別教分別內外四諦有無量種，即是伏破塵沙，亦伏無明，乃有破無明義。今從事得名，伏無明者為便也。云何無量伏破無明。若圓教三諦，俱照法界事理，無不明了，破自地無明伏上地無明。別教無量四諦，非前二非後一，正就恒沙佛法當名。然實通緣諸四諦。次第為論，不無傍正。初心緣諸無量發心誓願，初正以生滅四諦伏通見思，傍修三種。次正以無生破通見思，傍修兩種。次正以無量破內外塵沙。次正用無作伏無明。次正用無作破無明。既有如此無量階差，是故經論名數，斷伏高下，對諸法門多有不同。若華嚴明四十一地，謂三十心、十地、佛地。瓔珞明五十二位。仁王明五十一位。新金光明經但出十地、佛果。勝天王般若明十四忍。大品但明十地。涅槃明五行、十功德，約

義配位，似開三十心十地佛地，而文不出名。又十地論、攝大乘論、地持論，十住毘婆沙論大智度論並釋菩薩地位，而多少出沒不同。又斷伏高下亦異。對諸法門行位亦復殊別。所以然者，既明界內界外生法兩身。菩薩行位，如來方便、用四悉檀，化界內眾生，隨機利益，豈得定說。不廣尋經論，如無目諍日。今若明位數，須依瓔珞仁王。若明斷伏高下，須依大品三觀。若對法門，須依涅槃。用眾經意，共成初心觀教兩門，使分明耳。諸聖上位，非凡能測，豈可妄說。粗知大意者，為破行人增上慢心，又為銷經文引物悖向，不可偏執諍競是非也。

語 譯

三茲就三乘共位借用別教名位予以說明，亦即借用別教位與通教位對照而言者。按所謂的別教位，計有十信、三十心（十信、十行、十向）、十地等位。此中如就菩薩鐵輪位對照通教位言，即是乾慧地伏忍位。如就別教三十心位對照通教菩薩位言，即是性地柔順忍位。另通教八人地，見地等位即是別教初歡喜地，亦即與通教菩薩對照言為無生法忍位。故大品上說：「須陀洹若智、若斷，皆是菩薩無生忍也。」再通教薄地位有二向有二果，二向是別二垢地，二果是別三明地是。故大品上說：「斯陀含智斷，是菩薩無生法忍也。」通教離欲地亦有三向三果，三向是別四欲慧地，三果是別五難勝地。故大品上說：「阿那含含智斷，是菩薩無生法忍。」通教已辦地亦有四向四果。四向是別教六現前地，四果是別教七遠行地。故大品上說：「阿羅漢智斷是菩薩無生法忍」。通教辟支佛地是別教八不動地，而通教係

於此地侵損習氣。故大品上說：「辟支佛地智斷是菩薩無生法忍」。又通教菩薩地是別教九善慧地。通教十地佛地，此乃等同佛地，有關通教佛地含義已如上述。唯如就通教佛與三藏佛相較。其因果有同亦有異。先就同者言為同生閻浮提而現八十老比丘身，且同證偏真而共歸灰斷。又如就異者言三藏佛為伏惑行因，係屬因伏而果斷，而通教佛為扶習潤生，乃屬因果俱斷。另三藏佛一日三時除以實智外別須權智照機，唯通教佛為真俗相即，係住真理尤能常照世俗機。準此以觀，以上三乘共位借用別教部份，雖其併對之兩教名稱互有不同，唯其斷證之內容却無兩致，其不出通教義所攝可知。然則如問，有以別十地之前七地用對小乘四果者，未悉出自何經論所引者，其回答是，衡諸上述經論上所作之通別併對，並非失當。唯所對之教相既有高下不同，蓋亦難免人師各執一見，所判不一而已。舉例言之，地論師即以通教見地併對別初地，凡此詳如本文上述。他如地持論即以通教前三地併對別初地，再仁王疏以通教四地併對別初地。由此可知，有關以上兩教各有不同之比對，亦即頗多異論而難定判。唯於此所宜知者，所謂的通教見地乃屬於無間三味道，乃屬不出入觀斷見而證須陀洹果，那有忽用三地四地，乃至於四地斷見證果之理。唯如說其所斷者為界外別見，此既不共二乘而分多位，自另當別論。又古來有此異論，謂六地思盡與羅漢齋，或謂七地思盡與羅漢齋似此這般的併對，九難定執

可知。蓋此為以界外斷惑義，說界內斷惑事，可謂界內界外交涉以致經論對當不一，乃不可一概定判為宜。又問，所謂七地八地觀常住破無明一則，未悉此指通家之何行位而言，其回答是，須知上述七八地觀常住破無明之說，既不屬於通教之行位，亦不屬於別教之行位。何以言之，蓋通教菩薩始終不知觀常，那有所謂於通教位破無明之理，再別教菩薩於初心已知觀照常住，且於初地能破一品無明，又何以說至八地始破無明。由此可知，以上所陳者，乃指別接通菩薩之斷惑而言。再問，經核大智度論載，係將三教所斷之煩惱處稱之為初燄（註六），闕此如約別、圓二教言，謂別初地及圓初住位發真智斷無明為初燄，果爾，自不知何以大論將通教乾慧地稱之為初燄，其回答是：須知別圓二教只在調攝一種當教的根性，乃謂發真智斷無明者為初燄，唯通教機雜兼有多種根性在，亦即含蓋別圓入通之利根菩薩，乃含容通說而取乾慧地為初燄。由此可知，茲有通教鈍根菩薩，係以八人、見地位作為初燄，而通教利根菩薩以乾慧地即能斷惑故，即以此位作為初燄。又問，通教利根菩薩之修證是否無須歷經十地，其回答是，如依教門所列之名位且有之（註七）。唯如有通教菩薩利根者在，自不用制定十地位可知。又問別圓二教是否無利根菩薩在，其回答是，別圓二教雖兼有利鈍菩薩在，但此界外教只能約作淳辨位（註八），蓋非作此規定不可。

所謂的大樹位者，乃指別教位而言。關此得分三項予以說明。一說經論不同之依據，二總述別教之名位，三正釋別教名位之內容。茲先述別教名義之由來，要知所謂的別教云者計有理、惑、智、斷等與二乘不共的特徵（註九）。凡此等別皆援引因緣假名、恒沙佛法、如來藏理、常住涅槃及無量四諦等法而為辨位者（註十）。說到無量四諦又有四種四諦可言：即有無量四諦不伏破塵沙，亦不伏破無明。有無量四諦傍伏破塵沙，不伏破無明。有無量四諦正伏破塵沙，亦伏破無明。有無量四諦正伏破塵沙，亦伏破無明（註十二）。然則何謂無量四諦不伏破塵沙，不伏破無明？須知三藏菩薩之伏惑行修，固亦不出十六諦的行相觀，却在在顯示其無所斷之惑有無量種煩惱在。且三藏菩薩所伏者更不出界內見思惑，此與所謂的塵沙惑自然無關。何以言之，譬如一般外道固亦擁有分別世智，謂此不足於伏消見思惑可知。又何謂無量四諦傍伏破塵沙，不伏破無明？須知通教七地菩薩乃從空出假以化度衆生，以其能夠分別藥病之精確，其有助於斷滅界內惑固勿論矣，但不能正伏塵沙惑及破無明惑。又何謂無量四諦正伏破塵沙，亦伏破無明。須知斯為別教之所以分界內外四種無量四諦之旨趣所在。為此別教菩薩既一面觀照無量四諦理，從而伏破塵沙惑，且能伏無明惑，乃知別教位者已破無明。唯其如此，乃知別教係從界外事而稱名（註十一），再別教未顯圓理故且說未伏無明。又何謂無量四

