

「不分宗教」與「宗教分殊」之哲學反思：一個中觀學的進路(下)

林建德

個人的價值觀。而宗教的選定，可視為是個人追求人生方向的踏板，使能助於實現生命之意義和價值。而正因為有多元的價值，所以不免會有多元的宗教信仰存在；如對於「求真」、「求美」之不同的價值取向，即影響了「不分宗教」（重於「求美」）或「宗教分殊」（重於「求真」）兩個不同的主張。而不同宗教之間如何能在「思想上」交互激盪、激勵，並在「行動上」能相互合作，成了宗教互動間的一大課題。

總之，不同的取向面向，例如從理智和情感等不同面向切入，將會帶來不同的判定，如《莊子·德充符》說：「自其異者視之，肝膽楚越也；自其同者視之，萬物皆一也。」宗教之間的同異，自其同者與自其異者觀之，會有不同的判斷；或者，從情感面來說，以及就理智面來談，都會有不同的結果。若用理想、情感及大愛的觀點來想，宗教的方向可說是是一致的，但從根本教理教義的理性抉擇來說，卻是相當不同的。換言之，若以理性探究真實，情感的取徑恐有所限制；理性的作用在於作區分，使我們能辨別差異，分析宗教間的不同之處，而感性之愛則去異求同，而把大家融合一起。而以此理智和情感兩種面向，看待「不分宗教」與「宗教分殊」的兩種觀點，其間的對立應可得到消解。

五、試論中觀學義理下的宗教會通

以上以理智和情感兩種面向，來消解「不分宗教」與「宗教分殊」兩種看似對立的論調。意即，理性上重視「宗教分殊」，而情感上則強調「不分宗教」。此外，對於這兩種論點，中觀學義理思想或可幫助解讀，如在中觀的二諦思想，在勝義諦層次，一切宗教皆是空無自性，因此皆是相同的，而在世俗諦上，所有的存在皆是暫時性的方便施設，而顯示出個別差異。以下即作進一步介紹，並援引佛使比丘（Buddhadasa Bhikkhu）的觀點作補充。

（一）中觀義理下的宗教立場

中觀學瀟湘遺軌的無畏精神，雖然願力宏大、志節高揚，但也感覺出其排他性，而少了一份寬容。佛教固然可以多談同、少說異，或者淡化宗教信仰色彩，⁴⁹ 而說「諸惡莫作，眾善奉行，自淨其意，是諸佛教」；但佛教不共世間之處，和其它宗教主要差異，也必須格外留意，其中「緣起」和「空」的義理即不能輕忽，否則不易掌握佛教信仰之特質，而「緣起性空」正是中觀學的核心要理。換言之，佛教的形上學基礎建立在緣起無自性空，正因如此，印順法師和達賴喇嘛都認為佛教和其它宗教立論的根基即大不同。而如何在空義基礎上進行宗教會通，乃是可嘗試的點；以下即以「二諦」（包括「空」和「假名」）思想，試論中觀學的宗教立場。

1、沒有宗教（無自性空(破)）——勝義諦層次

中觀學的基本立場是「空」，連「空」的本身（即真理的本身）也是「空」；而中觀學「空」的立場，也就是沒有任何特定立場之意。在龍樹《中論·觀行品第十三》第八頌即云：「大聖說空法，為離諸見故，若復見有空，諸佛所不化」，⁵⁰ 可知中觀學的破，只是單純

的否定，破僅是破，只是為了「離諸見」，而無所肯定，並不另立正見，而把它當作是一種特定的「見」（drsti/view）。或如同龍樹在《迴諍論》所說的：「若我宗有者，我則是有過，我宗無物故，如是不得過。」龍樹本身沒有自己的主張或立場，一切僅是要標示諸法實相的寂靜空性而已。⁵¹ 換言之，龍樹認為其僅是應病予藥，其用意僅在於對治、破除他人的邪見無明；一旦病除，藥也將不起作用。

