

南傳大藏經簡介——律藏與長部經典為主

（上接第三版）

17. 大善見王經：此經相當於《中阿含》卷十四的《大善見王經》，《長阿含》卷三《遊行經》的後半，《佛般泥洹經》卷下，《般泥洹經》卷下，《大般涅槃經》卷中、下；《本生經》³，及《所行藏經》⁴ 第四等。

本經是敘述大善見王的本生故事。大善見王之故事已見於《大般涅槃經》，《大般涅槃經》若收入完整的大善見王本生故事，則有過長之虞，因此《大般涅槃經》保留其重要部分，而將大善見王之本生故事，獨成一經，並置於《大般涅槃經》之後。

18. 闍尼沙經：本經相當於《長阿含》第4經《闍尼沙經》（T.1, P.34），及《人仙經》（T.1, P.213）。

本經首先敘述佛陀在那提迦村，為村民及信者說死者往生何處（此亦見於大般涅槃經，似同出一源）；之後敘述常童子梵天化作五髻童子，現於三十三天，為諸天說四神足、三經路、四念處、七定具⁵。毘沙門天王的眷屬闍尼沙，從毘沙門天王處聽聞而往語世尊，世尊復以此告阿難。

19. 大典尊經：本經相當於《長阿含》第3經《大典尊經》（T.1, P.30）及《大堅固婆羅門緣起經》（T.1, P.207）。

本經與《闍尼沙經》同一旨趣，敘述常童子梵天化現為五髻童子，為三十三天說世尊前世為大典尊，為王者師，並解說如來的八無等法。先敘述修四無量心得往生梵天界，復說欲證涅槃者，當修習八聖道。

20. 大會經：此經相當於《長阿含》第19經《大會經》（T.1, P.79），《大三摩經》（T.1, P.258），《雜阿含》卷四十四、1192經（T.2, P.323），《別譯雜阿含》卷五、105經（T.2, P.411）。後二經相當於本經的一至三部分，前二經與本經大不相同。

本經原文相當晦澀，因為天神之名甚多，且全為偈語。本經敘述諸天神往迦毘羅衛城見佛陀及僧伽，聞法而讚歎。最後魔軍來攪亂大會，不果而終。

21. 帝釋所問經：本經相當於《長阿含》第14經《釋提桓因問經》（T.1, P.62），《中阿含》卷三十三的《釋問經》（T.1, P.632），《帝釋所問經》（T.1, P.246），《雜寶藏經》卷六的《帝釋問事緣》（T.4, P.447）等。

本經乃佛陀回答帝釋所問，佛陀說：眾生不和，是因為有妄想，當以善心去除妄想，並應持戒、修身口意三業，守護六根，離欲等。

22. 大念處經：此經相當於《中阿含》卷二十四、98經《念處經》（T.1, P.582）。⁶

在本經，佛陀說：「諸比丘！為眾生之清淨，為度憂悲苦惱，為斷啼哭，為獲得真理，為證得涅槃，唯一趣向之道，即四念處。」可見本經是多麼的重要。

本經詳細解說如何修習四念處，首先介紹身念處，內容包括①觀出入息，②四威儀：必須具足正念：「於行知行，住則知住，坐則知坐，臥則知臥。」③正知：「比丘出入時，正知之；觀前旁顧時，正知之；屈伸時，正知之；著僧伽梨及諸衣鉢，皆正知之；於飲食嚼嚙，皆正知之；於大小便利，皆正知之；於行住坐臥，眠寤語默，皆正知之。」④不淨觀：觀察身體的三十二種成分（髮、毛、爪、齒等）「如是於身內，觀身而住…。彼當無所依而住，亦不執著世間任何事物。」⑤界

作意：「知我此身中有地界、水界、火界、風界…。」⑥九種墓地觀：「比丘應觀察被棄於塚間之死屍…死屍膨脹，成青黑色，生膿腐爛。見此死屍，彼知我此身亦將如是，終不得免。…比丘如是於身，觀身而住。」

其次解說受念處：「諸比丘！比丘如何於受，觀受而住？比丘有苦受時，即知我有苦受；有樂受時，即知我有樂受；有不苦不樂受時，即知我有不苦不樂受…或於受，觀生法而住，觀滅法而住；或於受，觀生滅法而住。…彼當無所依而住，亦不執著世間任何事物。諸比丘！比丘如是於受，觀受而住。」

其次解說心念處：「諸比丘！比丘如何於心，觀心而住？比丘心中有貪，即知心中有貪；心中無貪，即知心中無貪。心中有瞋，即知心中有瞋；心中無瞋，即知心中無瞋。心中有癡，即知心中有癡；心中無癡，即知心中無癡。…心散亂，即知心散亂…心有定，即知心有定；心無定，即知心無定；若心解脫，即知心解脫；心未解脫，即知心未解脫。…或於心，觀生法而住，觀滅法而住；或於心，觀生滅法而住。…諸比丘！比丘如是於心，觀心而住。」