諦既能正伏破塵沙，亦能伏破無明。須知由於圓教菩薩能觀圓融三諦俱照一切法界事理，乃謂此圓教能破自地無明，且亦能伏上地無明（註十二）。綜言之，衡諸別教所詮示之無量四諦，既不屬於前二教之藏、通四諦，亦不屬於後一教之圓教四諦，此正就恒沙佛法之義蘊而引申稱名者。然則如就別教菩薩所發弘誓及所緣之四種無量四諦，而約其行相觀之始終次第而論，宜有正傍雙輔之修觀次序。質言之，自別教菩薩初發菩薩心而起無量四弘誓願始，先則正修生滅四諦以伏三乘所共之見思惑，而後傍修其他三種四諦，再次正修無量無生滅四諦以破三乘所共之見思惑，而後傍修其他兩種四諦，又次正修無量四諦以破界內外塵沙惑，又次正修無作四諦以伏無明惑，嗣再正修無作四諦以正破根本無明（註十三）。準此以觀，祇以別教菩薩位具有上述無量位之差異，諸凡經論所載述之名教名數、其斷伏之高低、乃至該所比附之法門等在在有所不同。舉例言之，如華嚴經所明示之別教位共有四十一地，亦即謂三十心、十地、佛地。又本業璣經所明示之別教位亦有五十二位，而仁王經所明示之別教位則有五十一位。至若新翻金光明經但明十地佛地，而涅槃經則明五行十功德（註十四），此中如按其含義以分配名位，似可分為三十心、十地、佛地等位，唯涅槃經上予此名位則未詳及。另據十地論、攝大乘論、地持論、十住毘婆沙論、大智度論等，予菩薩名位皆有解說（註十五），但其解說

之名數，各有多少粗略之不同。不僅於此，予煩惱惑之斷伏高下有別，乃至所對之教門，尤多不一。其所以然者，要知聖教既明界內外、生法兩身菩薩之行位，且爲如來開方便以四悉檀饒益，咸使衆生隨機聞法得益而設，是以妙法妙說應當依學自不可以凡情定執才是，否則一旦不廣尋經論而有偏執，無異無目諍日一般。爲此，今如有初心行人欲知別教菩薩名數，（註十六）宜依瓔珞經及仁王經所立位數爲據，又欲知煩惱惑之斷伏高下，宜依大品經所載之三觀義爲據，至欲知所對之法門，宜依涅槃經之說法。唯有依照諸經之教示，斯初心行人始能成就觀教二門入道之正意，以臻於了了分明（註十七）。綜言之，大乘菩薩無上之行位，蓋非俗凡所能思量臆測，不可定執而妄說才好。至若作者之所以用此三經粗釋明位者，蓋爲勸誠大乘行人起增上慢心而礙道而已。而況經文爲諸佛菩薩方便赴緣之言，自不可一味空諍定執才是。

譯註

註一：經論中爲引界內機入界外教，乃借界外斷證明說界內斷證義。

註二：「大品云」偏學品。

註三：謂別斷界外見歡喜等之地名，併對通教界內見八人、見地而爲斷見初地義者。

註四：若用兩地斷見爲出入觀。若用不出入觀者即無兩地。又別見義長論三地、四地。通見義短論不出入觀。

註五：別惑爲通惑之對。乃指別教菩薩所斷之煩惱。

註六：智度論云，有人云乾慧爲初炎佛地爲後炎。有人云初歡喜地爲

初炎佛地爲後炎。有人云初發心爲初炎佛地爲後炎。如此解釋不同者，恐此是諸大論師釋滿宗教門，三教明位不同。又三處言指三教所斷位，非謂文處。

註七：據教意不關人利鈍。

註八：若利鈍兼明則有地住以前能發眞者可知。

註九：按別教次位名義，且寄理惑智斷四法皆別釋之，常途寄八別以釋。

註十：文中因緣假名對中論四句，恒沙佛法從教意，如來藏等簡藏通但空，常住涅槃簡異灰斷，無量四諦願行所依，亦當理也。

註十一：以教從界外事彰，未能顯理無破無明義。

註十二：以達理具十界法融照事理，絕能所念彰得破無明。

註十三：文中所言初心緣諸無量薄地發心，正以生滅十信，正以無生十住，正以無量十行，正用無作伏無明十廻向，正用無作破無明十地也。

註十四：大經第十一至第十八卷宣說五行，從第二十一初至第二十六說十功德。開善云，五行據淺，十德據深。五行始於聞經終於初地，十德始於初地終金剛心。

註十五：釋籤云：十地唯釋華嚴十地品，攝大乘第七亦單明歡喜等十地而已，地持中明種性等六位，十住婆沙初文但明十地。

註十六：明今家用意，旨在成就初心行人入道正意。

註十七：瓔珞仁王當教，大品涅槃當觀。

三國時代譯出的初期大乘經典

(一)

靜谷正雄著
依 觀譯

支謙譯的《無量門微密持經》有東晉·佛陀跋陀羅譯《出生無量門持經》等諸多異譯及異本（註1）。就特定的持（陀羅尼）之專經而言，本經是最早於中國譯出的經典，在陀羅尼思想上，是重要的文獻。本經所記的是佛在維耶離之大樹精舍（大林精舍重閣講堂——東晉譯）說的法。即佛命令目連集合三千大千世界之聲聞比丘，因而有四十萬比丘（三百萬，東晉譯）來集。佛又命令敬首（文殊）、闍音（觀音）、慈氏（彌勒）等十位菩薩集合十方無數佛國之菩薩，因而有八百億之一生補處菩薩、三百億之得無生法忍菩薩、百億之不退轉菩薩、六百億之信解菩薩來集。

進而舍利弗問佛有關菩薩之清淨無量慧地，佛即為舍利弗說無量門微密持。其次，佛又揭示三種疾得此陀羅尼的四法行，其中強調厭離愛欲與阿蘭若住，並勸勉書寫、受持、讀誦此經。接著又揭受持此陀羅尼的菩薩所得的四德。四德中的第三，是「疾除行蓋」，東晉譯記為「惡罪業障疾得清淨」，故此德係表除罪功德（註2）。佛進而又告訴舍利弗：往昔有寶首瞿王如來，於欲入滅時，光秉轉輪聖王之

太子無念德首，從佛聞無量門微密持而出家奉行，又有長者子月行（月幢，東晉譯），從無念德首聞此陀羅尼，願樂（隨喜，東晉譯），因隨喜之功德，爾後成佛，為銳光（燃燈）佛。而彼太子無念德首，乃今西方無量壽佛（註3），而聞此法門隨喜者，皆得除四十萬劫生死之行（東晉譯生死之罪）。僅此隨喜功德，即能立不退轉地，必定成佛，因此，書寫、受持、讀誦、修行者之福為不可說。進而經文又說雪山中八大神視護行此陀羅尼者，以及令八大神現前之方法，又說欲行天八菩薩恭敬行者。最後，說本經名為「無量門微密之持」或「成道降魔得一切智」。

本經與《維摩經》一樣，說處都是在維耶離。而命令目連集合四十萬比丘，命十位大菩薩集合十方無數佛國諸菩薩，形成此一大集會，應是本經成立時期之趨勢。十大菩薩中，文殊、觀音、彌勒之外，也加入了像衆（香）手（香象，東晉譯）這樣的阿闍佛之後繼者，而且預會的菩薩也被分類為一生補處、得無生法忍、不退轉、信解等種類，其數量非常驚人。在《小品般若》中，是以得無生法忍為不退轉

菩薩之相，因此，前文所作的分類，是比《小品》還要進步的。綜合此上諸點而論，本經成立於《小品》以後，應是在初期大乘佛教確立之時期，即西元一五〇—二百年頃。

本經雖是最早強調特定陀羅尼功德的經典，但從揭示以滅罪作為功德看來，其成立並不很古。至於本經的成立地，從以雪山中神為守護八大神、揭示聞持陀羅尼之功德、言及燃燈佛及西方阿彌陀佛的本生看來，成立地應是在西北印度。

支謙譯《慧印三昧經》一卷，其異譯有劉宋失譯《如來智印經》等（註4）。本經是佛在王舍城靈鷲山所說。即釋尊入慧印三昧，十方佛國無數一生補處菩薩被派遣至釋尊之前（此類似《兜沙經》）。舍利弗問文殊何以不見佛身。文殊要舍利弗入三昧推索。舍利弗遂入三昧求佛身，亦不得見。文殊告訴舍利弗，佛不久從三昧出。釋尊從三昧出，告訴舍利弗：佛所到處乃阿羅漢、辟支佛所不能知，接著說佛身百六十二事的說法（般若式的佛身論）。即佛身不能依想而見知，應視如影、水中月、幻、虛空。不能以相好之想見佛，如須菩提之見佛才是見佛（此係以漢譯《增一阿含》等所出的佛自三十三天下降，優填王為佛造像的傳說為背景）。所謂慧印三昧，即指觀佛身之百六十二事。

