

# 玄奘大學

## 宗教與文化學系學術研究聯合通訊

### 第 3 期

宗教與文化學系

應用倫理研究中心

藏傳佛教研究中心

漢學研究中心

安貝卡思想與實踐研究中心

《玄奘佛學研究》學報

地址：300102 臺灣新竹市香山區玄奘路 48 號

電話：886 + 3 + 5302255 #4201

本期主編：黃運喜 Email：h0933459971@gmail.com

發行日期：2021 年 5 月 31

電子書下載網址：玄奘大學宗教與文化學系

<http://www.hcu.edu.tw/ird/zh-tw/?sh=>

# 目次

## 編輯室報告 (p. 4)

## 新書介紹

何日生：《善經濟》 (p.5 - 12)

闕正宗：《南洋「人間佛教」先行者－慈航法師海外、臺灣弘法記（1910 - 1945）》 (p.13 - 14)

侯坤宏：《論馬來西亞近代漢傳佛教》 (p.15 - 16)

許泰源：《獅城佛光－新加坡佛教發展百年史》 (p.17 - 18)

侯坤宏：《論近代香港佛教》 (p.19 - 20)

白照傑、李騰：《十字門內飄法雨：澳門當代佛教問題研究》 (p.21)

張家麟：《宗教研究：論文寫作與實務》 (p.22 - 24)

## 史料選輯

文心法師給徒孫本德、本充法師信函 (p.25 - 27)

## 前輩學者授課講義

宋晞教授「宋代社會經濟史」講義（一） (p.28 - 31)

## 研究中心報導

台灣三本有關安貝卡研究之博碩士論文 (p.32 - 37)

世友居士給好友及護持者的二封信 (p.38 - 41)

新聞報導二則 (p.42 - 43)

## 學人最新動態

侯坤宏教授「戰後台灣佛教之發展趨勢（1945 - 2021）」線上演講韓文報導 (p.44 - 46)

## 校外人才招募

中央研究院歷史語言研究所徵聘專業研究人員

## 國際學術研討會公告

第 19 屆「印順導師思想理論與實踐－人間佛教與全球化」國際學術會議公告 (p.48 - 49)

## **專題講座、課程、法會（校外）**

佛教弘誓學院專題講座（p.50 – 55）

北投覺風佛教藝術學院專題講座、課程、法會（p.56）

新竹覺風書院專題講座、課程、法會（p.57）

覺風佛教藝術基金會專題講座（p.58）

香港中文大學人間佛教研究中心：「人間佛教管理文化」系列講座（p.59）

## **徵稿啟事（校外）**

《佛光學報》徵稿啟事（p.60 – 61）

## **溫故知新**

玄奘大學宗教與文化學系之回顧與前瞻（p.62）

**編輯委員**（p.63）

**通訊委員**（p.64）

## 編輯室報告

黃運喜

司馬遷在〈報任安書〉中說他撰寫《史記》是「欲以究天人之際，通古今之變，成一家之言」，史家在意歷史的流轉變遷，期望透過記錄保存事實真相。去年年初突如其來的世紀大瘟疫 Covid 19 席捲全球，本來有防疫模範生的台灣也在本月失守，從月初的零星個案，到月中開始的每日數百粒確診個案，政府也將全國防疫提升到第三級，各級學校學生停止在校上課，改以遠距教學方式，而寺廟教堂等宗教組織也停止預定活動，台灣正面臨著近幾十年來最大的變局。

本期的內容，因疫情下的許多活動被迫停止而做了一些調整：

一、新書介紹：擇要介紹近兩年內出版的書籍七本。

二、史料選輯：由我提供珍藏近三十年的史料：文心法師給徒孫本德、本充法師信函手稿，這份資料是從恩師明復法師處影印來的，這是大陸文化大革命時期，文心法師自述其遭受紅衛兵迫害的第一手資料，《南亭和尚年譜》中引用過此函內容。

三、研究中心報導：報導台灣三本有關安貝卡研究的博碩士論文、龍樹學院世友居士去年、今年寫的兩封給好友、護持者的兩封信，說明疫情下龍樹學院的醫療救援與賑災情形，以及兩篇在北美的新聞報導。

四、最新學人動態：轉載本系侯坤宏教授在今年二月，於韓國東國大學海洋文明與宗教文化研究所線上專題演講之韓文報導。

五、校外人才招聘啟事。

六、國際學術會議公告：第 19 屆「印順導師思想理論與實踐－人間佛教與全球化」國際學術會議公告。

六、預告校外之專題講座、課程、法會等。

八、溫故知新：本系之回顧與前瞻。

本期的編輯在在疫情緊繃的情況下進行，各項分類都在嘗試中，期望您能喜歡，也希望大家能提供共享資料。

## 新書介紹

### 善經濟



作者：何日生

出版社：聯經出版公司

出版時間：2020年3月

ISBN：978—957—0854—93—0

#### 自序：寫在《善經濟》一書之前

何日生

二〇一八年的春天，我到了劍橋大學作為訪問學人，從事「善經濟」的研究。我在康河邊上租了一個小公寓，正面對著康河。從二樓公寓的窗口望去，就看到康河柔美的身影。四月的劍橋仍略顯冰冷，屋子的四周環繞著大片的草地，層層的樹林包裹著閒適的小鎮，而幽靜的康河，在濃密柳樹的垂愛下，靜靜地流淌著，穿越整個劍橋大學的學區。

康河，就是劍橋不朽的靈魂，也像是劍橋永恆的戀人，曾經讓徐志摩深深地著迷，寧願待在康河邊的草地上，也不願泡在圖書館裡。但我可不行，我每天早晨騎著單車，穿過優雅的古老建築、踩著片片石塊堆疊的街道，穿過一座歷經六百多年的老教堂，教堂的牌樓上寫著：「歡迎聖人、罪人、富人、窮人、居豪宅者，或無家可歸者，都到教堂來用餐。」這是古老基督文明善經濟的情懷，這也是劍橋深厚人文精神精神之體現。

劍橋大學的圖書館坐落在一片森林裡，很安靜、有點與世隔絕，這正是我需要的環境。我也常在東亞學院（FAMES—Faculty of East Asia and Middle East Study）圖書館的研究室裡待著，東亞學院圖書館的宗教與東亞文化的藏書量十分豐富，在這裡可以與教授們交流彼此的研究。

寫作、閱讀，一天的時光很快地過去。傍晚之際，我常在康河邊上靜坐，赤腳踩著草地，感受大地的能量和歡喜。讓夕陽的餘暉沉澱所有的思緒。這是劍橋。

沒有比身處靜謐的環境，心靈思緒更為澎湃。我此行是研究人類歷史以來各經濟體系中「善的文明」。這也是我在慈濟從事慈善十八年的工作當中，深感善的力量，而思索如何從慈善中的善，提煉為經濟中的善。

劍橋東亞學院的對面就是經濟學院，偉大的經濟學家凱恩斯就在這裡提出他的經濟主張。他的計畫經濟思想，挽救了一九三〇年代美國的經濟大蕭條。羅斯福總統以新政，擴大內需，重振美國經濟。當年臺灣的蔣經國先生也是以十大建設，擴大內需，政府的調控創造臺灣亞洲四小龍的經濟榮景。鄧小平四個現代化的經濟改革，同樣是在凱恩斯的經濟思想影響下，締造全世界最大的經濟實體之一。

凱恩斯眼中的經濟理想是國家與個人的富足。但富足不是經濟的最終目的。富足不等於幸福。幸福，必須建立「愛的關係」，豐富「心靈價值」，創造「社會公共利益」，這才是社會及個人幸福的榮景。我把這樣的境界稱為「善」，而環繞著這種價值的經濟體系是為「善經濟」。