因此，在《中論·觀行品第十三》即指出空義的展示，乃是對治虛誕妄取；但若未能了解「空」離諸見之用意，反把「空」當作實，將徒增邪見而難以教化。⁵² 是以，《中論》雖談「空」，但同時也會就其所說之「空」，作進一步的遮避；而以近乎四句否定的形式，把空、非空、空與不空共，及空與不空不共之四種可能的立場悉數戳破，如此才能貫徹空義的顯現，最後達到空亦復空，空亦不可得的境地。⁵³ 而此一義理用在宗教之間，也是相通的；例如一行禪師表示，佛弟子若執取任何的教義，即便是佛教的教義，也還是違背佛陀的教導；而且不只對實相的概念要放下，還包括現象界事物的概念也要放下。⁵⁴ 而一行禪師之所以表示在你成為真正喜樂的基督教徒之時，也就是一名佛教徒，也在於佛教並沒有獨立的自性。⁵⁵

總之，在中觀的立場下，諸法皆空，在此意義下，不只沒有宗教，而且也沒有佛教；⁵⁶ 而既然沒有佛教，宗教間的對立可說毫無必要。可知，若宗教的對話和會通建立在此「空」前提下來進行，不僅符合佛教之根本法義，而且也可消弭不必要的對峙、衝突。

2、各種宗教（假名安立(立)）——世俗諦層次
體認佛教空性之理，同時也接受世俗之假名安立，顯示釋尊之中道正見，此從中觀學關鍵性的二諦思想可以得知。⁵⁷ 在《中論》〈觀四諦品第二十四〉，陳述有人責難空義的過失，認為如果一切皆空、廣破諸法，則一切法皆不成，所謂的四聖諦、四果修證、三寶因

105、a9-10)其中「此語亦不受」，即標示出戳破有無的此一戳破本身，也需要被戳破。提婆菩薩的《四百論》亦說，「有無及二俱，若諸無是宗，雖長時於彼，不能說過失」（英譯「有非有俱非，諸宗皆寂滅，於中欲與難，畢竟不能申」）。

⁵¹ 如龍樹在長行所作之解說：「如是我非我有宗，如是諸法實寂靜故，本性空故，何處有宗？如是宗相，為何何處相可得？我無宗相，何得答我？」(T32, p. 19, a2-9)

⁵² 見《觀行品》第二頌：「虛誑妄取者，是中何所取，佛說如是事，欲以示空義。」以及第八頌：「大聖說空法，為離諸見故，若復見有空，諸佛所不化。」

⁵³ 即「空」與「不空」固然皆不可說，就是亦空亦不空的「共」，與非空非不空的「不共」，也都不可說，以貫徹空義，此可說是《中論·觀如來品》第十一頌所要表達的。而此也是接續般若思想而來，如《放光般若經》：「世尊所說諸法亦不可得，以諸法不可得，空亦不可得。」

(T08, p. 91, a2-3)《摩訶般若波羅蜜經》：「空中空亦不可得」(T08, p. 265, b5)；《摩訶般若波羅蜜經》：「一切法一切法性空，空不著空，空亦不可得。」(T08, p. 407, c13-14)⁵⁴ 一行禪師表示：「for a Buddhist to be attached to any doctrine, even a Buddhist one, is to betray the Buddha」(p.55) 此外，他也說：「we must let go not just of our notions and concepts about the ultimate but also of our notions and concepts about things in the phenomenal realm」(p. 159). Thich Nhat Hanh, *Living Buddha, Living Christ*, Parallax Press, 1995.

⁵⁵ Ibid., p. 197.

⁵⁶ 《金剛經》顯著的教導亦是在說明此點：如說：「所謂佛法，即非佛法」、「凡所有相皆是虛妄，若見諸相非相，即見如來」等。而在空無自性的觀點，不只沒有宗教的自性，對於在家與出家、男與女、佛教與基督教等等二元性的區別，都是暫時性的。

⁵⁷ 例如印順法師談《中論》之特色時，其中一個特色是「有空無礙」；有、空之所以可以如是綜合貫通，而非對立的，即在於二諦思想的掌握；對此，印順法師提出了三點：一、依緣起法說二諦教；二、說二諦教顯勝義空；三、解勝義空見中道義。參見《中觀論頌講記》（新竹：正聞，2000新版）：17-28。