本經旨在弘通慧印三昧（可說是空觀性的佛身觀），與《般舟三昧經》是一脈相連的。經中說當晝夜行此三昧，又說行此三昧者罪蓋

悉除（註5），並揭示滅罪之德。也強調書寫的功德。進而以偈頌的方式說往昔於燃燈佛之後八十億劫，有光明佛，為一切人說此三昧，時有慧上轉輪聖王從光明佛處聞此三昧，捨位出家在山中行此三昧。此慧上王正是阿彌陀佛，而王之千子，即賢劫千佛。

其次，經文又敘述瓶沙王之第一夫人拔陀斯利（即阿闍世之母），誓願受持此三昧，誓願擁護受持此三昧的比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷。王宮八千采女、國中六萬優婆夷發菩薩意，誓願學此三昧。時，佛微笑，口出種種光明，光照無數佛國後入佛頂中。拔陀斯利問佛何故而微笑，佛以偈答之如次：往昔福明佛出世時，有慧剛轉輪聖王，王有夫人二人，一名月明，彼慧剛轉輪聖王從佛聞慧印三昧法門修之，今為阿閼佛，而王之夫人亦生阿閼佛國，以護持法之功德，壽終後成為男子，生須呵摩提（極樂），見阿彌陀佛。如是，以拔陀斯利為首的王宮八千采女、摩竭國六萬優婆夷，依法欲滅盡之惡世，護持佛法之功德，壽終之後，得三十二相，坐蓮華上，到阿彌陀佛前。信解此慧印三昧之福甚大，恭敬護持此經者，疾速成佛。

其次，彌勒登場問，有關佛菩薩之行，接著是可意王（喜王）菩薩、文殊師利菩薩及六十賢者登場。佛為彼等說法之相貌，以般若式的解說揭示無作、不可得、不可盡、無所起、無所滅、無心、無念、無二、平等、無所住、泥洹。如上所揭，本經主要是在揭示慧印三昧、法的定義及建立般若空之思想。菩薩方面，有文殊及文殊系的喜王

登場，角色雖不是很重要，但也扮演相當吃重的任務。「陀羅尼」出現了幾次，也有「無生法忍」（註6.）及「僧那僧涅」（註7.）。沒有言及「大乘」，但提及「方等經」（註8.），在宋譯中，則譯為「大乘」（註9.），因此，作者應知「大乘」一語，且以之為「方等經」。又說滅罪功德（註10.），如此的滅罪思想，在後漢譯出的經典，並不明顯。尤其不只是提到阿彌陀信仰，更言及了阿閼佛信仰，謂生於阿閼佛國之女人，於壽終後，成為男子，生於阿彌陀佛國（註11.），這種宗教的融合，是後漢佛典所無所新景象。此中亦言及《阿閼佛國經》既有的賢劫千佛（註12.）。綜合以上諸點，可以認為本經的成立係稍遲於後漢代的經典。

本經的成立年代，從譯出年代及內容而觀，應是在西元一五〇～二百年之間。其成立地，從它的宗教融合而觀，很可能是在西北印度。而作為極樂之音譯的須阿摩提，應是犍陀羅語形之音譯（註13.）。

支謙譯《私呵昧經》一經，係記載誓心（逝心）長者子私呵昧（Simhamati），率五百弟子訪王舍城竹園，五百弟子見佛端正無比，乃論議佛依何行之功德而得此相。佛為說起「菩薩意」之六事，起菩薩意者所得之六意喜、得身意之休息之六事、起菩薩意者所作之六事行、疾得無生法忍之六事行、已得無生法忍而得一切智之六事、一切智如來所住之六法、如來滅度時的六法、阿羅漢辟支佛所不及的如來滅後六功德等等。

其次，私呵昧誓作法器，願佛為作授記。受記已，私呵昧心生歡喜，上虛空百四十丈，見此大變化之五百弟子，亦發菩薩心，願佛授記。佛微笑，口出光明，光照無數佛國，後入佛頂，阿難問佛微笑之緣由，佛說彼等未來皆得作佛，名蓮花上佛。接著，阿難問本經之經名，佛答經名為「菩薩道樹經」，猶如由芽生莖節枝葉花實，依本經，初發意菩薩得喜，得身意休息，得六度方便之德，得無生法忍，具足一切智，轉法輪，乃至滅度，分布舍利。

此上為全經之大概。經中雖說及「無生法忍」，但不言「大乘」，也沒有「陀羅尼」，否定二乘的態度也不明確。雖揭示了種種的六事法，然其內容極為素樸。「初發意菩薩」一語只出現一次，即在卷末（註14.），但有數次言及「起菩薩意」，同是支謙所譯的《無量門微密持經》中的「發起無上正真之道」（註15.）的表現不見有之。又，使用了「應儀」（阿羅漢）、「各佛」（辟支佛）之語（註16.），沒有用「聲聞」。這樣的語例，在「原始大乘」的《阿彌陀經》中可以看到，因此，很可能本經原始資料中的某一部分，是成立於原始大乘時期。重視授記這一點，也是原始大乘以來的流風。但是，本經原典形成現之形態，應是在西元一五〇～二百年間。所以如此推定，理由之一是言及了佛像。在佛為五百弟子所說的偈頌中，提及見佛形像，諸菩薩歡喜，佛常在，為一切作安樂（註17.）。此與本書二四一頁中提及的摩突羅出土的像銘「為一切衆生之利益安樂」是相應的。

另一個理由是：在此偈之稍後，揭出上生兜率、往生極樂、往生阿閼淨土二偈（註18），而這是後漢譯的經典所沒有的。因此，本經是般若大乘時期的作品，換句話說，是成立於「初期大乘」確立期。如本經的異名「菩薩道樹」所示，係一部以佛果為標的，旨在贊美菩薩的經典，其「原始大乘」的立場還很強烈的保留著。至於其成立地，從亦包含有彌勒信仰這種宗教融合看來，應與《慧印三昧經》同樣，是在西北印度。

（待續）

註

1. 包括本經，漢譯有九本現存，也有中亞出土的寫本。也有西藏譯（影印西藏大藏經第十一卷及第三十二卷）。
2. 大正十九·六八一下。同上，六八四上（東晉譯）。
3. 大正十九·六八一下、六八二上。
4. 藏譯現存（影印西藏大藏經第三十二卷）。
5. 大正十五·四六二下。
6. 大正十五·四六三上。
7. 大正十五·四六六上。
8. 大正十五·四六五上。
9. 大正十五·四七二中。
10. 大正十五·四六二下、四六三上。
11. 大正十五·四六五上。
12. 大正十五·四六四中。
13. 藤田宏達《原始淨土思想の研究》二四三頁。
14. 大正十四·八一三下。
15. 大正十九·六八二中。
16. 大正十四·八一〇下、八一二上。
17. 大正十四·八一三上。
18. 大正十四·八一三上、中。

現比二量皆因明

問：現比二量，可以智為體耶？進云，「現比無智言」。付之。現比即以現比二量智為體，何云無智耶？

大疏上卷云：「四問，立破有言智，可是因明，現比無智言，應非因明。」

答：見因亦明，見因證明。自證亦因，故皆因明。」

明燈抄本云：「現比無智言者，體非是言，故名無言。不能親生敵證智故，名為無智。雖體是智，不起他智，故云無智。」

又本云：「此有二說，一云，『見因亦明』等者，約三分解。見者見分，由能為境，牽生自證，故名為因。見體了別，名之為明。因即明故，持業釋也。」

邑記亦有二釋，雖然約三分解，非此要故，不記。

（大疏抄12）

走過學佛之路

(七)

何世亮



七、吃齋念佛

秀珍是位賢妻良母型的中年婦人，平時不僅將家事料理得井井有條，偶而也會幫助丈夫招攬生意，秀珍的夫婿叫林福全，做人也很豪爽，他們夫婦合開一間禮品店，由於待人接物得體，所以生意一向都很興隆。

也許是家庭生活美滿的關係，秀珍常有一種無常的感覺，深怕有什麼意外的災禍會突然降臨這個家庭，因此在很自然的情況之下，她開始學習吃齋念佛，祈望藉著佛教的形式來保佑全家的平安。

每天忙完家事之後，秀珍就跪在佛菩薩的面前，虔誠地念誦阿彌

陀佛，這樣幾年的修持下來，她的家庭確實很平安，而且自己的內心也逐漸平靜。

久而久之，秀珍對佛教的信仰就更加虔誠，偶而也跑到遠地去參加法會，或者與道友們一同去參加朝山，或者到外地去聽法師演講，逐漸把家事放在一旁。

其夫婿林先生表面上是一個大男人主義，私底下却是一個唯太太的話是從的人，所以秀珍喜歡怎麼樣就怎麼樣，也沒有特別予以干涉，但是店裏的生意有時候忙不過來，林先生總是向太太抱怨，秀珍最後就說：「不然你找個人來幫忙吧！」