最後解說法念處：①五蓋：「諸比丘！比丘如何於法，觀法而住？比丘於五蓋，觀法而住。比丘如何於五蓋，觀法而住？比丘內心有貪時，即知內心有貪；內心無貪時，即知無貪；知未生之貪欲如何生起，知如何斷除已生起之貪欲；亦知已斷除之貪欲，未來將不升起。…諸比丘！於五蓋，比丘如是於法，觀法而住。」②五蘊：「復次，諸比丘！比丘於五取蘊，觀法而住。比丘如何於五取蘊，觀法而住？比丘知此是色，色如是生，如是滅盡；此是受…想…行…；此是識，識如是生起，如是滅盡。…諸比丘！於五取蘊，比丘如是於法，觀法而住。」③十二處：「諸比丘！比丘於內六處、外六處，觀法而住。比丘如何於內六處、外六處，觀法而住？諸比丘！比丘知眼知色，知緣此二者生結縛；亦知未生之結縛如何生起，已生之結縛如何斷除；知已斷除之結縛，未來將不升起。知耳，知聲…；知鼻，知香…；知舌，知味…；知身，知觸…；知意，知法，知緣此二者生結縛，知未生之結縛如何生起，已生之結縛如何斷除；亦知已斷除之結縛，未來將不升起。…比丘如是於法，觀法而住。」④七覺支：「諸比丘！比丘於七覺支，觀法而住。比丘如何於七覺支，觀法而住？比丘內心有念覺支，即知有念覺支；內心無念覺支，即知無念覺支；亦知未生之念覺支如何生起，已生之念覺支如何修習圓滿。內心有擇法覺支，有精進覺支…有喜覺支…有輕安覺支…有定覺支…。有捨覺支，即知我有捨覺支；內心無捨覺支，即知我無捨覺支；亦知未生之捨覺支如何生起，已生之捨覺支如何修習圓滿。…比丘如是於七覺支，觀法而住。」⑤四聖諦：本經對苦、集、滅、道四聖諦有詳細的解說。

在經文的最後提到修習四念處可獲得兩種果位：或於現法中，得究竟智（阿羅漢）；若有餘者，可證得不還果。

23. 弊宿經：本經相當於《長阿含》第7經《弊宿經》（T.1, P.42），《中阿含》卷十六的《婢肆經》（T.1, P.525），以及《大正句王經》（T.1, P.831）。

本經敘述佛滅後不久，辯才無礙的鳩摩迦葉教化敝宿婆羅門的故事。

24. 波梨經：本經相當於《長阿含》第15經《阿菟夷經》（T.1, P.66）。
本經內容分兩部份，一是神通說，二是起源論。佛陀對善宿比丘說明修行的目的，並三度示現神通：首先對庫羅迦提耶，其次對康達羅斯伽，最後對裸形外道波梨子。有關波梨子部份最長，故本經稱為《波梨經》。

25. 優曇婆邏師子吼經：本經相當於《長阿含》第8經《散陀那經》（T.1, P.47），《中阿含》卷二十六、104經《優曇婆邏經》（T.1, P.591），以及《尼拘陀梵志經》（T.1, P.222）。

本經漢譯本的《散陀那經》是以居士之名為經

名，《優曇婆邏經》是以園林為經名，《尼拘陀經》是以梵志之名為經名，其內容大致雷同。

26. 轉輪聖王師子吼經：本經相當於《長阿含》第6經《轉輪聖王修行經》（T.1, P.39），《中阿含》卷十五的《轉輪聖王經》，內容幾乎相同，先敘述身、受、心、法四念處，其次詳述轉輪聖王之威德及七寶，又以偷盜、殺生、妄語等為世人墮落之因，並敘述殺生、妄語、邪淫等罪惡生起之過程。由人壽八萬歲漸漸減至十歲止，各據其罪而解說人壽減損之因緣。此時，眾人厭惡罪惡而開始修行，先受持不殺生等五戒，於是人壽由十歲增至八萬歲，此時彌勒佛出現於世，宣說無上清淨梵行，比丘修四神足，四禪定，得無漏心解脫、慧解脫。

27. 起世因本經：本經相當於《長阿含》第5經《小緣經》（T.1, P.36），《中阿含》卷三十九的《婆羅婆堂經》，以及《白衣金幢二婆羅門緣起經》（T.1, P.216）。

本經內容分兩部份，前半部說人之貴賤非指四姓的階級高下，而是由其人格決定的，力主四姓平等；後半部則說四姓之起源，最後說四姓中人，凡是體證法者為人類之最上者。

28. 自歡喜經：本經相當於《長阿含》第18經《自歡喜經》（T.1, P.76），及《信佛功德經》（T.1, P.255）。本經是長老舍利弗說法，佛陀予以認可。

29. 清淨經：本經相當於《長阿含》第17經《清淨經》（T.1, P.72）。

本經敘述新學周陀造訪阿難處，告知：尼乾子死後，弟子們分裂鬥爭之事。之後，阿難與周陀同詣佛所，向佛陀報告此事，佛陀為弟子說法，說清淨梵行之成就。又說四種安樂行及其果報，最後為了斷除憂悲苦惱而宣說四念處。

30. 三十二相經：本經相當於《中阿含》卷十一的《三十二相經》（T.1, P.493）。

本經敘述佛陀的三十二身相，與漢譯本僅第一〈諸品〉前三節雷同，本經詳述獲得三十二相之宿因等因果關係。

31. 教授尸迦羅越經：本經相當於《長阿含》第16經《善生經》（T.1, P.70），《中阿含》卷三十三的《善生經》（T.1, P.638），《尸迦羅越六方禮經》（T.1, P.250），以及《善生子經》（T.1, P.252）。

本經敘述世尊為尸迦羅越說禮敬六方的意義，前半部，先舉四種業垢（殺生、不與取、邪淫、妄語）和惡業的四種原因，其次詳述損失財產的六種原因；後半部指出禮拜天地四方是無意義的，並說明對父母、師長、妻女、朋友、奴僕、沙門六方應有的倫理規範。