在東西方文明中，善一直是各文明的核心議題。對於西方，善是真理。對於中國，善是利益萬民、利益萬物。

孔子聽到武樂說：「盡美矣，未盡善也。」聽到韶樂說：「盡美矣，又盡善也。」這兩段話的意思是達到美還不夠，還要善。所以，美不離善，美必須趨於善，才是圓滿。

孔子在《禮記》裡也說：「雖有至道，弗學，不知其善也。」這說明，真理必須是善。學，即實踐。真理必須實踐，才知道其益處。善有「受益」之意。善不是以一項真理框限每一個人，而是造福每一個人。雖有最高的真理，如果不能讓人獲益，這真理就不善。所以真理必須善，對於生命的完整性，善比真理還要究竟。

中國人眼中善的意涵，從造字中就可以看出。善，就是一人一口羊。每個人都有，每一個都享受幸福，每個人都生活在共容、共享、共榮的社會那才是善。

西方哲學的始祖柏拉圖講「至善」（Summum Bonum），強調真理，追求最高的真理。但中國人的善不是去追求、認知最高的真理，然後用這真理來衡量世間的一切。中國的善是各人「善其所善，美其所美」，才是善。如孟子言：「可欲之謂善」，「充實之謂美」，滿足人民所需要的就是善，每個百姓都擁有幸福才是美。所以說「充實之謂美」。<sup>1</sup>

連主張生命要復歸於「無」的老子都強調：「上善若水，水善利萬物而不爭，處眾人之所惡，故幾於道。」善利萬物，連惡都要去靠近、去幫助。所以不是打擊惡，而是教化惡。直到世間的一切的惡都轉化為善，才是善。

所以善，就是利他。利益萬民，利益萬物。

其哲學的最高理想是，與萬物合一、與萬法合一，是為共善。

<sup>1</sup> 孫家琦編（2019），〈盡心下〉，《孟子》。新北市，人人出版，頁339。

其實踐方式是，與一切的人事物都建立愛的關係，是為共善。

善是利他。「善經濟」就是從利他的角度從事經濟活動。經濟的主體就應該是利他。

## 利他才能得到幸福

本書論證在經濟活動中，利他才能利己，利眾才能利潤。<sup>2</sup>利他不是為己，利他無損自己，利他是更好的利己。

然而我們常認為「自利，就能利他」。這是十八世紀亞當·斯密（Adam Smith）告訴我們的觀點。亞當·斯密讓原本就有自私面向的人類深信，只要我們為著自己的利益努力，就會有一隻看不見的手，分配這些利益到社會中的每一個人手上，因而最終促進社會整體的均富與幸福。但是我們知道，亞當·斯密的預言從來沒有發生過。資本社會中的貧富差距從來沒有弭平過，甚至還有益趨加深的危機。

今天，全世界仍有八億人活在貧窮線以下。按聯合國的標準，每天生活在一塊美金以下的就是窮人。劍橋大學費茲威廉學院（Fitzwillling College）的安古斯·丹頓教授（Angus Deaton）研究指出，美國人只要每天捐助一塊錢人民幣，就能挽救這八億人口脫離貧窮線。但困難在於：第一、不太可能每一個人都如此發善心；第二、這些錢的分配通常無法真正給予到那些需要幫助的人手上。使有善心人士捐出足夠的錢，也無法挽救世界的貧窮。

我們設想如何能夠讓這八億人脫離貧困？以亞當·斯密的觀點，永遠無法挽救這些貧窮。因為自利之心，追逐的是自我的利益，不是公益。

自利之心的滿足永遠沒有底線，每一個人都追求自我的慾望，這慾望是無底洞。如同「邊際效益遞減理論」告訴我們，當人獲得第一個一百萬很快樂，但是第二個一百萬就沒有那麼興奮，因為兩百萬只有一百萬的兩倍。

所以也許賺到第一個一億元很快樂，但是第二個一億元這種快樂就遞減了。當人期盼得到從一塊錢到一百萬的那種快樂，他需要的是一百萬倍的金錢。一百萬元的一百萬倍是多少？邊際效益遞減，那種快樂的獲得是要賺一萬億。但是有多少人賺一萬億，有一萬億之後，下個一萬億又邊際效益遞減。如此永遠無法滿足與快樂。

人在慾望中永遠不可能真正快樂。

人心有追逐無限的本質。追逐無限的心指向慾望，就永遠不滿足，永遠無法快樂。追逐無限的心指向付出，付出無限，得無限的快樂。

所以從心理層次言之，利他比利己更容易得到快樂與幸福。

達爾文從生物學研究物競天擇，他歸結，互助的物種比起自利的物種更具競爭優勢。所有生存下來的物種，都是具備互助與利他的本能與機制。

醫學科學家已經發現動物身上有利他慈悲的區塊，稱之為「Temporal Cortex」。實驗室中，當老鼠看到同類被殺害，慈悲利他區塊會放大。人類也一樣，看到他人布施，或他人苦難，自己慈悲利他的區塊會放大。慈悲利他可以被激發，可以被放大。只要我們認知到，利他比起利己更有助於自我與群體的發展，人類會更積極地，更大幅度地實踐利他。

<sup>2</sup> 白岩松觀點。

## 各文明經濟體系中的善

吾人探討「善經濟」，是從利他的角度，重新審視人類歷史以來各文明經濟體系中的善和利他的思想與實踐。吾人沒有時間探討惡，而是把推動每一個經濟文明背後的善與利他思想總結出來，闡述人類文明經濟體系中的善之模式，以及善如何在推動經濟發展中產生積極的作用。

古老的蘇美文明距今約八千年，蘇美文明中的《吉爾加美什》史詩，就預示人類文明對邁向城市化、機械化所產生的恐懼。因為城市化加深社會的貧富差距，機械化使人與自然衝突加劇，《吉爾加美什》史詩是古老蘇美文明善經濟的反思。

希臘神話詩篇〈工作與時日〉(Works and Days)強調經濟生活中勤奮與節制的美德。貪慾造成生命的最終潰敗。所以亞里斯多德說，經濟活動的目的是幸福不是金錢。一味追逐金錢反而遠離幸福。幸福，以亞里斯多德觀之，是必須與人建立愛的關係，參與公共服務，具備哲學的反思與遵循心靈的快樂。

猶太文明是人類最具智慧的商業文明之一。猶太人認為上帝給他們的賞賜都在人間，不在天堂。猶太人將所有心力關注在現世的成就。猶太人也謹守安息日。安息日教導善於做生意的猶太人，從小就理解人必須在有限制的條件底下工作；工作時間是有限的，經濟資源是有限的，但是人必須在有限的條件下，求取最大的經濟利益與生活幸福。

中國儒家的財富觀強調富而有仁德，富有而能和合。所以聖人孔子告誡弟子：「富有天下而無怨財，布施天下而不病貧。」<sup>3</sup>擁有財富不是問題，社會中一切關係的圓滿才是儒家所強調的人與自然關係圓滿的前提下，擁有最大的財富。儒家的經濟思想是和善。

佛教在「萬物一體」的前提下，主張一切的經濟活動必須創造世界整體最大幸福與圓滿。佛教經濟的目標是共善。

近代海洋貿易的發展與城市公民的興起，是資本主義發軔的重要關鍵。海洋貿易與城市公民的興起是互助。經由海洋貿易、經由商會的互助系統而急速擴展，城市公民基於工匠的會社而保障彼此的生存。

資本主義的前期，十八世紀，國家與國家戰爭，宗教充滿衝突，基督教內部天主教會與新教激烈鬥爭，只有在商場上才擁有最大的自由與開放。如同十八世紀的哲學家伏爾泰所說：

在倫敦交易所，你會看到來自世界為各自利益前來的代表們聚在一起，在這裡，猶太人、穆斯林和基督徒彼此善待，就好像他們有著相同的宗教信仰一樣。在這裡，長老教會的人會信任浸信會的教徒，大公會教徒也接受貴格會教徒的允諾。一離開這些和平自由的集會，有人會去猶太集會；有人會去喝酒，也有人會去以上帝為名為孩子們接受洗禮；還有人會去割掉孩子的包皮，並對孩子低聲說一下他白己都不懂的希伯來語；而另