× × ×

美香是一位美麗的寡婦，年齡四十歲，一年前丈夫因車禍而去世，遺有一個女兒，今年十歲，是小學四年級的學生。

美香有一副潔白的膚色，容貌雖然說不上傾國天色，但是却十分迷人，笑起來真叫男人神魂顛倒，她喜歡穿著黑白色的衣裳，一股清新脫俗的模樣，真是人見人愛。

在偶然的機會，美香來到了林先生的禮品店，看到林先生忙碌的樣子，就問說：「這麼一間大的商店，為什麼只有你一個人在照顧呢？」

林先生無奈的說：「因為內人最近較忙，只好由我一個人來照顧了，真想找一個人來幫忙啊！」

美香有意無意地說：「我最近也正想換工作呢！」

「真的？你想換工作？如果妳有興趣的話，不妨來我店裏幫忙。」林先生看到美香成熟又美麗的身材，心裏感到很高興，現在知道她想找份工作，自然提出了這樣的建議。

美香看到老板的為人很親切，工作的環境也很高雅，就答應了下來，於是彼此協商工作的時間與待遇，說明下個月初開始上班。

下班後，林先生將這件事告訴太太秀珍，秀珍也沒有任何反應，只說：「由你自己決定吧！」於是轉個頭又去佛堂念佛了。

× × ×

「不行！這是罪過！」每當晚上林先生轉過身來想抱抱太太時，秀珍總是加以婉拒，有時還予責罵。

「唉！這是正常的事嘛！我們又不是和尚尼姑，有什麼罪過呢？」近五十歲的林先生，依然有性生活方面的需要，他真不懂信佛的人為什麼會有這樣奇怪的觀念呢？

「我時常勸你，要多花點時間在禮佛上，你自然會清心寡欲，可以增長福慧，家庭也比較平安。」秀珍除了拒絕丈夫的要求之外，也乘機勸丈夫吃齋念佛。

林先生自從太太一心禮佛之後，也漸漸地斷了欲念，久而久之也習慣於這種清教徒的生活，但是自從美香來到店裏上班之後，林先生的欲念無形中又被點燃，尤其知道美香是一位寡婦之後。

美香在店裏的前一年，林先生一直保持風度，「發乎情，止乎禮」，並沒有特別逾矩的行為發生，只是本來應該休假的日子，林先生總是認真地留在店裏，與美香一同照顧生意。

秀珍偶而也來店裏走走，看不出有什麼不對的氣氛，何況她相信自己丈夫的操守，所以她就放心的跟道友們一同去朝山拜佛。

× × ×

「小心啊！」有一天打烊之後，美香爬到高架上調整禮品的擺設，林先生看到她站得那麼高，不覺要她留意。

「不要緊！謝謝你！」話還沒說完，只見美香突然往下滑落，林先生立刻衝上前去抱住她，以免跌落在地板上，由於林先生平時就對美香很有好感，所以當他抱著美香倒下的身體時，興奮得竟然忘了鬆手。

美香是個聰明型的女子，近一年來，何嘗不知道老板對她有意思，只是人家有妻室，她不想破壞人家的家庭，其實她也不喜歡過著孤獨的人生，畢竟她還年輕，還等待著第二春的來臨。

當林老板有意無意地緊抱她不放時，一股熱烈的溫暖流過她全身，她並沒有立刻推却，只是含情而柔順地靠在他身上。

「不要！不要！」當林老板俯身要親吻她的時候，美香只是反應式地呼喊，身體並沒有強烈的推拒，這種半推半就的輕微動作，反而拉近了他們的距離，一陣溫馨的擁抱之後，彼此都覺得需要對方，把

「妨害家庭」的觀念拋之腦後。

往後林先生有規律的生活開始有了變化，有時候也有晚歸的現象，「福全！你最近怎麼啦？為什麼常常晚回家？」秀珍近來也發現丈夫在夜裏也不再糾纏她。

「沒什麼啦！最近有朋友來，大家到餐廳吃飯。」林先生鎮定的編個故事瞞著太太。

「你不會是跟美香有曖昧的關係吧？」秀珍直覺地發問。

「你想到那裏去了？人家是寡婦，不要壞了她的名聲。」林先生心驚地回答。

「就是寡婦才危險！」從林先生驚嚇的態度，秀珍似乎找到了肯定的答案。

× × ×

某天的夜晚，秀珍在家等待丈夫的歸來，左等右等，內心實在不是滋味，於是就載著女兒到美香的住處，母女兩人在美香家前的對街看守著，她肯定丈夫一定在裏面。

果然不出所料，接近十一點的時候，美香穿著睡衣站在門口，很親熱的與林先生道別，正當林先生滿懷高興地想開車回家時，却意外地發現秀珍母女站在車旁。

「啊！」林先生嚇了一跳，跟本不用再解釋，秀珍母女一言不發地調頭離去，留下了不知所措的林先生。

秀珍辭退了美香，林先生也自知不對，夫妻又回復了往常的生活，但在感情上却有一道很深的隔閡。

「這是我誠心念佛，清心寡欲的下場嗎？」秀珍開始對佛法的道理產生了懷疑。

× × ×

秀珍來到了佛寺，她向師父說明了整個事情發生的經過，最後感嘆的說：「像我這樣虔誠地吃齋念佛，為什麼還會發生這種罪過的事呢？」

師父回答說：「學佛不僅僅是吃齋念佛而已，而是應該學會調整自己的生活。」

秀珍說：「難道我清心寡欲也是一種錯誤嗎？」

師父說：「清心寡欲本身並沒有錯誤，但是你們是在家居士，必須細心地觀察對方的情緒反應。」

秀珍說：「難道我應該放任丈夫的所作所為嗎？」

「不是這樣！要知道人世間的夫妻也是因緣際會，緣份一盡則各奔東西，不要再掛意這件事，應該原諒對方的過失，妳才能有進一步的領悟。」師父微笑地說著。

走出了寺廟，迎面吹來一陣涼風，秀珍的心裏有如放下了一個重擔，「對於夫妻間的情感，也不能過於執著吧！」她似乎已經找到了一個新的人生出發點。

讀廣欽老和尚行持語錄有感

柯鴻章

廣老自從於民國七十五年圓寂至今已有一十個年頭，惟我相信於

老和尚生前曾經見過面，或皈依他老人家，或聽過他的開示，甚至於受過他的法乳之恩者，一定不因時間之久遠而有一絲的或忘淡情，這除了因為他老人家生前修持得力，超凡入聖所引發的攝受力及功德力讓人懷念感動外，於其死後從他的事蹟及行持語錄中所看到聽到而猛然有醒或為其平凡樸實的開示智慧之語所感動而思慕其人，均令人無限地佑思、效法，所謂一代高僧之風範是長存於天地間的。本人於他老人家生前忝為皈依弟子，不能於當時真確地把握去請求開示，只能於死後從他老人家之傳略、雲水記、事蹟及行持語錄中窺見其一生行誼，修持言行，以做為我們後代佛教徒效法模仿，跟隨其足跡，以免

於流於狂放妄亂，或自甘墮落之危險。

綜觀廣老的一生行誼及事略，他老人家出生時並無顯赫之家世，亦無任何不凡的預兆，更無驚世不俗的表徵，他出生在一个貧寒的家庭，童年生活坎坷，父母於早年相繼過世，為了生活，遠赴南洋做苦工，並且為了推車不慎，差一點被巨大的木頭壓死，後又感染霍亂，幾度死裏再生，致使他深感世事無常，決志出家修行以了生死。

但是出家容易，修行却難，修行雖難，而發心修行更難，由於似乎是宿慧使然，他老人家竟能夠選擇以苦行的方式來培養福德，所以自轉塵上人座下披剃後，他自我約束實行日中一食，樹下一宿之頭陀行，並且負責承天寺內大眾之起居飲食、賤役粗活等工作，這包括運

材挑水，灑掃洗廁以及大殿內之清理、並打板醒眾共修，這其間爲了一次因睡過頭而延遲五分鐘打板時間，使他深覺對不起大眾而決意於睡眠上產生戒慎警懼之心，自然而然地養成「不倒單」的基礎，這種律已甚嚴之精神以及克苦自制之決心，正是修行者勇猛精進的典範。