32. 阿吒翼抵經：此經無相對應的漢譯經典。

世尊的弟子住在寧靜的森林裡禪修，而住在森林的夜叉有妨害佛弟子修行者，為了使他們生信，世尊同意以阿吒翼抵為守護經，以守護比丘、比丘尼，優婆塞、優婆夷，使他們能安住。佛納受，翌日即諸諸比丘受持阿吒翼抵經。

33. 等諸經：此經相當於《長阿含》第9經《眾集經》（T.1, P.49），以及《大集法門經》（T.1, P.226）。

本經敘述波婆城的末羅族建立新講堂，請世尊去說法，世尊背痛，令舍利弗代為說法，從一法說到十法。

34. 十上經：本經相當於《長阿含》第10經《十上經》（T.1, P.52），以及《波梨阿十報法經》（T.1, P.233）。

本經亦為舍利弗所說，內容是由一法至十法，共五百五十法，是佛教教理之綱要書，有濃厚的阿毘達摩色彩。

由上可知，《長部》經典中，有27部與《長阿含》中的經典雷同，另外三部可在《中阿含》或其他漢譯經典中找到相對應的經典，只有四部沒有相對應的漢譯經典。

本文作者果儒法師，國立中興大學中文系及法光佛研所畢業，後負笈斯里蘭卡求學，獲kelaniya大學之文學碩士及哲學碩士學位，著有《佛國之旅—斯里蘭卡見聞記》及譯有《觀禪手冊》、《內觀禪修之旅》、《不存在的阿姜查》、《阿姜查的內觀禪修》等十餘種書籍。



雜誌
中華郵政台北誌第
6 7 8 號 執照
登記為雜誌
贈閱
國內郵資已付
台北郵局可逕
台灣字 3019 號
【無法投遞請惠予退回】

四念處
專欄

花開見禪悟無明

■ 王溢嘉

禪是印度佛教與中國文化（特別是老莊思想）交會而生的奇葩，它對人類心靈、認知、及心理治療（如何脫困離苦）等方面有很多獨到之處。絕大多數的西方心理學都繞著「自我」在打轉，不是要克服自我、包容自我、強化自我，就是要擴充自我、實現自我；從禪的觀點來看，這些都是「我執」，宜各予「棒喝」。禪認為，心理學家所說或個人所感覺到那個「自我」，通常只是個人閥歷、好惡所形成的「妄我」，如果有所謂「自我追尋」這回事，那也應該是「去妄存真」，找回被蒙蔽的「真我」。在如何脫困離苦方面，行為主義主張改變外在的環境條件來「以境轉心」，而目前流行的正向心理學則認為凡事應從正面（固定）的角度去觀照；以禪觀之，這些還是「迷」，真正的治本之道不僅要「以心轉境」，改變你的認知；而且還要「心無所住」，不偏好、耽溺於某種觀點。

「三界唯心，萬法唯識」，但我們的「識心」卻經常有所偏執。為了打破我執、改變認知，慧能在《六祖壇經》裡先點出三十六組相對的觀念，譬如明與暗、有與無、色與空、動與靜、清與濁、凡與聖等，然後提供我們一種很好的思考訓練，就是「離兩邊」：「若有人問汝義，問有將無對，問無將有對；問凡以聖對，問聖以凡對，二道相因，生中道義」，這不是在故意唱反調，而是要提醒我們，個人的思想、感

覺和認知都有所偏頗，只有先認識到自己的偏頗，才能有所超越，對事物才能有較完整的認知。這樣的思考訓練在中國傳統文化裡是頗為特出的。

人生有很多困境，但所謂「困境」往往不是艱困的情境，而是你的「心」（偏執的識心）被情境所困。「離兩邊」正是讓我們跳脫困境的極佳思考訓練，譬如對於得失，若能時時提醒自己「有得必有失，有失必有得；得而復失，失而復得；不得不失；得亦無所得，失亦無所失」，那就能自在開闊許多。這樣的思考訓練最大的目的是要幫助我們「明心見性」，因為我們的「自性」或「真心」本自清淨，沒有既定的知見，像乾淨平滑的鏡面，如實反映外物，沒有任何修飾與扭曲，不僅隨遇而現，而且隨遇而安；對各種外在情境沒有分別之心，不會因為這樣就特別高興，或因為那樣就特別哀傷，正所謂「應彼而動，於我無為」。生命有起有落，好比雲水般浮沈；分開來看，雲在青天，水在瓶，讓人心生忌義與怨懟之情；但若合而觀之，雲在青天水在瓶，兩樣人生一般情，做雲也好，做水也好，亦不過是名相之別，都讓人歡喜自在。

對於焦慮、憂鬱、哀傷、悲痛等負面情緒，禪的處理方法也與西方的心理治療大異其趣。禪認為它們大都只是妄心所生的無明煩惱，但「去妄」並不是要屏除、斷滅七情六慾，而是要去除我們對它們