<sup>3</sup>〔清〕王先謙（1994），〈哀公三十一〉，《荀子集解》，山東：山東友誼書社，頁 853 - 854。

一些人則戴著帽子去教堂期待上天賜予靈感。在這裡，所有的人都感到心滿意足。<sup>4</sup>

伏爾泰描述的正是當時的商業正義，在充滿政治與宗教衝突的年代裡，商業提供一個和諧互利的場域。商業在當時世界的各領域中是最大的善。

這是我們求諸歷史所看到的不同經濟體系中的善思想與善實踐。

強大的經濟體，必須有強大的文化思想作支撐。

每個企業持續發展的經濟實體，其背後都必須有一強大的文化思想為其基礎。缺乏強有力的文化思想，經濟發展將遲緩，甚至逐步走向衰落。

什麼才是經濟背後強大的文化思想？答案是「善」與「利他」。

善，不是確立一個最高的真理，而是追求最好的「利益萬民，利益萬物」。

只要經濟還掌握在少數人，經濟的發展就會受限。而當文化不能提供一種利益更多數人的價值觀，而任由少數利益者掌握特定的文化論述，以便合理化這種壟斷，經濟的發展就會開始出現瓶頸，最向衰落。

## 商場曾為最高的善

曾經在十八世紀，自利，是衝突的各方宗教人士與各民族都能認同的價值觀。商場中，每個人都為著追逐自己的利益而在一起平等地做生意，商場上沒有意識形態之爭，所以大家都能和諧相處。

但是到了今天，經濟世界的問題就在於我們一直繼承這種精神，過度地將自我利益之追逐視為至高的善。自利是當今世界最大的公約數。

但是當今世界的衝突不是意識形態的衝突，也不是宗教的衝突，其實是貧富差距的衝突，是經濟資源控制的衝突。經濟弱勢的一方，對於經濟優勢的一方，提出反動，甚至以宗教或種族的理由，擴大這種衝突。

杭亭頓認為文明的衝突才是人類最大的隱憂，他曾預言，那些喝著美國可樂、看著美國好萊塢電影的人，會去炸美國的大樓，其衝突背後就是文明的不認同。其實，以吾人觀之，這種衝突是經濟的不平等所衍生出的文化衝突。

發動攻擊的恐怖分子，根據一項統計通常是出現在十萬到二十萬人口的城市。這些在物質上不算匱乏的環境長大的人，他們享受到基本的物質文明，也看到物質文明的巨大差距及剝削。比起還在貧窮線掙扎的人，這批人似乎更知道、也更有資源反抗。

在過度自利的全球經濟體系下，大者恆大，富者恆富，貧者恆貧。除非我們開始改變我們認知的經濟價值觀，不再追逐自利，而是追逐共利、共享、共榮、共善，人類才能避免世界範圍內持續的衝突與對抗。

不止人與人的衝突，人與自然的衝突，不正是由於人類自利之心所造成的嗎？

## 利他能自動合理分配資源

利己的心永遠無法達到人類資源最有效的分配。自利始終造成分配的不均。《囚徒困

<sup>4</sup> 傑瑞·穆勒著，余曉成、蘆晝澤譯（2016），《市場與大師：西方思想如何看待資本主義》。北京：社會科學文獻出版社，頁 44 - 45。

困境》告訴我們，凶徒各自守著自我利益，其結果是兩個囚徒都不能獲益。只有兩位囚徒都顧及對方的利益，它們才能雙雙獲益。

自利，永遠遠不到經濟學上的「帕雷托最優」。(Pareto optimality) 帕雷托最優是指經濟資源分配達到最理想的狀態。「帕雷托改進」要求在提高某些人福利的時候不能減少任何一個人的福利。而這種最理想的分配，只有利他之心才能達成。

利他之心像水一樣，會自動、自然地將資源流到低窪的地方。

只要利他之心升起，個人會以自己的模式與方法去照顧看得到的貧困人。就像全球最大的慈善組織之一的慈濟慈善基金會，能做到哪裡有災難，志工就自動前往哪裡救援。這種自動自發的力量，正是利他的悲心養成之後的結果。

## 珍惜物命的善經濟

善經濟主張，「生產的善」與「消費的善」必須基於對「物命」的珍惜。能珍惜物命，我們不會以利益刺激消費，無止境地製造物品、消費物品，然後任意地丟棄物品。

生產創造的源頭應該是利他。當一個人製造一個產品之際，亞當·斯密的假設是麵包師或釀酒師考慮的不是消費者，而是其自身生活的著落與孩子們晚餐的費用。但是如果麵包師或釀酒師不考慮其產品消費者喜不喜歡，受不受歡迎，他又將如何釀酒與做麵包？

在商業自利的背後，其實就是利他。能夠考慮到利他，商業才能夠成功。

「善經濟」強調「利他利己」。只有利他，才能化解衝突。利他的前提是慈悲，是同理心。當我們真正地把他人的利益與幸福，當作自己的利益與幸福，才是真正利他。當我們共同地利益人類，才能締造世界的和諧。當我們共同地體認人類要利益萬物，我們才能挽救逐漸崩解的地球。

利他，讓人類找到共贏、共榮之道。

每一個人都有自利之心，也有利他之心。如何擴大利他，縮小自利之心，是探討善經濟的善動機必要之關鍵。如何強化利他之心，從接觸苦難人開始。幫助苦難人，是轉自利為利他的關鍵。

## 和合共善的理想

善，是以利他為動機，以和合為手段。

中國的和具備三個層次，一是「中和」。允執厥中，從不同的極端見解與利益，找到共容之道，是為中和。二是「保和」，每個人都能各安其位，各享其利，各正其命，是為中和。三是「太和」，這樣的和合境界能持之以恆至萬代，是太和。中國故宮就具備這三個大殿：中和殿、保和殿、太和殿。象徵古老中關治理天下的理想與智慧。

和合是善。善的理想是「與萬物合一」，「與萬法合一」的共善。

與萬物合一，就是愛一切的人與物。與萬法合一，就是與一切真理合一。

「利他為本，和合共善」，是善經濟所追求的最終理想與目標。

期許「善經濟」為人類建構一個「身、心、境」富足、和合的社會。善經濟在指向物質豐饒的同時，也提供心靈清淨的實踐之道。在追求人類普遍富庶之際，永續地球的生命。讓商業是善，物質也是善，心、物皆為善的理想，能體現在世間。



## 新書介紹

### 南洋「人間佛教」先行者—慈航法師海外、臺灣弘法記

(1910 - 1954)



作者：闕正宗

出版社：香港中文大學人間佛教研究中心

出版時間：2020年6月

ISBN：978 - 988 - 74135 - 6 - 1

#### 代序：民國佛教人物研究的推進

闕正宗

民國佛教改革人物，以太虛大師最受矚目，他的理論影響了許多人，如「人生佛教」乃至「人間佛教」。在太虛大師眾多弟子、學生中，始終以太虛馬首是瞻，幾乎奉行不渝的，慈航法師堪為代表。

在臺灣，佛教界對慈航法師的印象是很短暫的，他自1948年底來臺，至1954年圓寂，前後不足六年。慈航法師在臺灣佛教留下兩件動見觀瞻的大事，一是1949年6月的「白色恐怖事件」，他與大陸來臺學僧被捕下獄月餘。此一「僧難」體現了慈航法師大無畏與大護衛的意志。當年若沒有慈航法師挺身而出，收容大陸青年僧免於流離失所，佛教的處境恐會更艱難，他在臺灣佛教界獲得的尊崇也肇因於此。

慈航師第二件大事是「肉身不壞」。1954年5月6日，慈航法師圓寂於汐止彌勒內院法華關中，全身入缸安葬於汐止秀峰山上。數年後開缸，全身不壞，轟動一時，為戰後臺灣佛教第一尊「肉身成道」之僧人。

1995年，我曾寫下〈佛教關鍵性的六年-慈航法師在臺灣〉於《菩提長青》雜誌連載，1996

年收入《臺灣高僧》一書中。當時綜合了諸多紀念集、悼念文，以及眾多知友、門生的回憶錄，所拼湊出來的慈航法師印象大部分還是臺灣這六年，他在大陸及南洋的弘法事業少有人知。