後來廣公於四十二歲時在龍山寺的精進佛七中，得證念佛三昧後前往慈壽禪寺受戒歸來，決志潛修，使孤身進入承天寺後山之清源山洞坐禪，這其間由於廣公禪定功深，德行日增，致使猛虎皈依，人猿送食，尤其入定四月，弘公三彈之神蹟；更是傳遍遐邇，這是廣公入聖智證之階段，其間經過有十三個年頭。

廣公於五十五歲出山後，已練得一身毀譽得失不爲所動的心境，故對於外境之種種不適或待人處事，和眾相處時均已然了了分明，泯然無一絲毫之分別動念之執，由於內證的深刻體驗及種種因緣的策發，他老人家開始進入一個救人渡世的菩薩行願階段，這一段時期最主要的是自民國三十六年渡海來台後的種種行持，其間自三十九年的台北法華寺超渡日本亡靈，保寺安寧至創建台北土城之道場即（現今之廣明寺）、及廣照寺、承天寺到後來至高雄六龜之妙通寺等，以及隨緣廣接十方信眾，所受到之敬仰、感動以及自然地出現種種神蹟、或出廣長舌，說法破迷啓悟之事蹟真是數之不盡，而且冥陽兩渡、廣及六道，在現今衆生障深慧淺、頑冥不堪的環境下，能如他老人家之度

生精神者，可謂古來第一人。

從上述廣老的一生大略行誼中以及他的行持語錄中，我個人認爲其最大之得力處在於修苦行與念佛二者，而這二者事實上正是現代的佛教，不論在家出家，所應極力去追求的，因爲修苦行正可以對治現代人好攀緣及散亂的心，念佛則是不論行住坐臥皆可，而且又可借助佛力求生西方，以了生死，功小而力大，於此末法時期最適合我們來效法模仿的修行方法。以下僅就廣老語錄中有關這二者之開示略加敘述心得。

許多佛教徒或一般社會大眾對於一些出家衆吃不好、穿不好、住不好、睡不好乃至如佛陀一樣的到處托鉢之行經一律稱爲修苦行，這種苦行其實只是一種形式，表面的功夫，真正修苦行是修心的問題，那是一種恒久的訓練，要訓練到自自然然地對事不起分別，然後便能脫胎換骨，智慧之開啓由此而生，拿世間法而言，這叫從相對入於絕對，從佛法而言，叫做由世俗諦入勝義諦，拿禪宗而言，修苦行可比喻爲參話頭，他的目的就是要藉著修苦行的工夫來消除過去久遠以來的習氣及留存在八識田中的惡種子，這是消除業障最好的法子，而且在世間中修比到深山去修或靠觀想的力量來修得力更大，一旦這種苦行修成功消業障開智慧後再入世間度衆生，其方法善巧性及恒不退轉性就很堅固，因爲終究他是從世間之事物上修練來的，所以才有如此

深刻觀照世間及入一切衆生心的功夫啊！

廣老的修苦行就是要在世事當中來磨練自己到不起分別執著的心境，這從他早年感受世事無常及在承天寺擔任苦役練得不倒單之功夫可見一斑，所以他老人家的行持語錄有關修苦行之問題時，並沒有講一堆大道理或舉很多例子，他直接了當的說：「何謂修苦行？乃一切都不計較，日常生活不起分別」。這「一切」即是包括一切世間法，這都不計較，不起分別就是苦行，為什麼？因為衆生長久以來就是在分別的習氣中生活的，一下子面對這麼多紛亂的世事要不起分別，甚至受辱受怨，那真是一件苦事，所以廣老說：「修苦行不是簡單的，修苦行即是在洗頭腦，換種子」，又說「修苦行是修心」，既是修心就要知道衆生之苦在於執有我身，以為身是玩的，致使身心俱疲，不得解脫，故要修心就先捨身而捨身就是要修苦行，因此他老人家又說：「修苦行，要訓練及是否能捨身……捨身是什麼？就是粗衣淡飯，穿是三件衣，沒有說要穿好的，每一樣捨離，每一樣都不能和社會相比，這才是修行。」那麼什麼是粗衣淡飯以及行住坐臥如何修呢？老和尚說：「什麼是粗衣淡飯？不是不吃飯，而是吃得飽不吃好，穿得暖能遮身，不是穿得好。睡足有精神就好，不要貪睡」，又說：「不去貪它，著它，只要過得去就好了……不去分別好吃，不好吃」，在練不倒單方面，因為不是每個人都能練成，所以他說：「練不倒單要有

善根，不是簡單的，沒有說要用什麼辦法，怎樣去練習，對治，這樣就有執著，……有善根的人有心去修，在行之中有一正念，自然而成的。」，從上述有關老和尚對修行的開示語錄中，我們知道，他老人家是很重視苦行的，而他這種苦行的方法入手處即是凡事不執著，不起分別，久而久之自然地達到純熟的境地後，內心便進入一種清靜的正念相繼的光明，而且時刻保持在一種安靜的狀態中，追究來說，其實這是一種心地法門，這種心地法門的特色不在於時刻的觀照自心，而是藉境（事）練心而來的，因為是藉境練心，所以面對外塵境界，不易動搖，心定如山，但却又不捨世間事，隨緣之悲，時然顯現，又由於不貪著一切世間法，福德自然培養深厚，因此，福慧二者均可得，這是修苦行所得的結果，是令人讚嘆的。

淨土法門在佛教進入所謂的末法時期，依照經典記載，將被大力地提倡，這其中又以持名稱念阿彌陀佛力求往生西方極樂世界之法門為最稱機，而廣老生於此時此地，以及自稱於民國二十二年在鼓山寺精進佛七時，因念佛心專，實然「南無阿彌陀佛」之佛號聲盤繞於盡虛空、遍法界，於行住坐臥二六時中，竟全融於南無阿彌陀佛號聲中，持續達三個月之久，這種念佛體驗由於時間持續不斷，故可稱為證念佛三昧，也就是說因念佛而入一心不亂之定境。由於這種念佛經驗，雖然廣老後來入山修禪，甚至參臨濟禪而開悟，但沒有前面的修苦

行，念佛三昧力等功夫，就沒有廣老一生偉大的渡眾行誼，這是不否認的，而且廣老深知眾生心性，要如他老人家這種修行的功夫是不易辦到的，所以他一生教人修行方法就只有「老實念佛」四個字。不過，綜觀他老人家一生修持經過，不論是苦行、念佛、修禪，都因此而入甚深定境，以此來引發智慧，所以他教人念佛的方法也是希望藉持名念佛的功夫來入一心不亂之定境而往生西方的，比如他說：「打佛七是要度眾生往極樂世界，娑婆世界有生有滅，西方的境界是不生不滅……，如念到一心，無色相的，則十方國土皆到。此是不生不滅。念佛才有寄託，念佛即心心不離佛，念得清清楚楚，聽的明明白白，要字字清楚，用心想，用耳聽，用口念，要攝心專注佛號，萬緣放下，要依此音聲，才能一心。」又說：「念佛若沒正念則想東想西，嘴念心向外。有願則會專心，沒心怎麼念佛？」，對於西方極樂世界在那裡，他的看法是：「我們要深信有個西方極樂世界，有位大慈大悲的阿彌陀佛，具足信願行，隨時念佛。臨命終時，我們有正念、能念佛，阿彌陀佛即來接我們，又說：「西方在那裡？在自己的心，心中無事無煩惱就是西方。」綜合上述，他老人家既承認有個西方極樂世界，又強調要信願行具足，且要於臨終時有正念念佛，才能蒙佛接引，但是念佛總不能脫離世間而妄想求生西方來逃避的心理，所以他也不忘提醒西方就在自己的心，所謂心淨則國土淨，可見其善巧悲心，對於念佛的方法，則是採持名念佛，及因聲得渡的法門，就是口念、可聽、心想，專注念佛音聲而入一心之境界。這又是非常契機的行