的迷戀、執著，如果我們的心思和情感能夠「不住」，那煩惱和痛苦也不會「賴著不走」。在認知方面，首先，不要將焦慮、憂鬱、煩惱等貼上「不好」的標籤，非得去之而後快不可，就像和尚問「如何消除煩惱？」趙州禪師反問他「用得著消除嗎？」一般，如果你能接納你的各種煩惱，不再將它們視為負擔，那它們就不再是困擾你的問題。其次，要認識到能夠煩惱，特別是為小事煩惱，表示「你其實非常幸福」，就像對佛學情有獨鍾的德國哲學家叔本華說：「要判斷一個人幸福與否，必須問的不是他為何愉快，而是他為何煩惱。如果讓他煩惱的事物越是平凡細微，那就表示他越幸福。因為一個真正的不幸者，是根本沒有心情去覺察到那些瑣碎小事的。」再者，把煩惱當作修行的功課，一如聖嚴法師所說：「當自己發現起煩惱時，要感謝使你產生煩惱的人、事、物，因為他們是在幫助你修行。」最後，天天自在地幹活吃飯，不知道、沒聽過什麼「焦慮、憂鬱、解脫和治療」，聽了也沒想過，想了也哈哈一笑：「什麼是解脫？為什麼要求得解脫？」那才是真正的大自在、大解脫，也是禪最迷人、最高的境界。

本文作者王溢嘉先生，台大醫學系畢業，畢業後即專事寫作與文化事業，著作四十餘種，涵蓋散文、心理、文化評論、科學論述等範疇，融合知性與感性、科學與人文、東方與西方。其新作《活用禪：豁然開朗的人生整理術》，甫由有鹿文化出版社於2012年03月30日出版。

282期 禪坐健身班 開始招生了

歡迎參加台北靈山講堂舉辦的「禪坐健身班」教學！

透過禪坐，您可以更接近自己、更認識自己，知道如何運用智慧來抒解生活的壓力以及解決生命所遭遇的問題；而配合氣功的教學，使您學會如何舒通筋脈，健全體魄，達到動靜皆宜，生活充滿喜悅與自在的人生。

一、時間：2012年5月3日（四）起每週四晚上7：00～9：00（為期二個月）
二、地點：台北靈山講堂 台北市忠孝西路一段21號3樓
三、內容：佛教禪坐與氣功健身教學。
四、報名地點：台北靈山講堂台北市忠孝西路一段21號7樓
五、電話：2361-3015、6
六、注意事項：報名請攜帶相片兩張。

靈山講堂近期活動 通啟（民國101年5月-101年8月）					
目次	活動名稱	活動時間	活動地點	活動內容	報名時間及電話
001	優婆塞戒經講座	自2011.06.05起每月第一、三個星期日 上午09:00至11:00	台北講堂	敦請行新法師主講「優婆塞戒經講錄」（太虛大師著）	1. 即日起報名 2. 報名電話：(02)2361-3016 3. 報名地點：台北靈山講堂（台北市忠孝西路一段21號七樓）
002	禪坐健身班 282期開課	2012.05.03起每星期四下午07:00-09:00	台北講堂	禪坐及靈山氣功	
003	端午節社區關懷	2012.06.16 上午09:00至下午14:00	石碇地區	探訪石碇地區獨居老人及貧苦感恩戶	
004	八關齋戒	2012.06.30（六）	台北講堂		
005	兒童夏令營	未定	台北講堂		
006	國中夏令營	未定	台北講堂		
007	禪坐健身班 283期開課	2012.07.05每星期 四下午07:00-09:00	台北講堂	禪坐及靈山氣功	
008	觀音菩薩成道紀念法會	2012.08.06（農曆6月19日）上午09：00至12：00）	台北講堂		
009	孟蘭盆報孝法會	2012.08.25安位引魂（星期六） 2012.08.26法會	靈山禪林		

印順導師著作相關課程及講座 主講人：清德法師

1. 成佛之道 即日起 每週四晚上7:00~9:00
《成佛之道》是印順導師所寫的一本學佛指南。內容涵蓋《大藏經》中有關法義、修持的精要，實為現代佛弟子必讀的普世經典之作。
上課地點：臺北市南昌街二段140號十普寺3樓（捷運古亭站2號出口）
2. 妙雲集導讀《以佛法研究佛法》即日起 每週三晚上7:00~9:00
印順導師的《妙雲集》素有「小藏經」之稱，初學者可由此培養正信正見；久學者能於教史、教理、教制、教典有全面性的認識。其第三冊《以佛法研究佛法》，內含數篇重要文章，如：以佛法研究佛法、大乘是佛說、如來藏之研究等。
上課地點：臺北市南昌街二段140號十普寺4樓（捷運古亭站2號出口）
3. 印度佛教史 即日起 每週一晚上 7:00~9:00
現場直播
佛法源自印度，傳至中國；身為佛弟子有必要了解印度佛教的歷史發展。本課程以印順導師著作《印度之佛教》、《印度佛教思想史》等

相關資料為教材。每次上課有一主題，循序漸進地解說印度佛教的由來與開展的歷史脈絡，及教理、教制、教典的內涵。
上課（報名）地點：佛陀教育基金會
臺北市杭州南路一段63號6樓之1（捷運善導寺站4號出口）(02) 2395-1198
4. 專題講經 雙月第二週六、日（二天）上午9:30～下午5:30
經題：
6月09、10日——淨土三經一論
8月11、12日——地藏經、近代高僧太虛大師10月13、14日——勝鬘經（真常大乘的要典）12月08、09日——寶積經（初期大乘的要典）
地點：文山教育基金會 新北市新店區北新路三段207之5號5樓（捷運大坪林站1、3號出口）
報名日期：即日起，80人額滿為止。
報名方式：
1. 報名表請上「紹印精舍」網站、部落格網址：http://saoyin100.blogspot.com/下載
2. 填妥後回寄saoyin100@gmail.com或傳真(02)2665-7462、或郵寄至232新北市坪林區粗窠村仁里坂10-3號「紹印精舍」收。電話:(02)2665-8264