果、罪福之法，以及一切世俗法皆悉數毀壞，⁵⁸ 此時佛所說的道理，即有自相矛盾之虞：因為佛所說的四諦等道理全不成立了，佛法似出現重大破綻。對於這樣的疑慮，龍樹認為是問難者沒有真正了解空義，⁵⁹ 於是接著闡述二諦思想，⁶⁰ 表明佛陀為眾生說法的本意，認為勝義諦（*paramārtha-satya*）的達成與涅槃的實現，乃是不離世俗諦的，所以儘管佛教以第一義諦與涅槃解脫為目標，但並沒有否定世間所安立的一切現象；相反的，必須在肯定世諦的基礎上，才能證悟到最高的實相和涅槃。可知，質難者對空義產生執著，落入斷見，所以《中論》進而強調世俗諦之重要，而達於不常不斷的中道見，而回應了空將毀壞一切世間言說的質疑。

可知，在勝義諦層次說諸法皆空，但卻不否定世俗諦假名有，即「先分別諸法，後說畢竟空」，⁶¹ 因此在勝義諦的層次當中，雖沒有所謂「佛教徒」的自性，但在世俗諦層次，不只有佛教徒，基督徒、回教徒等各個宗教徒皆成為可能，甚至所謂的天主教式的佛教徒、基督教式的佛教徒、儒者式的佛教徒等，可能都可以因不同區域、文化而施設；各種宗教徒的形成只是一個「假名」，而有其適應性的方便。⁶² 從此世俗諦的觀點，似可回答「信仰倫理」的問題，即從二諦說可以知道佛教的倫理學立場。佛教認為倫理規範的訂立，存在著因人、因時、因地的適應性，即相對於不同文化、不同脈絡背景，而有不同的規範，未必會有放諸四海皆準的絕對性。如「戒律」是佛教倫理規範中最明確的顯示，然戒律在佛教屬「世間悉檀」，⁶³ 相對於不同人、環境而有不同的可能，因此雖說「戒為無上菩提本」，但也說「心平何勞持戒」，其中主要仍在於戒律精神的把握。

以上從二諦，意即「世俗假名有，勝義畢竟空」⁶⁴ 的立場，論述中觀學對宗教的可能立場。而此二諦思想，也顯示中觀的中道正義，即避免走向兩種極端，而擺脫偏激、固執的意識型態，以和基本教義派（fundamentalism）保持距離。可知，一味地擴斥外教、破邪顯正，其本身也即違背中道。所以正確的佛教信仰態度，即在於中道的立場，而佛教的二諦、四悉檀、權實等概念，以及佛教所重視的「契理」和「契機」，亦可說是指明此理。⁶⁵

（二）佛使比丘之見

以上中觀學的宗教立場於此已昭然若揭，此猶如泰國佛使比丘（Buddhadasa Bhikkhu）在《何來宗教》（*No Religion*）書中所表示的：佛使比丘認為有「法的語言」（Dhamma language）及「人的語言」（People language），前者是內在的語言（Inner language），只有悟道的人才能表達的，而後者是一般人的語言，為大家所共用。此「法的語言」及「人的語言」之分，恰如二諦理論所揭示的；如佛使比丘表示，在「人的語言」

（下接第二版）

⁵⁸ 〈觀四諦品第二十四〉第一到第六頌云：「若一切皆空，無生亦無滅，如是則無有，四聖諦之法。以無四諦故，見苦與斷集，證滅及修道，如是事皆無。以是事皆無，則無有四果，無有四果故，得向者亦無。若無八賢聖，則無有僧寶，以無四諦故，亦無有法寶。以無法僧寶，亦無有佛寶，如是說空者，是則破三寶。空法壞因果，亦壞於罪福，亦復毀壞一切世俗法。」

⁵⁹ 該品第七頌云：「汝今實不能，知空空因緣，及知於空義，是故自生惱。」

⁶⁰ 《中論·觀四諦品第二十四》第八到第十頌云：「諸佛依二諦，為眾生說法，一以世俗諦，二第一義諦，若人不能知，分別於二諦，則於深佛法，不知真實義，若不依俗諦，不得第一義，不得第一義，則不得涅槃。」

⁶¹ 《大智度論》（CBETA, T25, no. 1509, p. 255, a26)此外，《大智度論》〈問相品 第49〉亦說：「般若波羅蜜，離二邊，說中道；雖空而不著空，故為說罪福；雖說罪福，不生常邪見，亦於空無礙。」（CBETA, T25, no. 1509, p. 551, a10-12)