門。

我經常把廣老的語錄、事蹟重新翻閱，發現他老人家所有的行持語錄，句句平實無奇，却又如此地句句珠璣，沒有任何一句葛藤語，真正是從自體證之心性中流露出來的，而且句句令人感動，發人深省，語重心長。這是因為他是真正從吃苦中修來的，所以他懂得珍惜所修得的一切，從而他也因此特別地提醒所有的修行人要堅固道心，要真正落實去修行，尤其他認為修苦行是入道的基礎，他語重心長的說：「現代人和以前人大不相同，以前的人道心十分，現在的人道心一分」，又說：「粗衣淡飯，修行當從此下手，而現在皆在考究吃的，穿的，整天在忙這些，本來是消業障，現在把福慧吃下去，業障也隨著到了」，事實上，他老人家這些話在今天不管是對在家眾也好，對出家眾亦然，都是一針見血的話，爲了整個佛教的慧命之延續，也爲了所有苦難之眾生，我們這些自稱是佛弟子的所有僧俗二眾，能不於聽聞他老人家的事蹟及語錄後猛然有醒，懺悔慚愧，誓願效法他的一生行持，踏著他走過的足跡勇往邁進，精進不已嗎？尤其，他老人家一生修行的過程，不論苦行、受戒、念佛、禪定、悟道、度眾，每一樣都無半點僥倖，都是真實的發心，發堅固之長遠道心的去修，這種精神除一面說明，他所示現的是從一個具足的凡夫到悟道證果的過程外，也一面說明對照地顯示現代佛教徒是如何地不知吃苦修行，而妄想悟道證果，而其最大的意義則是提供一個最佳的修行法則給我們去深思。

七喻託寄

日課法華隨筆

雲庵

也是智慧結晶。眞如「德人。」

我以無量無數方便，種種譬喻言辭，演說諸法。

「本文略按經中七喻。此七種人有七種增上慢心過失是：

一、顛倒求諸功德、二、聲聞一向決定增上慢心、三、大乘一向決定增上慢心、四、實無謂

有增上慢心、五、散亂增上慢心、六、實有功德增上慢心、七、實無功德增上慢心。

六構成六則人物爲主故事，單從文藝觀點，看其內容豐富，文字優美，也是膾炙人口的寓言，也是膾炙人口的寓言。

七種譬喻就是要對治七種的增上慢心，且容依次分述。

一、火宅喻

火宅喻大意，述說舊宅大院，忽然回祿，烈火熾燃，宅院中孩童嬉戲其間，玩性正濃，無知大火迫在眉睫危險。長者不得不用三種羊鹿牛車誘誑引導孩童奔出火宅。此爲對治「求人天勝妙境有漏果報」增上慢心者。人天乘根性，顛倒求諸功德，雖聞佛法，所求局限於現在樂或來生得善處果報。眼見衆生祇貪求一如火宅之有漏果報，爲令醒覺有漏果報境地危險，令離煩惱燃心，說此三界火宅喻。此中以偈頌強烈文字描述三界，一如朽宅：

「柱根摧朽，梁棟傾斜……屎尿臭處，不

譬喻，文句卷五上說：「譬者，比說也。故事，宗教文學。若進一層從佛法立場看，法

喻者，曉訓也。託此比彼，寄淺訓深。」（大華經所要闡述的本事是：「一切衆生，唯以

正34冊頁63中）自大論，譬喻有兩種：一種是佛乘得無上菩提，二乘是前方便。此一宗旨

假託，一種是事實。（見大論卷35、大正25冊，在方便品已強調說明至詳，爲要開展此方便

頁320中）乃至大經八種譬、大品十種，譬喻種品主題，所以要在後文採用譬喻故事。此固符

種，經論繁多，不勝枚舉。由譬喻功用宏大，合一般的看法。然千部論師世親菩薩作的《優

說理平易，故列爲十二種重要經體之一。至於婆提舍》更深一層的理解經中七喻功能，是爲

儒家孟子、道家莊子，雖都是擅長寓言譬喻能七種具足煩惱染性衆生，故說七種譬喻，對治

手。若與世尊相較，尙難等量齊觀。在佛言佛七種增上慢心。七種衆生是：

，最着者當屬以蓮華譬喻妙法，尤其經過《妙玄》法譬、總譬、別譬闡揚，更是精彩絕倫，四、有定人、五、無定人、六、集功德人、七、不集功

頌強烈文字描述三界，一如朽宅：

「柱根摧朽，梁棟傾斜……屎尿臭處，不

淨流溢……鬥爭搏掣，哇噓嗥吠，其舍恐

，如偈頌：

怖，變狀如是……夜叉惡鬼，食噉人肉：

……於後舍宅，忽然火起，四面一時，其燄

俱熾，棟梁椽柱，爆聲震裂……諸鬼神等

，揚聲大叫……周惶惶怖，不能自出。」

文字震撼性，促使貪著人間果報者，急流勇退

而求出離心。此即以三乘佛法為弄引，誘導行

人出離三界。

二、窮子喻

長者窮子喻，述說窮子離鄉背井五十年。

在外踟躕潦倒，四處流浪。一日，遊行到長者

住處附近，長者認出是失蹤兒子。窮子流浪習

性使然，自卑人格。長者巧遣二人，雇其幫傭

除糞。熟識一段時日，窮子不再畏縮。長者窮

子，心相體信，父子相認，窮子最後獲得可觀

家業。比喻為對治「聲聞自言我乘與如來乘，

等無差別」增上慢心者。聲聞根性人，不知前

所說三乘法是對治貪著人天果報者方便權說，

自認登極，所得三乘涅槃與如來所證涅槃相等

「我等內滅，自謂為足，唯了此事，更無

餘事。」

故不再追求無上菩提大涅槃果。為破佛教與哲

學書籍廣泛引證空洞理論，經文：

「今日世尊，令我等思惟捐除諸法戲論之

糞，我等於中勤加精進，得至涅槃一日之

價。既得此已，心大歡喜，自以為足，便

自謂言，於佛法中勤精進故，所得宏多。」

必須經歷窮子喻散聚過程，始證梵行已立，見

思戲論之糞已除，則心滿意足。

三、雲雨喻

雲雨喻又稱藥草喻：描述廣袤三千大千世

界，諸多不同種類草木森林，而上天油然作雲

，沛然降雨，不分等級種類普施普降。草木森

林依報大小而受潤澤生長。綿延生命。然雖一

地所生，一雨所潤，諸類草木自有差別。佛法

慈雲，以一味平等布雨，施於一切眾生。眾生

以自己容量接受佛法。由於眾生器量心識不同

，捕捉吸收理論則有深淺廣狹，依此差異，產

生三乘五乘差別。一如維摩經所說：「佛以一

音演說法，眾生隨類各得解。」此喻對治「大

乘一向決定增上慢心者，起如人意，無別聲聞

辟支佛乘」，蓋有一向自居大乘行人，抹煞三

乘佛法存在。鄙劣自卑慢固然有失，誑妄增慢

亦是偏激。若無花開，何呈蓮現。聲聞乘、辟

支佛乘亦是不可言廢。此是世尊巧度，悉知眾

生種相體性、念何事、修何事，護念眾生，不

直接為說一切種智，但終極還是要令一切眾生

皆入一佛乘為目的。如偈肯定：

「汝等所行，是菩薩道，漸漸修學，悉當

成佛。」

四、化城喻

化城喻，述說有一導師，率領大眾向五百

由旬外寶所進發，途經險難惡阻，荒無人煙，

又無水草。大眾疲憊倦怠，無力前進。導師乃

於中途三百由旬處，設一臨時休息所，讓大眾

得以喘息。大眾不知導師用意，而生安隱，以

爲中途站就是目的地。當大眾恢復體力，導師告知尚有前程，勸勉鼓勵，率衆直奔寶所。此喻對治「實無涅槃而生涅槃之想」增上慢心者。二乘是屬意志不強衆生，方便修行。三百由旬，暫時施設。相較人天有漏果殊勝，也只是五十步與一百步差別。二乘雖是徹底了脫生死，不必流轉，是階段修行成功，並非圓滿。自利兼利他，完成佛道大志願，纔算圓滿。故頌云：

「諸佛方便力，分別說三乘，唯有一佛乘，息處故說二。今爲汝說實，汝所得非滅，爲佛一切智，當發大精進。汝證一切智，十力等佛法，具三十二相，乃是真實滅。」

五、繫珠喻

繫珠喻，述說某人至一親友家，酗酒濫醉，昏沉不醒。適親友遇事，必須遠行。親友同情醉人孤苦潦倒，臨行以一寶珠，放入醉人衣架，妥爲縫裹。醉人醒後，四方流浪，過着窮

苦乞討生活。某日，又遇到此親友，見其乞討，便告知放珠事。醉人悔恨不知身懷寶珠，白白過着那段窮苦日子。此喻對治「過去雖有大乘善根而不覺知，故不求大乘。狹劣心中，生虛妄解，謂爲第一」增上慢心者。意指過去宿世曾從佛聞法華經，種植佛種。又如前化城喻品：「爾時所化恒河沙等衆生者，汝等諸比丘，及我滅度後，未來世中，聲聞弟子是也。」