1948 年，慈航法師接受圓光寺妙果和尚的邀請，前來主持臺灣佛學院教務，此一消息也在大陸佛教界披露，這也是 1949 年有許多大陸學僧慕名來臺就讀的原因之一。

慈航法師在大陸盛名遠播，大江南北無不知曉，這是他 1936 年初從緬甸回國之後的事。他帶著「革命新僧」的桂冠，重履過去輕視與屏棄他的土地，於全國各地受邀演講，馬不停蹄、有求必應，加之上海與武漢連續出版他在緬甸及回國後的演講內容，名為《慈航法師演講集》，更將他的聲望推上高峰，成為許多青年僧欲親近的大德。

雖然之後《慈航法師演講集》濃縮版也曾在臺出版，但是那一段享譽海內外的過去仍是不為人所知，更不用說他曾在緬甸推動太虛大師的佛教改革運動，以及日後在星馬複製緬甸成功的經驗。

慈航法師圓寂後，在道安法師的壽劃下成立「慈航法師永久紀念會」，1956 年 9 月底，以紀念會的名義編輯《慈航法師全集》共十二冊，凡一百二十餘萬言，正式出版。爾後陸續有故舊及門生編纂紀念集或慈航法師部分遺集，然而主要集中在他的思想層面，他過去的弘法歷史仍難窺堂奧。

隨著 2006 年至 2013 年，黃夏年陸續完成《民國佛教期刊文獻集成》第一編至三編的出版工作，慈航法師在中國大陸乃至星馬地區的弘法事蹟方有蛛絲馬跡可尋。

2007 年 9 月，慈航影身回歸福建泰寧慶雲寺他出家祖庭，這是兩岸佛教的歷史性盛事，中國大陸也注意到慈航法師的事蹟。之後以慈航法師為名的研討會有多起，慈航法師的弘法面貌逐漸清晰。

慈航法師在近代中國佛教的地位，不是在而神州大陸，而是在南洋，臺灣做為他的終焉之地，伴隨他的只有苦難的形象。然而當盱衡他在海外推動太虛大師的「人間佛教」實踐，可謂是海外第一人，功不可沒。

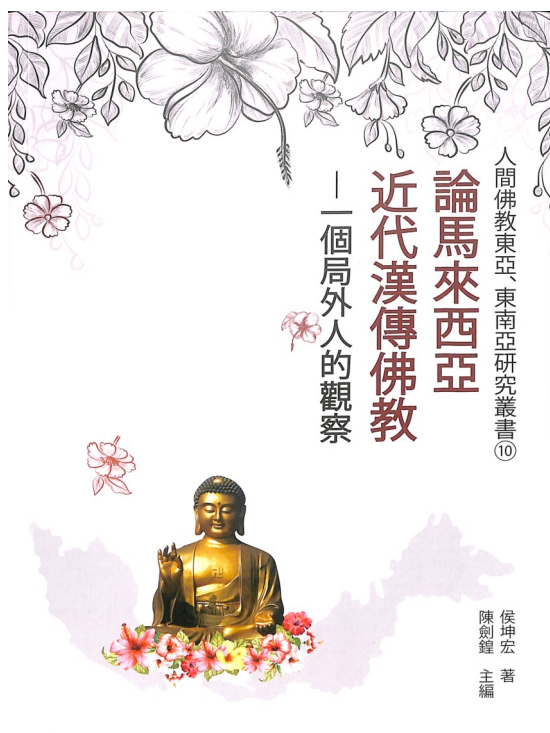
2016 年因得香港中文大學人間佛教研究中心「東亞與東南亞人間佛教『專書寫作』獎助計畫」之支持，三度赴南洋各地調查慈航法師的弘法蹤跡，雖然人事已非，但緬甸、星馬仍留下少部分的史蹟史料，最終完成本書撰寫。

本書有關慈航法師的一生弘法事蹟研究集中在他三十歲之後，關於他的家族、幼年生活、十七歲出家到三十三歲於閩南佛學院旁聽為止，仍是十分隱晦，他自己著墨也少，未獲相關資料，實屬遺憾。

大陸時期民國佛教的研究，隨著《民國佛教期刊文獻集成》的完整出版，正方興未艾。然民國佛教千頭萬緒，如何選定主題研究卻是難題，而風起雲湧的佛教改革浪潮一波又一波，民國佛教人物的重新理解定位正是其時，所謂「人能弘法，非法弘人」，也唯有以人物做為研究核心，或許才能進一步解讀民國佛教吧！

## 新書介紹

### 論馬來西亞近代漢傳佛教——一個局外人的觀察



作者：侯坤宏

出版社：香港中文大學人間佛教研究中心

出版時間：2021年2月

ISBN：978-988-74136-0-8

## 自序

侯坤宏

撰寫《論馬來西亞近代漢傳佛教》一書，可以說是筆者學術生涯的一次「意外」，記得在2015年陳劍鏗教授剛接掌香港中文大學人間佛教研究中心主任一職不久，為推展佛教學術研究工作，展開「人間佛教東亞、東南亞研究叢書」的專書寫作計畫，他先邀我寫一部有關香港佛教史的專書，因我本就有此計畫，且在此之前我們還曾經一起從臺灣到香港參訪過香港幾座寺院，蒐集了一些相關資料，所以就義不容辭應允這項寫書計畫。沒隔多久，又收到陳教授電郵，邀我寫另一部有關馬來西亞佛教史的專書，陳教授特別說，他是這計畫的協同主持人，那時我想，既然陳教授要協同主持，也就答應並很快地完成簽約成就。

但在同一時間要撰寫兩部不同地區的佛教史專書，並沒想像中容易，何況蒐集資料一定要親臨現地；且那時候我還在國史館上班，公務極為忙碌；當距離交稿期限逐漸接近時，心理之壓力也就愈來愈大，很後悔為什麼當初答應得那麼快，但既已簽約，我也不想食言，陳教授說交稿期限可稍往後延，就在心存極大壓力的情況之下，逐漸完成本書各章之撰寫；如今本書就要出版，才卸除了多年來積壓在心頭的重擔。但不管怎樣說，本書能夠出版，首先還是要感謝陳主任，沒有他的邀稿、他的支持，就沒有本書之呈現。

為展開近代馬來西亞漢傳佛教之研究，筆者曾多次前往馬來西亞進行實際採訪與蒐集資

料，其間曾得到多位貴人相助，特別在此向他們表達誠摯的謝意，其中有：金寶拉曼大學中華研究院黃文斌教授和他的高足陳慧倩女史、南方學院陳秋平教授、佛光山東禪寺住持覺誠法師、三慧講堂繼群法師、檳城極樂寺賢觀法師、寶譽堂開諦法師、洪福寺文建法師、菩提學院賴文祥校長、檳城佛學院蘇曼迦羅法師紀念館連惠慧博士、佛光山怡保禪淨中心慧性法師和沈潤美師姊、怡保邱寶光居士與陳義孝居士；當我們前往參訪時，曾經得到他們熱情的接待與無私地提供史料。特別要提一筆的是：筆者前往馬來西亞考察的三次中，都是透過關正宗教授從中聯繫安排，此種學術友誼，十分可貴。

近年來筆者陸續完成近代漢傳佛教研究的「三部曲」之撰寫與出版，這「三部曲」是：《浩劫與重生：一九四九年以來的大陸佛教》（臺南：妙心出版社，2012年12月）、《太虛時代—多維視角下的民國佛教（1912－1949）》（臺北：政大出版社，2018年9月），《論戰後臺灣佛教》（新北：博揚文化事業有限公司，2019年12月）。如今本書（《論馬來西亞近代漢傳佛教——一個局外人的觀察》）與《論近代香港佛教》將由香港中文大學人間佛教研究中心出版，這兩本與之前出版的《論戰後臺灣佛教》一書，我把它視為是自己對東亞地區漢傳佛教研究的「三論」（這三本的書名，都冠以「論」字）。其中貫穿這「三部曲」與「三論」的是臺灣佛教；用「臺灣佛教」來串聯之，乃因筆者生在臺灣，長在臺灣，受教育於臺灣；出身臺灣佛教學術研究環境，對臺灣本土的一切充滿感恩之心，希望透過個人對近代佛教史之研究，能對臺灣佛教，對整個佛教未來的發展，略盡個人一點棉薄之力。但筆者也關心臺灣以外其他地區佛教的發展，所以就「不自量力」地進行了香港與馬來西亞漢傳佛教的研究，或許這樣的研究，並不是完全沒有意義。