⁶² 但是佛教可能可承認有所謂的基督徒的佛弟子，但基督教是否會承認所謂佛弟子的基督徒呢？從此觀點似可探究兩種宗教基本信仰立場之異同。

⁶³ 見印順法師《佛法概論》（Y 8p173）及《佛在人間》（Y 14p106）

⁶⁴ 見印順法師《中觀今論》（Y 9p77）及《無諍之辯》（Y 20p110）

⁶⁵ 如此，宗教信仰未必有絕對的正誤、優劣、真假、高低等區分，而僅有契不契機、契不契理的差別；而對不同的根器的人，相應的教法也有所差別，而這些不同教法就「信仰價值」而言應是平等的。即以佛教權實、方便究竟之別，來說明不同的人適合不同的宗教信仰，進而肯定不同宗教傳統的「信仰價值」。



國內郵資已付
台北郵局特准掛
台灣字3019號

雜誌

中華郵政台北誌第
6 7 8 號 執照
登記為雜誌

贈閱

【無法投遞請惠予退回】

四念處 專欄

四念處禪修法出自《長部》第22經《大念處經》，此經相當於《中阿含》98經的《念處經》(T.1. P.582b)；《大念處經》對如何修習四念處有詳細的說明。在本經佛陀說：「諸比丘！為眾生之清淨，為度憂悲苦惱，為斷啼哭，為獲得真理，為證得涅槃，唯一趣向之道，即四念處。」可見本經是多麼的重要。

一、身念處

《大念處經》首先介紹身念處，內容包括
①如何修習觀出入息（安那般那念）
②如何修習四威儀：必須具足正念「於行知行，住則知住，坐則知坐，臥則知臥。」
③正知：「比丘出入時，正知之；觀前旁顧時，正知之；屈伸時，正知之；著僧伽梨(袈裟)及諸衣鉢，皆正知之；於飲食嚼嚥，皆正知之；於大小便利，皆正知之；於行住坐臥，眠寤語默，皆正知之。」
④可厭作意（不淨觀）：觀察身體的三十二種成分（髮、毛、爪、齒、皮、肉、筋、骨等）「如是於身內，觀身而住…。彼當無所依而住，亦不執著世間任何事物。」
⑤界作意：「知我此身中有地界、水界、火界、風界…如是於身內，觀身而住。」
⑥九種墓地觀：「比丘應觀察被棄於塚間之死屍…死屍膨胀，成青黑色，生膿腐爛。見此死屍，彼知我此身亦復如是，亦將如是，終不得免。…比丘應觀察被棄於塚間之死屍，骨白如螺…彼如是思惟：我此身亦復如是，亦將如是，終不得免。…諸比丘！比丘如是於身，觀身而住。」

《中部119經》說：「勤修身至念(身念住)，可獲十種功德。」而《中阿含經》也說：「修習念身有十八種功德。」（T1.557.2-3）

藥師消災祈福超荐大法會通啟

主壇法師：上淨下行人 引領法師：行河法師

緣起：

祈願國泰民安，禮信解冤釋結，消災增福慧，身心安康，一切吉祥如意，特依藥師佛十二大願，開壇禮懺。

一、法會時間：民國101年10月20日（週六）至10月27日（週六）
二、法會地點：台北靈山講堂 台北市忠孝西路一段21號3樓
三、法會內容：恭誦藥師經、拜藥師懺、供燈繞佛、拜十二祈願文、止觀、開示、放生、齋天、解結、放大嚴山。
四、報名時間：即日起至十月十九日（電話、通訊、傳真、劃撥或親臨皆可）
五、報名地點：台北靈山講堂 台北市忠孝西路一段21號7樓
六、報名電話：（02）23613015、6 （02）23814434
七、傳 真：（02）23141049
八、劃撥帳號：19726167號 帳戶：靈山禪林寺