此是在大通智勝佛古往時代，聽過十六位菩薩沙彌說法華經衆生，經過多生多劫，忘却了曾聞大法，現今陷於滿足在二乘涅槃境界中。經過世尊提醒，故有富樓那、憍陳如等的覺醒：「世尊於長夜，常愍見教化，令種無上願。我等無智故，不覺亦不知，得少涅槃分，自足不求餘。今佛覺悟我，言非實滅度，得佛無上慧，爾乃爲真滅。」

六、頂珠喻

頂珠喻，有一國王，征服諸國已，犒賞戰功將士，賜給田宅、聚落、珍寶、象馬車乘，

唯獨頂上明珠，賞賜有汗馬出生入死最大功勳者。意謂佛教化大眾，大眾依教奉行，與煩惱魔、死魔、天魔等艱苦作戰，最後征服煩惱。世尊再依其程度說種種教法，但法華經是不急爲說，必須等到已對治一切煩惱的勇敢者，有能力接受，纔能宣說。如經說：

「此法華經，諸佛如來秘密之藏，於諸經中，最在其上，長夜守護，不妄宣說。始於今日，乃予汝等而敷演之。」

此喻對治「聞大乘法，取非大乘」增上慢心者。智者大師判訂化儀四教，其第三爲不定教。即是有此類衆生，聞知大乘法，未必能接納大乘法門。蓋還存有煩惱垢染。另有一類顛倒衆生，聞知大乘法，不履大乘行，甚而背離大乘精神，毀謗大乘行人，故說頂珠喻對治。

七、醫師喻

醫師喻，述說有一醫師，常遠行他國。其間，孩童們誤食毒藥。此時，遠行父親醫師歸來，見孩童們受苦如是，便調配解藥，拿給孩

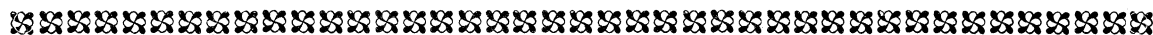
童們服用。其中，若神智清醒，未失本心者，知曉服藥則毒可解。中毒太深，失去本心者，則拒不服。父親祇有圖設一計，又遠行他國，再遣人回來告訴孩童，偽言「汝父已死他鄉」。孩童們聞父已死，承受重大刺激，恢復本心，服下解藥。父親不久歸來。此喻對治「於第一乘不會修集諸善根本。聞第一乘，心中不取」增上慢心者。故經云：

「若佛久住於世，薄德之人，不種善根，貧窮下賤，貪着五欲，入於憶想妄見網中。若見如來常在不滅，便起憍恣，而懷厭怠，不能生於難遭之想，恭敬之心。」

稻穗愈飽實，愈是低頭不揚。人愈是有福德，理應愈能謙虛受教。反證，愈是虛心受教，則愈能增長福德。此是必然定然善性循環。凡夫有情，心理矛盾，易得之人與物，則輕蔑不生恭敬心、愛護心。為要促聚眾生速修功德善根故，此為世尊不肯久住於世原因所在。

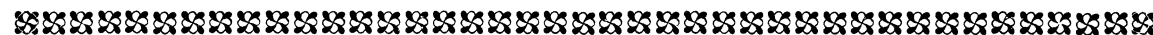
餘喻不盡

除了以上七種譬喻，法華經還有種種譬喻文字出現。一一無盡，諸如法師品「渴乏之人，掘井求水」喻。授記品「如從饑國來，忽遇大王膳，心猶懷疑懼，未敢即便食」喻。藥王菩薩品「如寒者得火，如裸者得衣……」等等。正如本文開端所言：「以無量無數方便、種種因緣、譬喻、言辭，為眾生演說諸法」。



冊次
35. 34. 33. 32. 31. 30. 29. 28. 27. 26. 25. 24. 23. 22. 21. 20. 19. 18. 17. 16. 15. 14. 13. 12. 11. 10. 9. 8. 7. 6. 5. 4. 3. 2. 1.

一、已印書名		頁數	備註
妙法蓮華經玄義	1094	再版	印行遲緩
妙法蓮華經文句	1050	再版	愧對三寶
摩訶止觀	1024	再版	
刪定止觀	340	再版	
妙法蓮華經玄義釋籤	822	再版	
妙法蓮華經玄義釋籤	888	再版	
妙法蓮華經玄義釋籤	852	再版	
妙法蓮華經文句	1100	再版	
妙法蓮華經文句	1264	再版	
妙法蓮華經文句	1154	再版	
摩訶止觀輔行傳弘決	1044	再版	
摩訶止觀輔行傳弘決	992	再版	
摩訶止觀輔行傳弘決	1132	再版	
摩訶止觀輔行傳弘決	912	再版	
大般涅槃經疏	754	再版	
大般涅槃經疏	866	再版	
大般涅槃經疏	940	再版	
大般涅槃經疏	966	再版	
觀音玄義疏	966	再版	
觀音玄義疏	424	再版	
維摩經玄疏	384	再版	
釋迦牟尼佛傳	326	再版	
十不二門指掌疏	342	再版	
大乘止觀要鈔詳解	556	再版	
四念處小止觀	606	再版	
教觀綱宗	338	再版	
天台九祖疏	324	再版	
金光明經疏	588	再版	
佛祖統紀	360	再版	
佛祖統紀	1186	再版	
四教儀輔宏記	1266	再版	
四教儀輔宏記	1100	再版	
觀經疏妙宗鈔	1058	再版	
觀經疏妙宗鈔	1146	再版	
觀經疏妙宗鈔	358	再版	



遊開封——鐵塔

鄭龍

七朝王都

「開封」，位於今河南省東北部，距離河南省會鄭州七十二公里，黃河南岸的大平原上，是我國六大古都之一。據史載：自周文王之



筆者者在開封鐵塔邊留影

都，其間曾先後易名為大梁、汴京、汴梁、開封等。其間以北宋定都於此的一百六十年間，最為繁榮，當時的人口超過一百萬人以上，如今開封的人口約在五十萬人左右。在繁榮的當時，開封和江南的各大

子畢公在開
封建立國都
開始，其後
歷經戰國時
代之魏、五
代王朝之梁
、晉、漢、
周及北宋、
金等七朝王

城市，都有水路可通來往，貨物亦甚流通，故有「四通五達之都」，「天下要會」之稱。

民間通俗小說「水滸傳」的故事，就是發生在此。

在北宋定都時期，曾因黃河氾濫，而被泥沙掩埋，雖經一再整頓，但元氣已經大傷，以後又遭逢戰火，致開封地位日漸衰退，而失去當國都的條件，而落為普通的都市而已。

鐵塔

開封「鐵塔」，是開封的古蹟，且頗有名氣，當我們旅遊團到達開封時，導遊即帶我們去參觀。據說：鐵塔是創建於北宋時期一〇四九年，塔為八角十三層，高五五·〇八公尺。塔中有螺旋梯可以登至塔頂，在鐵塔上端，憑欄遠眺，開封市區及周圍景色，盡收眼底。

鐵塔正式的名稱是「開寶寺塔」，由於塔的外壁琉璃磚色澤似鐵，故一般人稱為「鐵塔」，其實是琉璃磚貼製的。

鐵塔的南側一八角亭，亭中供奉一尊古銅佛，據說：是宋金時代鑄製的，高五·一四公尺，重一·七噸，鑄工精細，儀態慈祥，法相莊嚴。

鐵塔是開封唯一的宋代建築物。據統計：歷經三十八次大地震，十九次大風暴，及中日戰爭砲火攻擊，但都奇蹟似的，沒有受到任何破壞，因而成為開封的標誌和象徵，亦可說是開封的圖騰。

當局將鐵塔列為旅遊觀光點，並將鐵塔周圍闢建一「公園」，面積範圍頗大，以資互相配合，而成一局，公園建有牌坊、亭、榭等，花木扶疏，小橋流水，綠柳成蔭，清幽雅氣，供遊人散步休息，設計頗為週到，值得一遊。

八十六年二月份會務報導

(會訊第186期)

捐款芳名錄

(總計 拾萬肆仟伍佰元整)