靈山講堂定期活動表

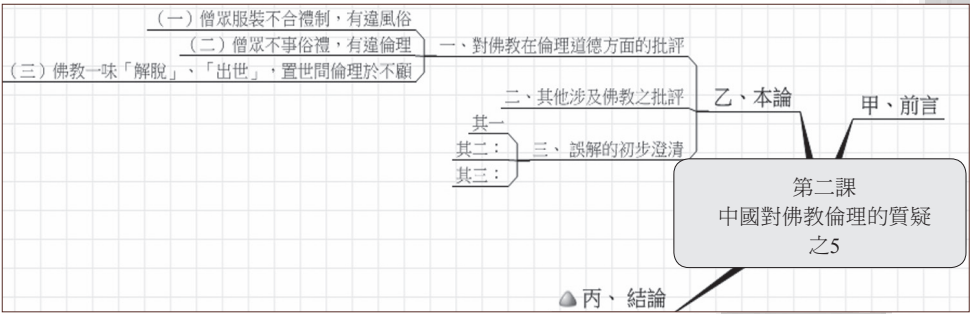
台北講堂	名稱	主講人	時間
	梁皇寶懺法會	秋茲(行河)法師主持	週二 晚上07：30～09：00
	梁皇寶懺法會	秋茲(行河)法師主持	週四 上午09：30～上午12：00
	禪坐健身班	張文崧老師 主持	週四 晚上07：00～09：00
	法華經法會	每月第二週日	週日 上午09：00～13：00
	禪林出坡	每月第四週日	週日 上午09：00～
	優婆塞戒經講座	行新法師	每月第一與第三個星期日上午 09：00至11：00
	地址：台北市忠孝西路一段21號7樓（捷運 台北車站3號或7號出口） 電話：（02）2361-3015～6		
台中講堂	名稱	主講人	時間
	藥師寶懺共修	秋茲(行河)法師主持	每週 週四晚上07：30～09：30
	法華經法會	秋茲(行河)法師主持	（每月第三週、週六、日） 早上8：30～下午6：00 周日下午 甘露施食
	地址：台中市進化路575號15樓之2（國產大樓） 電話：（04）3702-0688～9		

- 甲、前言
- 乙、本論
- 丙、結論

面對諸多排佛之說，歷代祖師大德闡揚正見、護法衛教，不遺餘力，如梁時僧佑律師（西元四四五～五一八年）輯有「弘明集」，唐代道宣律師（西元五九六～六六七年）則編纂「廣弘明集」，皆係佛教史上護教文獻合集；北宋契嵩大師（西元一〇〇七～一〇七二年）撰「輔教篇」等，調和儒釋，厥功甚偉，後人輯其遺作為「譚津文集」（以上三部文集均收錄於大正藏史傳部）。佛法之遭誤解、誤用，致有「三武一宗」之禍（註二十一），祖師大德之辯惑解難，就是要讓正信的佛法廣

植於世間，以之關邪、以之度世，避免持錯誤觀念而為錯誤行為有如「三武一宗」者。

對於佛教在倫理道德方面所受的質疑非難，本係一般人對佛法一知半解而生之誤會。若如柳宗元（西元七三三～八一九年）、蘇軾（西元一〇三六～一一〇一年）諸輩，蓋知佛法，是以未予妄議，且信受不淪。帝王如唐太宗（西元五九七～六四九年）、宋太祖



（西元九二七～九七六年）、明太祖（西元一三二八～一三九八年）清聖祖（西元一六五四～一七二二年）、世宗（西元一六七八～一七三五年）等，皆係一代英主，同樣崇尚佛法，唐太宗曾大力支持玄奘大師（西元六〇二～六六四年）的譯經工作，並為之撰「三藏聖教序」，肯定佛教之教化功能；明太祖之宗教政策，雖在無形中壓抑了佛教正常的發展（逼其步入山林、與世隔絕），但他本人既是出家人出身，對佛法亦有深切的信仰，他也認為佛教對於社會的安定，政治上軌道，甚有助益（參見「釋氏稽古略續集一」卷一一）。可見佛教之傳世，並不至於如何「害政」、「蠹俗」，反而有助清淨人心，端厚風俗，輔政教化，大社利禱。

至於假稱佛門行聚歛之實，攀援佛法行巫鬼之術者，破壞佛教，尤過反對佛教之人，歷代祖師多有斥之。因此，佛教徒首先應對佛法有正確體認，而後切實躬行，方能削減社會對佛教的誤解，而期聖教昌明，法輪常轉。（第二課完）

附註

註廿一：「三武一宗」，即北魏太武帝（西元四〇八～四五二年）、北周武帝（西元五四三～五七八年）、唐武宗（西元八一四～八四六年）及後周世宗（西元九二一～九五九年），為中國歷史上對佛教施以滅絕手段之帝王，前二帝之滅佛多與其崇道教抑佛教的心態有關，後二帝之滅佛主要是欲藉沒收寺產，收財政之利。

本文作者淨行上人，係國立台灣師範大學國家文學博士，創辦台北靈山講堂、靈山禪林寺及靈山現代佛教月刊等。目前擔任世界靈山佛教會僧統及世界靈山大學創辦人。

近期活動剪影



圖一至圖八說明：為祈願大眾身心安康，風調雨順，國泰民安，人間早日成為淨土，台北靈山講堂於2012年3月18日，由淨行上人率領信眾，在台北講堂恭誦梁皇寶懺，於3月24日圓滿，法會期間有多數信眾參與。（感謝梁實村居士提供照片）