馬來西亞佛教十分多元複雜，本書內容不足以含括整個「馬來西亞近代漢傳佛教」、且筆者是以「一個局外人」的觀點來看馬來西亞佛教，其疏漏處應當不少，敬祈讀者（尤其是馬來西亞的讀者）不吝賜教。當筆者在整編不同時間撰成之書稿時發現，其中部分內容不免有所重複，關於這點亦請讀者諒察。本書稿與《論近代香港佛教》一書，於文字某些地方均附有相關照片，這些照片大都是筆者在前往不同道場參訪時所拍攝，應該能增加讀者對書中內容的了解。

本書出版前夕，又想起拉曼大學黃文斌教授鼓勵大家移民馬來西亞的話，2016年暑假期間，我和關正宗兄一起暫住拉曼大學旁宿舍，旁邊有湖，還可眺望不遠處的一座山，頗有人間仙境之感；基於過去幾次到馬來西亞參訪（或旅遊）的良好印象，以及還有許多地方的佛寺還未曾參訪，希望不久的將來，能有機緣再度前往，品味令人難忘的榴槤。

侯坤宏

謹撰於臺灣·新北·新店自宅

2021年1月11日

## 新書介紹

### 獅城佛光—新加坡佛教發展百年史



作者：許源泰

出版社：香港中文大學人間佛教研究中心

出版日期：2020 年 5 月

ISBN: 978-988-74135-3-0

### 內容簡介

本書從歷史文獻和考古發現探討新加坡（獅城）在 15 世紀前曾是佛教古國的可能性，並分別討論了北傳、南傳、藏傳與台灣漢傳佛教在 20 世紀前後於新加坡弘揚的歷史背景和傳播沿革。歷經整百年的隨機調整，多支傳統佛教已在這個移民社會的脈絡下醞釀出多元化的本土色彩。20 世紀末，獅城佛教更進行了一場入世化與城市化的巨大改革，對各自的傳統特質進行現代化的推進，具有更強的現代城市的適應能力和發展張力。

簡言之，本書一方面是從縱剖面來探討新加坡獨立前後多元佛教傳播的特點和模式，另一方面是從橫切面來分析佛教文化在新加坡的信仰結構和具體實質。佛教在獅城發展至近現代所形成的入世化和城市化思潮，正是對這個多元移民都市的經濟發展之挑戰做出了回應，有了一種不同於傳統佛教的時代取向。

## 推薦文

Professor Kenneth Dean

This richly illustrated and highly illuminating volume by Dr. Hue Guan Thye, Senior Research Fellow in the Chinese Studies Department of the National University of Singapore, provides a comprehensive account of the development of different branches of Buddhism in Singapore, including Chinese Mahayana Buddhism, Southeast Asian Theravadin Buddhism, Tibetan Tantric Vajrayana Buddhism and Taiwanese Humanistic Buddhist traditions. This book fills a major gap in the history of Singapore and of Buddhism in Southeast Asia. The author is a specialist on Buddhism, Taoism and Chinese popular religion in Singapore. In this book, we are offered clear and vivid insights into the development of an intricate and complex Buddhist religious sphere. This involves the co-existence in one island nation-state of highly diverse forms of Buddhism, which have nonetheless been able to cooperate and compromise on issues such as the selection of a common date for Vesak Day (which has been recognized as a national holiday). This is a constantly evolving religious sphere, open to and joining into transnational flows of people, capital, ideas, ritual traditions, and images. It is also a sphere where we find fascinating multi-cultural phenomena, such as the patronage of English language Abhidharma teachings in Thai Theravadin monasteries supported by English-educated lay Chinese devotees. The Singaporean Buddhists are at the forefront of inter-faith dialogue, cultural innovation, and scholarly interchange. They also play an important role in charity and outreach within Singapore and beyond.

This book is necessary reading for those eager to disentangle some of the threads that compose these networks, in order to trace the historical development of the current nexus of Buddhist institutions in Singapore and Southeast Asia, and to contemplate the infinite ways that the message of Buddhism continues to spread in the current age.

## 新書介紹

### 論近代香港佛教



作者：侯坤宏

出版社：香港中文大學人間佛教研究中心

出版時間：2021年2月

ISBN：978-988-74135-9-2

## 自序

侯坤宏

近日展讀法國啟蒙思想家孟德斯鳩（Montesquieu，1689 – 1755）的《論法的精神》（De l'esprit des lois，1748），在序文中他說：「柏拉圖為自己出生在蘇格拉底時代而感謝蒼天，我也對蒼天懷有感激之情，因為它讓我出生在如今我生活於其中的政體裡，因為蒼天要我聽命於它讓我愛戴的那些人。」筆者擬撰寫本序文時，剛好讀到孟德斯鳩這幾句話。

對於自己過去投注多年心力研究近百年來香港佛教歷史的我，當研究成果的本書即將出版，我也是充滿感恩之情的。

本書書稿完成前夕，適逢粵港澳大灣區 2019 年 2 月 18 日正式公布《港澳大灣區發展規劃綱要》，旋在同年上半年發生反送中運動（有稱「反逃犯條例修訂運動」〔Anti-Extradition Law Amendment Bill Movement〕），至 2020 年 6 月 30 日，中國人大常委會以全體委員 162 票同意通過《中華人民共和國香港特別行政區維護國家安全法》（簡稱香港《國安法》），香港政

府在同日晚間 11 點公告實施，從法制上落實了北京在 2019 年底就開始形容香港必須要的「二次回歸」（second return）。身為研究近代香港佛教史，關心當代香港佛教未來走向的一員，面對此「劇變」，其衝擊力之大是難以形諸筆墨的。但不管怎樣，面對自己研究成果即將呈現在關心香港佛教的有緣讀者面前，我也想如前引孟德斯鳩書序中接下的話說「我有一個請求，但又怕得不到允准，那就是不要僅僅翻閱了寥寥數頁就對這部花費了二十年心血的著作妄下斷言，受到贊許或貶斥的應該是整部著作，而不是其中的某幾句話。想要探明作者的意圖，也只要一讀完整部著作才能發現。」當讀者閱讀本書，筆者也同樣懷抱著這樣的期盼。

未正式踏入近百年香港佛教史研究之前，筆者從近代中國史脈絡發現：近代香港佛教史有兩個非常重要的時間斷點：1. 即 1945-1949 年間，中國境內因國、共內戰，國軍大敗，中華民國政府退守臺北，中國共產黨在北京成立人民政府。香港夾在兩個政權間，形成另一種政治上的邊緣，這時期的香港佛教獨自發展成另一種格局，有其獨特的性格。2. 直到 1997 年香港回歸中國，對香港佛教也產生了很大的影響。這兩個影響香港佛教走向的時間斷點，在本書中均有詳細說明，請讀者自行閱讀。本書出版前夕，香港又面臨「二次回歸」，2020 年這一庚子年，對香港佛教又會產生哪些重大影響呢？且讓我們持續關注，共同來思考香港佛教的未來。

本書得以順利出版，感謝香港中文大學人間佛教研究中心，尤其是陳劍鏗主任的鼎力相助，在此向他表達無限感謝之意。出版之際，特別想起多年前為展開香港佛教史研究，多次前往香港進行實際採訪與蒐集相關史料時，曾獲得劉潔芬女史、李德慧師姐、志蓮淨苑李葛夫老師、鄧家宙博士、羅永強居士、樹仁大學區志堅教授、漢語基督教文化研究所創辦人兼總監楊熙楠教授、香港大學楊文信及崔中慧教授等多位仁者協助，承蒙他們親自導覽、推介，得以蒐集到撰寫本書所需之相關史料。當然，也要感謝接待我們前往參訪的幾座佛教寺院，沒有他們無私地提供自己道場相關的史料及出版品，本研究將無法進行。在此，特別向這些「貴人」及寺院，表達個人誠摯謝意。