貳萬元：何賴美妹

伍仟元：吳文忠

肆仟元：安定鄉同學會

貳仟元：王儒龍 張秀鶯 吳嘉恭

壹仟伍佰元：許鏡子

壹仟貳佰元：張漢宜

壹仟元：傅冠智 姜宏効 王美珠

李林卿烟 李雪梨 陳政宏

陳政維 陳怡青 陳楊秀鸞

陳榮璧 陳文宗 陳素進

陳清喜 陳魏秀蓮 陳鳳琴

蘇慧貞 蘇慧文 侯漢洲

吳福成 殷鳳凰 劉劍鋒

許登木

陸佰元：方偉綸 沈東安 王巧英

伍佰元：傅冠盛 江柏興 左汝瓊

王渝 李明順 林麗樹

陳秀月 陳俊弘 陳炳耀

黃柳英 吳正雄 吳日鎧

顏高龍 顏高盛 顏高城

方英蕊

肆佰元：李幸芬

叁佰元：王玉治 王章峰 王俊傑

郭春瑾 郭夏碧 吳尾景

胡王清月 胡博雄 胡博然

石馨文 石修誠 李耀斌

貳佰伍拾元：廖粹華 李奇蓓 李文哲 葉桂昇

葉滄霖

貳佰元：慈 琴 會 純 靜 慧

王吳招治 王文正 李錦菊

林美辰 林和玉 林連俤

陳其彬 陳永川 陳永芳

陳寶珍 陳世潤 李朝福 尤福祥 王典修
陳俊竹 陳昭孔 李宗龍 李幸珍 葉桂昇
陳蕙草 陳樹剛 李幸珍 葉桂昇

貳佰元：陳聖迨 陳品嵐 蔡金鳳 蔡明融 蔡錦雀 蔡宗霖
蔡和廷 蔡玉娟 鄭秋蘭 郭建志 郭銘源
郭杜鸞梅 郭秋燕 郭俊良 郭庭伶 郭人豪
蘇文傑 蘇堅輔 蘇詩淳 蘇澄伊 侯明秀 侯坤隆
侯坤成 侯梅雪 侯燦榮 侯梅雲 侯榮洲 侯佳宏
吳春梅 吳添福 杜衛星 楊懷本 楊文信 楊怡萍
楊怡立 戴進安 戴淑真 戴昭華 戴昭茹 徐秀鳳
劉翠芬 葉種德 顏玉龍 高春仙 許素月 許祺鳳
壹佰伍拾元：孫秀子 吳政達 余勝峰 王玉琴 王玉雲 王玉英
王惠民 王叔民 王建民 陳金錫 陳寶蓮 陳寶秀
陳山鉄 陳王格 陳奕霖 陳展宏 鄭海珠 張漢成
張庭璋 張庭瀚 張婷雅 張育慈 張美惠 張生受
張如祥 蘇麗美 侯勉元 侯文秀 侯慈萍 吳慧螢
杜宗翰 杜宗樺 杜琮翔 楊玉桂 楊忠雄 楊世傑
楊世彬 楊政達 楊博什 楊淳詒 楊淳雅 楊育維
楊宜榛 楊丁清花 楊王金蓮 莊春蘭 羅競生 梁田雪銀
顏愛娥

86年2月份收支明細表

收 入	上月結存	\$164,745	40
	本月收入	\$104,500	00
	定期存款利息收入	\$ 23,051	00
	收入總計	\$292,296	40
支 出	教育文化支出		
	福田雜誌第128期印刷費用	14,200	00
	福田雜誌郵寄費用	4,853	00
	劃撥代金手續費	165	00
	供僧醫藥費(他寺)	6,000	00
	台南市社會救濟報募捐款	5,000	00
	濟助支出		
	洪 樺 燦	2,000	00
	洪 樺 金	2,000	00
	洪 樺 李	2,000	00
	蔡 吳 怨	2,000	00
	歐 良 謀	2,000	00
	陳 月 娥	2,000	00
	蘇 杜 服	5,000	00
	陳 崇 堯	5,000	00
	朱 麗 利	5,000	00
	沈 韋 丞	5,000	00
	冉佩文等三人	5,000	00
	陳 琮 富	5,000	00
	陳 崑 河	5,000	00
	胡 謝 完 妹	5,000	00
	支出總計	\$ 82,218	00
本月合計		\$210,078	40
收支比較		78.7 %	

會長：顏高龍
鄭海英
副會長：孫申娥

會 湛然寺福田功德

2月份救濟事蹟

1. 蘇杜服女士：住高雄縣湖內鄉文賢村中正路二段一三四號，六十二歲。因病住院，其人際資源有限，而二名兒子都已去逝，平日生活皆靠幫傭與其夫掃馬路，來維持家計。而現因住院，故其夫也須停止工作來照顧病人，致使經濟陷入困境，本會輔助生活費用伍仟元整。

2. 陳堯崇先生：住南市新建路四十一巷二十一號五F，五十歲。從事開計程車工作，目前左側顱內出血，意識不清，無法言語。因病患入院，致使收入中斷，須向人借貸。雖然手足也給予些微之幫助，但自身也都各有家累，協助非常有限，故本會輔助醫療費用伍仟元整。

3. 朱麗莉同學：住嘉義縣竹崎鄉中和村奮起湖八十號，十九歲，住院檢查疑罹患腦膜炎，日後腦部可能受到影響。其父做雜工收入極不穩定，其母任煮飯工，但本身患有腦幹及小腦萎縮之家族遺傳疾病，須長期控制病情，而今二人都須在側照料病人，而無法工作，且還另有三名在學子女，故本會協助生活費用伍仟元整。

4. 沈章丞小弟：住南縣歸仁鄉中正南路二段一七二號，三歲。於前年底因走路不穩，易倦怠，時而活潑時而無力，輾轉檢查多次，而發現罹患血液疾病。父母二人依販賣小吃為業，現居娘家，因其祖母照顧小孩後亦病倒，故使生活陷入困境，本會協助生活費用伍仟元整。

5. 冉佩文等三人：住台中縣大里市東明路二六二號。冉家三人於八十五年底因瓦斯爆炸，發生火災，導致冉佩文先生、其妻莊阿花、次子冉啓民三人嚴重灼傷。冉家其家境本就清寒，其三子亦領有殘障手冊，而今全家三人嚴重燒燙傷，居家亦付之一炬，而種種負擔現均依其長子來承擔，但其本身收入不豐亦有家庭重擔，故本會特給予輔助醫療費用伍仟元整。

6. 陳琮富先生：住南縣永康鄉五行村育樂街一八三巷五弄七號，二十一歲。因車禍導致腦挫傷、顱內出血，現於外科加護病房，呈昏迷狀態，需長期看護。案主在於加油站下班時發生車禍，而其工作年資短，故沒有勞保上之幫助，其父去年剛開刀，目前暫無工作，其母為一家庭主婦，故有經濟危機，本會協助醫療費用伍仟元整。

7. 陳崑河先生：住南縣左鎮鄉澄山村澄山一號，八十七歲。本身就有攝護腺腫大及尿失禁等病，此次又因中風而入院治療。其妻與獨子皆已去世，現均由其小女兒和孫女輪流照顧。而案主之女尚有二名未成年子女之扶養和房貸之壓力，故本會輔助醫療費用伍仟元整。

8. 胡謝完妹女士：住南市北忠街六十六號八F之二，八十五歲。因腦中風住院治療，現左側偏癱，左眼外斜視，雙眼無水晶體，網膜色素沈澱，現復健治療中。因目前只有長子在台灣與之相依，故均由其負擔照顧責任。唯其因二次婚姻失敗與經商不善，造成經濟陷入困境，房子與孩子皆歸前妻，本會協助醫療費用伍仟元整。

9. 本月固定幫助戶：洪樺燾先生、洪樺燿先生、蔡金李女士、歐良謀女士、吳蔡怨女士、陳月娥女士，以上各貳仟元整。



佛隴茅蓬 落葉

• 贈 閱 •

■ 中華民國八十六年四月十五日出版
■ 佛曆三〇二四年四月十五日出版

■ 發行人：施 國 雄

■ 編輯：雲 庵

■ 電話：(06) 2 2 2 8 5 1 8

■ 社 址：台南市70019忠義路二段38巷8號

■ 郵政劃撥：0366921～4 福田雜誌社帳戶

■ 印刷廠：南功美術印刷廠

(台南市健康路209～4號)

■ 行政院新聞局登記局版臺誌字第5246號

■ 中華郵政南台字第267號執照登記為雜誌類交寄