法會中設有各種功德項目，歡迎踴躍隨喜報名參加！

靈山講堂近期活動通啟（101年10月-12月）

目次	活動名稱	活動時間	活動地點	活動內容	報名時間及電話
001	優婆塞戒經講座	每月第一、三個星期日上午09:00至11:00	台北講堂	敦請行新法師主講「優婆塞戒經講錄」（太虛大師著）	1.即日起報名 2.報名電話：(02)2361-3016 3.報名地點：台北靈山講堂（台北市忠孝西路一段21號七樓）
005	藥師消災祈福超薦大法會	2012.10.20(星期六)至2012.10.27(星期六)即農曆2012.09.07至2012.09.13	台北講堂		
006	禪坐健身班285期開課	2012.11.01每星期四下午07:00～09:00	台北講堂	禪坐及靈山氣功	
007	八關齋戒	2012.12.23上午08:00	台北講堂		



靈山現代佛教月刊雜誌社
LINGSHAN MODERN BUDDHISM MONTH
中華民國七十年六月一日創刊
創辦人兼導師：釋淨行
發行人：釋行新（郭陳毅）
編輯：靈山現代佛教編輯委員會
發行所：靈山現代佛教月刊雜誌社
社 址：台北市忠孝西路一段21號7樓
7F., No.21 Sec.1, Zhong xiao W. Rd.,
Zhongzheng Dist., Taipei City 100, Taiwan(R.O.C.)
電話：02-23613015～6 傳 真：02-23141049
郵政劃撥帳號：19726167號 帳戶：靈山禪林寺

第1期

第341期 2012年10月出版

四念處禪修法簡介

果儒

二、受念處（受隨觀）

接著解說受念處：「諸比丘！比丘如何於受觀受而住？比丘感受受苦受時，即知我感受受苦；感受樂受時，即知我感受樂受；感受不苦不樂受時，即知我感受不苦不樂受…或於受，觀生法而住，觀滅法而住；或於受，觀生滅法而住。立念在受，有知有見，有明有達。彼當無所依而住，亦不執著世間任何事物。諸比丘！比丘如是於受，觀受而住。」

三、心念處（心隨觀）

其次解說心念處（心隨觀）：「諸比丘！比丘如何於心觀心而住？比丘心中有貪，即知心中有貪；心中無貪，即知心中無貪。心中有瞋，即知心中有瞋；心中無瞋，即知心中無瞋。心中有癡，即知心中有癡；心中無癡，即知心中無癡。心昏昧，即知心昏昧；心散亂，即知心散亂…心有定，即知心有定；心無定，即知心無定；若心解脫，即知心解脫；心未解脫，即知心未解脫。…或於心，觀生法而住，觀滅法而住；或於心，觀生滅法而住。立念在心，有知有見，有明有達。彼當無所依而住，亦不執著世間任何事物。諸比丘！比丘如是於心，觀心而住。」

四、法念處（法隨觀）

最後解說法念處（法隨觀）：

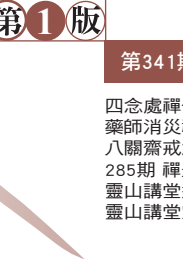
①五蓋：「諸比丘！比丘如何於法觀法而住？比丘於五蓋，觀法而住。比丘如何於五蓋，觀法而住？比丘內心有貪時，即知內心有貪；內心無貪時，即知無貪；知未生之貪欲如何生起，知如何斷除已生起之貪欲；亦知已斷除之貪欲，未來將不再生。…諸比丘！於五蓋，比丘如是於法，觀法而住。」
②五蘊：「復次，諸比丘！比丘於五取蘊，觀法而住。比丘如何於五取蘊，觀法而住？比丘知：此是色，

八關齋戒法會

一、緣起：

我們經常不經意間就耗時間、精力耗費在無意義的瑣事上，為了提醒大家「時刻觀照你的心」，茲舉辦「八關齋戒」法會，提供同修們互相切磋、彼此共勉的機會，冀望大家能在佛道上有更深一層的體悟。

一、時間：民國101年12月23日(日)
(上午8：00至下午5：00)
二、地點：台北靈山講堂 台北市忠孝西路一段21號3樓
三、內容：正授八關齋戒、念佛、靜坐。
四、報名地點：台北靈山講堂台北市忠孝西路一段21號7樓
五、電話：2361-3015、6