本書第一章〈導論〉中，原有包含〈自序〉之意，當接到研究中心非常盡職的寶燕小姐寄來請我校對的一校稿時，發現其中留有要我補充序文的幾頁空白，本想推拖不寫，繼又想想：不妨藉此機會，再說幾句個人在完成本書稿後一年來的一些想法，希望這不是多餘的話。

侯坤宏

謹撰於臺灣・新北・新店自宅

2020 年 12 月 29 日

## 新書介紹

### 十字門內飄法雨：澳門當代佛教問題研究



作者：白照傑、李騰

出版社：香港中文大學人間佛教研究中心

出版時間：2020年5月

ISBN：978-988-98877-8-0

### 內容簡介

本書對近二三十年來澳門佛教的新現象和若干個案問題進行考察，包括代表性佛教團體的弘法模式和管理制度、新道場的建立方式及影響、人間佛教理念的普及、藏傳佛教的新傳播、圍繞「洋觀音」、媽閣廟、藥王禪院展開的一些爭端、佛教組織對青少年的佛教教育、佛教在澳門對外交往中的作用等等，並對佛光山及星雲法師與澳門的交流做一簡要梳理。從中窺探澳門佛教當下的整體發展趨勢。

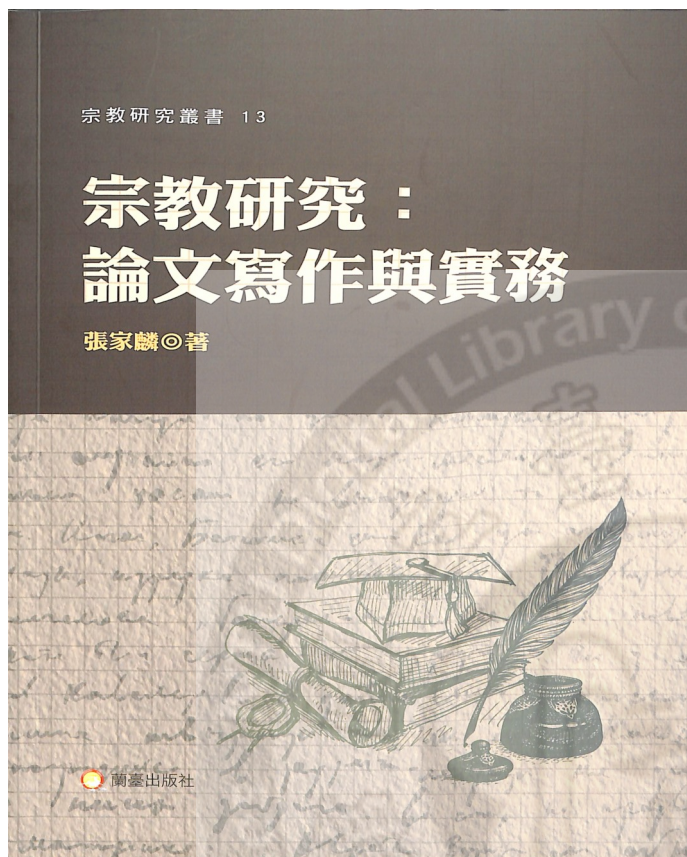
### 推薦文

邵佳德（南京大學哲學系宗教學系）

澳門以其特殊的區位、經濟、政治、文化等因素，成為佛教信仰比較發達而又複雜的城市，也正因如此，當代澳門佛教可以作為研究區域佛教、都市佛教的極佳樣本。可惜的是近二十年來對澳門佛教的研究極為匱乏。《十字門內飄法雨》一書通過作者深入實地的觀察和翔實的文獻資料，以個案的深度剖析為方法，給讀者展現了二十多年來澳門佛教發展中生動紛繁的面貌。這必將是近年來以及未來若干年內澳門佛教研究的重要參考書，同時也為區域佛教研究提供了又一優秀範例，該書對於當代人間佛教面臨的問題、應對的策略、未來的走向等亦有理論參考價值。

## 新書介紹

### 宗教研究：論文寫作與實務



作者：張嘉麟

出版社：蘭臺出版社

出版時間：2021年3月

ISBN：978 - 986 - 99507 - 4 - 9

#### 自序—方法論的巧門

張家麟

我為研究生書寫《宗教研究：論文寫作與實務》一書，自己問「作研究有巧門嗎？」自己回答，這是個大哉問，當然有巧門！

此門在於：研究者在懂「理論」、「資料」及「方法」外，須對現象有研究的「視野、思維與想像」。讓彼此之間產生連結，再加上努力、執著於研究過程，就可能對既存的現象，作出合理的探索及解讀，甚至能對未來的行為作出估計。

「理論」是指前輩學者的知識積累，它常可以指引我們後輩研究生研究已經走到哪裡了。至於能否用它來解釋既有的現象，是不是此理論仍然隱含著「瑕疵」，皆值得研究時反思或挑戰。

「資料」則是指社會現象的真實反映，研究者須謹慎將之轉化為文字、數字、圖像、影音。在作研究當下，依據理論或概念群假設、研究架構的指引下，在圖書館摘選資料；或走入社會人群中，篩選、測量、採集與研究主題相關的資料。

由此看來，理論與資料之間產生了勾連，對後實證主義的研究者而言，這是非常重要的巧門。反之，研究者欲進行「探索型」的研究時，他可能必須暫時擱置理論，海闊天空在「大膽假設、小心求證」，自己發現新事件，證實資料間的關聯，創造新的理論。如能作到這個階段，已經屬於高階的研究。

在我看來，「方法」是通羅馬學術殿堂的大路，只要努力、找到主題、有資料，皆可作出好研究。只是有些人走錯路，蜿蜒曲折作研究，耗盡青春，才得到些許成果。有的人走捷徑，方法運用得當，研究作出好成績。

兩者的關鍵差別，在於研究方法及思維的「有、無」、「對、錯」。「有、用對」的方法者，可以避免走冤枉路，魚躍龍門，登學術殿堂。「無、用錯」的方法者，只能土法煉鋼，慢慢煎熬，少數幸運者，或許能成；大半不幸者，皆半途而廢。

「研究方法」又分兩層次：微視者指「問題的提出」、「資料的收集」、「資料的分析」、「資料的綜整」及「資料的書寫」等「方法」(method)。鉅視者指研究者的「思維」、「視野」、「想像」及對人世間複雜現象的「洞察」，所建立的整套「方法論」(methodology)。

從過去到現在，中、外學術界建構出的方法論，涵蓋對自然科學、社會科學及人文學，三個類型的「知識建構論」與「思維方法論」。又可以分為「詮釋主義」、「批判主義」、「辯證主義」、「實證主義」、「後實證主義」、「實存主義」等研究思維。

其中，詮釋主義、「批判主義」、「辯證主義」等三項思維，常被人文學者廣泛使用，社會科學家也會運用它們作研究。「實證主義」、「後實證主義」、「實存主義」等研究思維，則被自然科學家及社會科學家借用，人文學者則幾乎擱置不用。

在本小書中暫時不列實存主義，因為它需要多學科、跨學科的科技整合知識，作綜合、人文、社會、自然科學的大領域研究，不太適合入門的研究生採行。

另外，本書多臚列了「反思主義」的研究思維，這是過去方法論的著作中未曾提及的概念。最主要的原因是，筆者主觀認為這類型的方法論學者，都具有兼容並蓄的視野，進而提出自己的獨到的方法論思維。