101年2月功德錄（續）

（隨喜）
250元 周鴻基、周建業
200元 邱晉陽、鄧顯華
15元 陳月美
（隨喜-講堂）
500元 吳銘
（隨喜-佛堂）
2,000元 張以琪
（隨喜-貴賓室地毯整理）
10,000元 吳德美
（隨喜-禪林建設）
10,000元 林松芳、林松伶
6,000元 王美華
2,000元 呂銘華、王義文、許耀文、陳福良、黃振偉、王美惠
1,500元 邱妙文、張麗元
1,200元 吳妙慈
1,000元 謝凱文、王修華、王紹全、王羽豐、黃聖安、許華容
800元 黃煜恩
500元 林國妹、王秀雲、陳麗玲
400元 許洲賓、許劉秀英、許峰源
300元 吳東鴻
200元 吳文、陳志銘、許鈞宏、許明珠、陳淑怡、陳傳輝、吳日清、吳啟發、葉容儀、許芳芳、朱怡靜、朱怡慈、黃錦輝、黃錦輝、何均亭
100元 吳淑琪、陳瑞盛、陳瑞盛、陳瑞盛

101年3月功德錄

（禪林建設）
5,000元 陳金福
4,000元 陳金福
3,200元 高文雄
2,500元 黃柏樹、黃建銘
2,000元 吳銘
1,000元 白樹德、胡玉欣、陳升輝、鄭書利、何瑞德
500元 謝阿旺、邵漢勇
240元 吳銘
120元 段銘全、佛弟子
（禪林建設-上人家廟）
100元 江台文
（禪林建設-禪林修繕工程）
50,000元 吳德美
20,000元 吳德美
10,000元 梁進祥、張阿如
2,000元 靈山禪林寺
（弘法教育）
15,000元 高維安園家
4,000元 高麗雲、高淑霞、高乃卿、高乃卿
1,000元 曾道珠
600元 賴瑞琅、黃素蘭、賴顯莊
300元 高淑娟、吳興、高金福、吳平、吳貴利、吳淑霞
200元 呂國章、呂顯金枝
100元 郭進榮、鄭力坤、何瑞高
（弘法教育）
200元 陳越風
（弘法教育-月刊）
1,178元 沈淑如
1,000元 李淑華
515元 李劉國市
500元 吳銘
300元 高月雲
（弘法教育-印經）
1,000元 陳越風
（供養上人）
1,000元 陳光輝
100元 張東瑛
（供養常住）
1,000元 謝道基
500元 謝道基、曾湘君
250元 周鴻基、周建業
800元 謝道基
（救濟）
2,000元 吳銘、胡玉欣
500元 謝道基
（放生）
3,000元 朱德勝、高淑娟、高文豐
1,000元 胡玉欣
（護生）
陳慶生、程翰、陳心謙、邱紹隆、陳德豐、邱炎修、邱紹隆
100元 陳慶生
（護經）
30,000元 方嘉慶、方新鈞
20,000元 朱明輝
15,000元 謝道基園家
10,000元 陳金福、張玉榮
5,000元 周淑真主佛樹園家
4,000元 陳美賢
3,000元 林文雄、張麗聰、謝道基、高淑娟、高乃卿、高乃卿
2,000元 謝道基、高淑娟、高乃卿
1,000元 謝道基、高淑娟、高乃卿
600元 謝道基、高淑娟、高乃卿
500元 謝道基、高淑娟、高乃卿
300元 謝道基、高淑娟、高乃卿
250元 謝道基、高淑娟、高乃卿
200元 謝道基、高淑娟、高乃卿
100元 謝道基、高淑娟、高乃卿
50元 謝道基、高淑娟、高乃卿
（護經-台修護）
1,000元 謝道基園家
（隨喜）
500元 藍章華、藍黃雪貞、李夢蓮、明心禪寺
300元 謝道基、何燕梅、何志勳
200元 謝晉陽、鄧顯華、陳越風
15元 陳月美

因版面有限，未能刊載功德錄下期待續

專題論述 佛教大藏經

南傳大藏經，指斯里蘭卡所傳的巴利大藏經（Pali Tipitaka）。巴利文是屬於印歐語系的中古印度雅利安語，與梵文相近。南傳上座部的三藏經典是以巴利文記載，目前有完整的漢譯南傳大藏經，由元亨寺妙林出版社出版。

印順導師在《原始佛教聖典之集成》中提到：「巴利語聖典，傳說是由摩訶陀尊者傳入錫蘭的，是第一結集所用的語言——摩竭陀的語言，是佛陀自己所用的語言。這麼說來，巴利聖典是最純正的，是保持佛陀真傳的聖典了。」（45～46頁）

又說：「巴利語為西印度語（依原始佛教，應稱為南方），巴利語是阿育王時代，優禪尼（Ujjayini）一帶的佛教用語。現存的原始佛教聖典，巴利語本的經、律、論三藏都完整的保存下來。漢譯佛經雖有眾多部派所傳的聖典，都沒有完整的，而且，巴利語為印度古方言，沒有經過翻譯，研究起來會感覺特別親切與便利。」（48～49頁）。