靈山現代佛教
第341期 2012年10月出版

四念處禪修法簡介
藥師消災祈福超荐大法會通啟
八關齋戒法會
285期 禪坐健身班開始招生了
靈山講堂近期活動通啟（101年10月-12月）
靈山講堂定期活動表

色如是生起，如是滅盡；此是受，受如是生起，如是滅盡；此是想，想如是生起，如是滅盡；此是諸行，諸行如是生起，如是滅盡；此是識，識如是生起，如是滅盡。…諸比丘！於五取蘊，比丘如是於法，觀法而住。

③十二處：「復次，諸比丘！比丘於內六處、外六處，觀法而住。比丘如何於內六處、外六處，觀法而住？諸比丘！比丘知眼知色，知緣此二者生結縛。亦知未生之結縛如何生起，已生之結縛如何斷除；知已斷除之結縛，未來將不再生。知耳，知聲…；知鼻，知香…；知舌，知味…；知身，知觸…；知意，知法，知緣此二者生結縛，亦知未生之結縛如何生起，已生之結縛如何斷除；亦知已斷除之結縛，未來將不再生。…比丘如是於法，觀法而住。」

④七覺支：「諸比丘！比丘於七覺支，觀法而住。比丘如何於七覺支，觀法而住？比丘內心有念覺支，即知有念覺支；內心無念覺支，即知無念覺支；亦知未生之念覺支如何生起，已生之念覺支如何修習圓滿。內心有擇法覺支，亦復如是，乃至修習圓滿。內心有精進覺支，亦復如是，乃至修習圓滿。內心有喜覺支，亦復如是，乃至修習圓滿。內心有輕安覺支，亦復如是，乃至修習圓滿。內心有捨覺支，即知我有捨覺支；內心無捨覺支，即知我無捨覺支；亦知未生之捨覺支如何生起，已生之捨覺支如何修習圓滿。…比丘如是於七覺支，觀法而住。」

⑤四聖諦：本經對苦、集、滅、道四聖諦有詳細的解說。

在經文的最後提到修習四念處可獲得兩種果位：或於現法中，得究竟智（阿羅漢）；若有餘者，可證得不還果。

本文作者果儒法師，國立中興大學中文系及法光佛研所畢業，後負笈斯里蘭卡求學，獲Kelaniya大學之文學碩士及哲學碩士學位，著有《佛國之旅－斯里蘭卡見聞記》及譯有《觀禪手冊》、《內觀禪修之旅》、《不存在的阿姜查》、《阿姜查的內觀禪修》等十餘種書籍。

285期 禪坐健身班開始招生了

歡迎參加台北靈山講堂舉辦的「禪坐健身班」教學！

透過禪坐，您可以更接近自己、更認識自己；知道如何運用智慧來抒解生活的壓力以及解決生命所遭遇的問題；而配合氣功的教學，使您學會如何舒適筋脈，健全體魄，達到動靜皆宜，生活充滿喜悅與自在的人生。

一、時間：2012年11月1日(四)起每週四晚上7：00～9：00（為期二個月）
二、地點：台北靈山講堂 台北市忠孝西路一段21號3樓
三、內容：佛教禪坐與氣功健身教學。
四、報名地點：台北靈山講堂台北市忠孝西路一段21號7樓
五、電話：2361-3015、6
六、注意事項：報名請攜帶相片兩張。

靈山講堂定期活動表

台北講堂	名稱	主講人	時間
	梁皇寶懺法會	行河法師主持	週二 晚上07：30～09：00
	梁皇寶懺法會	行河法師主持	週四 上午09：30～上午12：00
	禪坐健身班	張文菘老師 主持	週四 晚上07：00～09：00
台中講堂	藥師經法會	每月第二週日	週日 上午09：00～13：00
	禪林出坡	每月第四週日	週日 上午09：00～
	優婆塞戒經講座	行新法師	每月第一與第三個星期日上午09：00至11：00
	地址：台北市忠孝西路一段21號7樓（捷運 台北車站3號或7號出口） 電話：（02）2361-3015～6		
台北講堂	名稱	主講人	時間
	藥師寶懺共修	行河法師主持	每週 週四晚上07：30～09：30
	法華經法會	行河法師主持	（每月第三週、週六、日） 早上8：30～下午6：00 周日下午 甘露施食
	地址：台中市進化路575號16樓之1（國產大樓） 電話：（04）3702-0688～9		