最後，談談本書內容：計分「如何提出問題」、「如何收集資料」、「如何分析與綜整資料」、「如何書寫資料」、「方法論學者的啟發」等五章，每章各有十餘篇短文。

建議讀者、研究生可以依順序閱讀下來，也可以各章節獨立，挑選自己適合的子題研讀。兩種路徑，都不妨礙您對本書在方法論思維的理解。

過去，我攻讀碩士學位時，曾苦無研究方法，作研究常陷入不知如何進行的窘境。現在，我設身處地為剛入研究窄門的碩、博生設想。再也不能只靠「學思並行」、「博學、審問、慎思、明辨、篤行」、「眼到、口到、心到、手到」等傳統方法思維。而是得學習近、現代的人文學、社會科學、自然科學的「科學哲學方法論」，從中得到啟發。

原本作研究，過程相當艱辛且無聊；有了方法論，就容得到甘甜的研究果實。希望本小書能引導研究生，由苦轉樂；快樂投入研究行列，未來成為科學社群（scientific community）中的秀異份子（elites）。

果能如此，誰說研究沒有巧門？

真理大學教授

台北市政府市政顧問

台灣宗教與社會協會理事長 張家麟

文心法師給徒孫本德、本充法師信函（文革時期手稿，黃運喜提供）

本德二孫慈覽前接來信<sup>（面）</sup>由<sup>（現）</sup>蘇州匯來  
港幣壹佰陸拾元正<sup>（現）</sup>收<sup>（現）</sup>多<sup>（現）</sup>款<sup>（現）</sup>數<sup>（現）</sup>量  
計放心又來信要查詢我<sup>（現）</sup>已<sup>（現）</sup>回<sup>（現）</sup>然我  
一生浪跡毫無陳蹟<sup>（現）</sup>無紀念之可言以不  
具復有負於們熱情今只有將事實約略  
寫明告知令汝等明了<sup>（現）</sup>予<sup>（現）</sup>於<sup>（現）</sup>清光  
緒七年十二月初五日<sup>（現）</sup>時生<sup>（現）</sup>於<sup>（現）</sup>泰<sup>（現）</sup>南<sup>（現）</sup>鄉  
景家<sup>（現）</sup>廟<sup>（現）</sup>一<sup>（現）</sup>子<sup>（現）</sup>貧<sup>（現）</sup>苦<sup>（現）</sup>民<sup>（現）</sup>賈<sup>（現）</sup>氏<sup>（現）</sup>家<sup>（現）</sup>生<sup>（現）</sup>而<sup>（現）</sup>多  
病五歲時出天花<sup>（現）</sup>幾<sup>（現）</sup>于<sup>（現）</sup>絕<sup>（現）</sup>命<sup>（現）</sup>占<sup>（現）</sup>我<sup>（現）</sup>同<sup>（現）</sup>胞  
姊妹們同病死亡<sup>（現）</sup>三人<sup>（現）</sup>父母<sup>（現）</sup>無<sup>（現）</sup>法<sup>（現）</sup>到<sup>（現）</sup>廟<sup>（現）</sup>中  
許願<sup>（現）</sup>此<sup>（現）</sup>子<sup>（現）</sup>必<sup>（現）</sup>能<sup>（現）</sup>病<sup>（現）</sup>好<sup>（現）</sup>他<sup>（現）</sup>定<sup>（現）</sup>送<sup>（現）</sup>廟<sup>（現）</sup>出<sup>（現）</sup>家<sup>（現）</sup>至  
十二歲時即送本縣宏開寺<sup>（現）</sup>依<sup>（現）</sup>止<sup>（現）</sup>和<sup>（現）</sup>云<sup>（現）</sup>成  
老人出家學習<sup>（現）</sup>往<sup>（現）</sup>時<sup>（現）</sup>多<sup>（現）</sup>廟<sup>（現）</sup>皆<sup>（現）</sup>以<sup>（現）</sup>任

二  
仍為生民絕無研究經典<sup>（現）</sup>倘<sup>（現）</sup>持<sup>（現）</sup>道<sup>（現）</sup>業<sup>（現）</sup>之<sup>（現）</sup>事<sup>（現）</sup>玉  
光緒二十五年<sup>（現）</sup>往<sup>（現）</sup>寶<sup>（現）</sup>華<sup>（現）</sup>山<sup>（現）</sup>求<sup>（現）</sup>戒<sup>（現）</sup>期<sup>（現）</sup>滿<sup>（現）</sup>在<sup>（現）</sup>山  
學<sup>（現）</sup>律<sup>（現）</sup>二<sup>（現）</sup>年<sup>（現）</sup>因<sup>（現）</sup>病<sup>（現）</sup>回<sup>（現）</sup>本<sup>（現）</sup>廟<sup>（現）</sup>任<sup>（現）</sup>理<sup>（現）</sup>后<sup>（現）</sup>積<sup>（現）</sup>勞<sup>（現）</sup>瘁<sup>（現）</sup>光<sup>（現）</sup>緒  
三十二年<sup>（現）</sup>往<sup>（現）</sup>安<sup>（現）</sup>徽<sup>（現）</sup>報<sup>（現）</sup>元<sup>（現）</sup>九<sup>（現）</sup>華<sup>（現）</sup>山<sup>（現）</sup>回<sup>（現）</sup>玉<sup>（現）</sup>南<sup>（現）</sup>京  
毘<sup>（現）</sup>甘<sup>（現）</sup>寺<sup>（現）</sup>听<sup>（現）</sup>印<sup>（現）</sup>魁<sup>（現）</sup>老<sup>（現）</sup>和<sup>（現）</sup>尚<sup>（現）</sup>講<sup>（現）</sup>楞<sup>（現）</sup>嚴<sup>（現）</sup>經<sup>（現）</sup>以<sup>（現）</sup>老  
宗教兼通<sup>（現）</sup>可<sup>（現）</sup>惜<sup>（現）</sup>口<sup>（現）</sup>音<sup>（現）</sup>不<sup>（現）</sup>甚<sup>（現）</sup>了<sup>（現）</sup>解<sup>（現）</sup>未<sup>（現）</sup>能  
听<sup>（現）</sup>畢<sup>（現）</sup>玉<sup>（現）</sup>光<sup>（現）</sup>緒<sup>（現）</sup>三<sup>（現）</sup>十<sup>（現）</sup>四<sup>（現）</sup>年<sup>（現）</sup>朝<sup>（現）</sup>祀<sup>（現）</sup>南<sup>（現）</sup>海<sup>（現）</sup>普<sup>（現）</sup>陀<sup>（現）</sup>山<sup>（現）</sup>天  
台<sup>（現）</sup>雁<sup>（現）</sup>蕩<sup>（現）</sup>雪<sup>（現）</sup>竇<sup>（現）</sup>諸<sup>（現）</sup>名<sup>（現）</sup>勝<sup>（現）</sup>地<sup>（現）</sup>皆<sup>（現）</sup>往<sup>（現）</sup>恭<sup>（現）</sup>觀<sup>（現）</sup>後<sup>（現）</sup>玉  
育<sup>（現）</sup>王<sup>（現）</sup>礼<sup>（現）</sup>拜<sup>（現）</sup>舍<sup>（現）</sup>利<sup>（現）</sup>不<sup>（現）</sup>玉<sup>（現）</sup>天<sup>（現）</sup>童<sup>（現）</sup>童<sup>（現）</sup>學<sup>（現）</sup>是<sup>（現）</sup>年<sup>（現）</sup>在<sup>（現）</sup>天  
童<sup>（現）</sup>過<sup>（現）</sup>冬<sup>（現）</sup>親<sup>（現）</sup>近<sup>（現）</sup>寄<sup>（現）</sup>祥<sup>（現）</sup>老<sup>（現）</sup>和<sup>（現）</sup>尚<sup>（現）</sup>因<sup>（現）</sup>為<sup>（現）</sup>此<sup>（現）</sup>老<sup>（現）</sup>程<sup>（現）</sup>  
太<sup>（現）</sup>高<sup>（現）</sup>又<sup>（現）</sup>吃<sup>（現）</sup>胡<sup>（現）</sup>南<sup>（現）</sup>音<sup>（現）</sup>講<sup>（現）</sup>法<sup>（現）</sup>難<sup>（現）</sup>以<sup>（現）</sup>領<sup>（現）</sup>會<sup>（現）</sup>玉<sup>（現）</sup>民<sup>（現）</sup>國  
二年<sup>（現）</sup>到<sup>（現）</sup>揚<sup>（現）</sup>州<sup>（現）</sup>長<sup>（現）</sup>生<sup>（現）</sup>寺<sup>（現）</sup>听<sup>（現）</sup>元<sup>（現）</sup>章<sup>（現）</sup>老<sup>（現）</sup>住<sup>（現）</sup>師<sup>（現）</sup>  
謹<sup>（現）</sup>摺<sup>（現）</sup>嚴<sup>（現）</sup>臣<sup>（現）</sup>似<sup>（現）</sup>有<sup>（現）</sup>所<sup>（現）</sup>得<sup>（現）</sup>然<sup>（現）</sup>皮<sup>（現）</sup>毛<sup>（現）</sup>亦<sup>（現）</sup>有<sup>（現）</sup>人<sup>（現）</sup>模<sup>（現）</sup>象<sup>（現）</sup>