南傳大藏經的各部典籍成立年代不一，最遲的成立年代被推定為西元前二至一世紀。原始佛教的聖典分為三大類：一、律藏，二、經藏，三、論藏。南傳大藏經將律藏排在首位，這是與其他藏經不同的地方。「律藏」指廣律，廣律以外有「戒經」，這是構成律藏的基石，也是僧團半月半月所誦的戒律。另有「羯磨法」，是僧團中處理僧事的法則，從律藏中集出。茲分別解說於下：

壹、律藏（Vinaya-piṭaka）

巴利律藏是由「經分別、健度、附隨」三部份所組成。

（一）經分別（Sutta-vibhanga）：是對戒經（即波羅提木叉）的解釋。分為大分別（比丘戒）、比丘尼分別二部。比丘有227條戒，比丘尼有311條戒。（《四分律》中，比丘有250條戒，比丘尼有348條戒；《五分律》中，比丘有251條戒，比丘尼有380條戒）。

（二）健度：是記載有關僧團的規章制度。健度（khandhaka）是區、段、篇章的意思。分為大品、小品，共22健度。大品有十健度，1.大健度，2.布薩健度，3.入雨安居健度，4.自恣健度，5.皮革健度，6.藥健度，7.迦絺那衣健度，8.衣健度，9.瞻波健度，10.僞實健度。其中「大健度」是敘述佛陀成道及舍利弗、目犍連的出家因緣，以及有關授具足戒等儀軌。

小品有十二健度，1.羯磨健度，2.別住健度，3.集健度，4.減靜健度，5.小事健度，6.臥坐具健度，7.破僧健度，8.儀法健度，9.遮說戒健度，10.比丘尼健度，11.五百（結集）健度，12.七百（結集）健度。其中「五百健度」是敘述在世尊入滅後的第一個雨安居，以摩訶迦葉為首座，在王舍城所舉行的第一次結集，由阿難尊者誦出經藏，優波離尊者誦出律藏。「七百健度」是敘述世尊入滅後百年，毗舍離的跋耆子（Vajjiputta）比丘等說十事非法（以接受金銀為主十事異議），比丘眾在毗舍離所舉行的第二次結集。在結集時，有些比丘認為有必要修訂一些「小小戒」，卻遭到上座比丘們的反對，這個決定導致僧團分裂。這次的結集只討論律藏，經藏完全沒有更動。

佛陀入涅槃後，佛弟子的首要任務是結集公認的法與律，以免引起諍論，以確定佛陀的法義與律行的真意，以避免僧團分裂。如《長阿含》第九經《眾集經》提到結集的動機，是因為看到異學的諍訟而主張「我等今者宜集法律，以防諍訟，使梵行久立，多所饒益，天人獲安。」（T.I, P.49下）。

這兩次的大結集（五百結集與七百結集），為所有部派所公認，是佛教界公認的，是部派未分立以前的結集，其他的結集，雖有傳說的成分，但都有某種事實，只是傳說有些不實而已。不為教界所公認的結集，只是一部一派的結集事跡。

（三）附隨：即附錄，附屬於律藏，共十九章，是「

經分別」與「健度」的綱要，也稱為律學便覽。「附隨」大部分成立於佛教傳入斯里蘭卡的部派佛教期。（以上是有關「律藏」部分）

貳、經藏

巴利大藏經分為五尼柯耶（nikāya意為部），即《長部》（Dīgha-nikāya）、《中部》（Majjhima-nikāya）、《增支部》（Anguttara-nikāya）、《相應部》（Samyutta-nikāya）和《小部》（Khuddaka-nikāya）。其中《長部》相當於漢譯的《長阿含經》，《中部》相當於《中阿含經》，《相應部》相當於《雜阿含經》，《增支部》相當於《增一阿含經》。

參、《長部》經典

經藏中，我們首先介紹《長部》經典，其內容大要如下：《長部》分為三品，即一、戒蘊品（Sīlakkhandha-vagga），有十三部經；二、大品，有十部經；三、波梨品（Patika-vagga），有十一部經，共34部經。

1. 梵網經：此經相當於《長阿含》第21經《梵動經》及《梵網六十二見經》¹（T.I, P.264）。

本經由二部份組成。前半部首先是凡夫以持戒圓滿來稱讚如來；之後敘述小、中、大三種戒。第二部是如來宣說甚深難見之法，並破除外道的六十二種邪見。

2. 沙門果經：本經相當於《長阿含》第27經《沙門果經》，《寂志果經》（T.I, P.270），以及《增一阿含》卷三十九，第7經（T.II, P.762上）。

本經之前半部是介紹六師外道之說；後半部是敘述沙門現世之果報，又說比丘當守護諸根、正念正知、少欲知足，去除五蓋，其次說明如何入定，並詳述四禪、六通、四聖諦，乃至證得阿羅漢果。3. 阿摩晝經：本經相當於《長阿含》第20經《阿摩晝經》（T.I, P.82）。

本經敘述四姓中的婆羅門與刹帝利之優劣，佛對青年婆羅門阿摩晝，說明釋迦族為沃加伽王所出之尊貴士族，婆羅門則為王婢女所出，以降伏阿摩晝婆羅門的驕慢心，使他歸依佛，對破斥婆羅門自認為四姓之首，本經為最有說服力的經典。

4. 種德經：此經相當於《長阿含》第22經《種德經》（T.I, P.94）。

本經敘述種德婆羅門仰慕佛名，欲往佛所，而餘諸婆羅門加以阻止，後來種德婆羅門抵佛所，佛陀為其說法，並說明「慧由戒而清淨，戒由慧而清淨」等義。種德婆羅門乃知戒、定、慧為最上乘，最後歸依佛陀。

5. 究羅檀頭經：本經相當於《長阿含》第23經《究羅檀頭經》（T.I, P.96）。

本經敘述究羅檀頭婆羅門將舉行盛大祭祀，卻不知禮儀，故往詣佛所，請教佛陀祭祀之道，佛陀為他說法，因而歸依三寶。讀本經可知佛陀時代婆羅門之祭祀，多拘泥形式，徒造殺業，毫無功德可言。

6. 摩訶梨經：《長阿含經》無相對應的經典。本經敘述修習梵行的目的是為了斷諸結，究竟解脫，修習的方法為入正道；其次說明「命與身是一或異」為修習禪定之比丘所不宜談論。

7. 闍利經：漢譯無相對應的經典。

本經除了前後數句與《摩訶梨經》不同外，其餘內容與《摩訶梨經》相同（十五至十九段），故從略。

8. 迦葉師子吼經：此經相當於《長阿含》第25經《裸形梵志經》（T.I, P.102）。

本經首先提到種種苦行，修苦行者雖然稱為沙門或婆羅門，但真正的沙門婆羅門是戒具足、定具足、慧具足者。

■ 果儒
9. 布吒婆樓經：本經相當於《長阿含》第28經《布吒婆樓經》（T.I, P.109）。

本經分為二分，前半部主要是佛陀與布吒婆樓討論「想」的生滅、一與多、想與智、想與我等問題；後半部除了解說「我得」之義，並說明佛陀所說法之「決定記與不決定記」。本經敘述：「想」為有因有緣，有生滅，由此生滅，論及「想滅智定」；其次，論及我與想之關係。又當時討論的「世間有常無常、有限無限、命身是一是異、如來死後是有是無」等問題，佛陀認為與解脫無關而不決定有是。

10. 須婆經：漢譯無相對應的經典。本經敘述阿難對須婆說法，解說戒、定、慧三學。須婆因阿難的開示而歸依三寶。

11. 堅固經：本經相當於《長阿含》第24經《堅固經》（T.I, P.101）。

本經敘述佛教的神通觀、鬼神觀及世界觀。佛教最高的目標是解脫，而神通只是教化眾生的方便法門而已，與究竟解脫無關。又本經敘述由於識滅而一切滅，為後世唯識說之濫觴；又本經的許多論題，亦為後世阿毗達摩佛教論究之主題。

12. 露遮經：本經相當於《長阿含》第29經《露遮經》（T.I, P.112）。

本經敘述露遮婆羅門生如是惡見，謂：沙門、婆羅門，雖證知善法，不應為他人解說，佛陀說如是見是為邪見，當墮地獄或畜生道。又解說戒、定、慧三學與四聖諦。佛陀以種種方便，說法示教，使露遮歸依三寶，成為優婆塞。

13. 三明經：此經相當於《長阿含》第26經《三明經》（T.I, P.104）。

本經敘述婆羅門信奉「聚具、沙摩、耶柔盧」三種吠陀（即三明）。佛陀應二婆羅門之請而為之說法。本經除了提及諸婆羅門古仙外，亦提及奧義書諸派之名，為了解佛陀時代婆羅門諸派的重要經典。

14. 大本經：本經相當於《長阿含》第1經《大本經》（T.I, P.1）。

本經雖為過去七佛的傳記，而以毘婆尸佛之傳記占大部份。先列舉七佛的族姓、壽量、成道處、主要弟子、父母、都城等；次為毗婆尸佛傳，自入胎起，至誦出最初婆羅提木叉止。經中提到毘婆尸佛的一生，此為諸佛常法，是諸佛必經的過程。

15. 大緣經：本經相當於《長阿含》第13經《大緣方便經》（T.I, P.60），《中阿含》卷二十四的《大因經》，《人本欲生經》（T.I, P.241），《大生義經》（T.I, P.844）。

本經敘述阿難認為世尊所說的緣起法，不很深遠，容易了解。世尊則說若不了知此法，則不得出離輪迴，於是為說緣起諸支（老死、生、有、取、愛、受、觸、名色、識）的關係，又解說四種我執、七識住、八解脫等。其中述緣起處，本經唯舉九支，又「愛」支之下，復有求、利、用、欲、著、嫉、守、護等，次第由愛生起，由最後之護，生起杖、劍、閭、諍、爭競、爭論、惡口、妄語等無數罪惡。本經為研究十二緣起重要之經典。

16. 大般涅槃經：此經相當於《長阿含》第2經《遊行經》（T.I, P.11），《佛般泥洹經》（T.I, P.160），《般泥洹經》（T.I, P.176），《大般涅槃經》（T.I, P.191）。

本經是《長部》經典中最長的一部，詳細記載佛陀的晚年、最後說法、入滅、荼毘、分舍利等事蹟。佛陀入滅後，「以法為師，以戒為師」，無論佛陀住世或不住世，法與律永為僧團的依止。巴利經典中，如《大本經》，《中部》第26及第36經，《律藏》之大品小品，及《小部》的《經集》裡，都有佛陀生平事蹟的記載，而完整佛傳，除本經外，別無其他。經中所言華氏城的繁榮及三禍之豫言，比互相互間稱呼之指示，起塔之說等，皆為後來之事。

¹ 本文所參考的係學衡界通用的、有校勘注的《大正新修大藏經》，以日文發音的「大正藏」的大（Tai）字省略為T.字。

² Jhāpeti：音譯為茶毗，然今人多誤為「荼」毗。（下接第四版）