未得筋髓本欲跟隨學教因家中有事未  
老氏師曰信師者眼清期後次  
 信能回未終如願甚可惜也玉函因四年往金  
 山任祥堂奉向上事承諸上人提撕漸悟根性  
 魯鈍業障深重絲毫未能摸其門徑望年  
 與數輩於融通老和尚座前親近最久承老人  
 時時耳提面命得益不少至民國六年被業  
 障纏繞至泰縣北山寺充當住持當時該寺債  
 名高某房產被拆田產典不既負斯責只  
 有琅苦作持脩齋房屋還債贖回並設  
 念仲堂願眾共債贖還二十年之久琅苦維  
 持稍有眉目可弄一生心力盡付於此於民  
 二十二年時琅苦交付與人俾卸仔肩退居備養可  
 惜未修精脩道業十餘間筋力全用於耐

應世務而已直至一九四九年解教歸山  
縣是各居助持道之計也  
 本廟全部房屋皆為公家佔用  
 三傑果三間小牀房居加以備補精氣神而  
 安居其中精進隨持看住念神定有恆  
 課身伴勉勵支持不料至一九六六年秋江  
 尉訓以將佛像經典祖牌焚毀盡淨一部  
 手餘華嚴經多經帶持誦之佳多面焚火  
 化其痛心也又收索四次日最有限令搬  
 出僅帶行李食糧其餘用物概不準動現今  
 案情尚未解決靜處理此係隨筆所記此信你們看  
 心轉達法師切不可用筆記此等穿衣吃飯尋  
 常之事有何可記可念也現今年老眼目昏花  
 難日坐向凄風冷雨以待天年而已此信看後可即  
 焚化不可占人看見遺笑大方

五

欲知事實將信中所叙諸事一概刪去這是我令  
你們和我當時所處之環境也

以上隨筆所記均是事實因為我幼年失

學對文字一竅不通根本不知是為何物如

你們因我多過幾年欲記事實我終不

返對非彼中初底重作不可如我所言

此稿不倫不類令人看見直為曙露我

之醜態若人憐之彼些雖堪喜則即付

一燒以免遺笑於大方焉此佈復餘俟

伏述 並詢

春祺 另祝

父老人

文心手記

五十二年四月十七日由港

農曆三月廿八日

汝師身伴艱苦多事以此為祝

此次汝師處所將以此信看為轉達

汝師為要又現時氣候不形

汝師及汝等各自保重為要

現在眼睛全看不見所寄信不

## 前輩學者授課講義

### 宋晞教授「宋代社會經濟史」講義（一）

寫在宋晞教授「宋代社會經濟史」上課講義分享前

黃運喜

我是在淡江歷史系完成大學教育，畢業後先服兩年預官役，退伍後重上考場，考取中國文化大學史學研究所就讀，碩、博士學位都是在文化大學完成。當年讀書流行抄寫上課筆記，伴隨著畢業文憑外，尚有每個學位的上課筆記，至今，學位證書仍然被珍惜的保存著，唯有當年抄寫的抄寫上課筆記，因幾次搬家而遺失殆盡，現在手頭擁有的僅剩宋晞教授講授的兩本，分別是「史學方法與論文寫作」及「宋代社會經濟史」。

很早就有將這兩本筆記數位化的想法，但因奔波多年，生活不安定而作罷。如今年歲日增，子女也都成家，生活逐漸反璞歸真，遂利用這次的年假，將「宋代社會經濟史」的部分講義輸入電腦，未及輸入之內容，將在日後抽出時間完成。

宋晞教授為知名的宋史學者，上課認真，對學生要求極嚴，我在研究所就學時，受益於教授之處極多，也曾經詢問過同學是否保留有當年的上課筆記，結果全部都回復未保留。

去年，我在玄奘大學成立漢學研究中心，整合中文系留下的圖書，也接受親友的贈書，這些藏書在本月起已開放，提供學界朋友利用。如今又將當年抄寫的筆記數位化，提供學界朋友利用，也是符合漢學研究中心的宗旨。

宋晞教授簡介（資料來源：維基百科）

宋晞（1920年－2007年3月22日），浙江省麗水縣人，臺灣史學家。宋氏畢業於國立浙江大學史地系，曾獲浙大碩士，美國哥倫比亞大學碩士，韓國建國大學榮譽博士學位。

宋晞早年追隨國民黨黨國大老，地理學者張其昀來臺，任職於革命實踐研究院、國防研究院，並曾赴美擔任中華民國教育部文化參事。稍後則協助張其昀參與籌組中國文化學院一事，歷任中國文化大學史學系主任、史學研究所所長、文學院院長、第四任校長，著作頗豐，為知名的宋史學者。2007年3月22日，因車禍於臺北松山國軍總醫院離世。

宋晞為著名學者陳樂素（陳垣之子）之高足，長於宋史研究，旁及史學史、方志學，其代表作品有《宋史研究論叢》、《旅美論叢》、《中國現代史論叢》等十餘種，發表論文近百篇。

<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E5%AE%8B%E6%99%9E>

# 「宋代社會經濟史」上課講義

宋晞教授講授 黃運喜筆記

## 講述大綱

- 一、緒論
- 二、人口
- 三、農業
- 四、工業（手工業）
- 五、商業（國內）
- 六、國際貿易（陸路→遼、金、西夏；海路→日、韓、南洋、中東、非洲東部）
- 七、貨幣（紙幣）
- 八、專賣制度（煙、酒、茶、鹽、礬）
- 九、賦稅（田賦、丁錢～長江以南）
- 十、役法（差役）
- 十一、社會救濟（醫療、社倉等）
- 十二、結論

## 參考書目

### 一、原始史料

1. 《宋史》（食貨志，地理志）
2. 《宋會要輯稿》（食貨門）
3. 李燾，《續資治通鑑長編》：保留很多北宋原始資料
4. 李心傳，《建元以來繫年要錄》：南宋初期的史料
5. 李心傳，《建元以來朝野雜記》：李燾、李心傳都是四川人
6. 馬端臨，《文獻通考》：社會、經濟、政治史材料多，南宋後期未收錄。《續文獻通考》有部分資料可參考
7. 宋人文集：有四千多種，其中詩亦多寫實。

### 二、一般論著、

1. 李劍農，《宋元明社會經濟史》

2. 宋晞，《宋史研究論叢》（一、二、三）：商業資料在第一冊，國際貿易資料在第二冊。
3. 宋晞，《宋史研究論文書籍目錄》
4. 漆俠，《宋代經濟史》（上、下）：作者是河北大學教授，用唯物史觀寫作。
5. 周藤吉之，《唐宋社會經濟史研究》（上、下）
6. 周藤吉之，《宋代經濟史研究》
7. 曾我部靜雄，《宋代財政史》：所裡有書。
8. 青山定雄，《宋代研究文獻目錄》

## 期末報告：

由宋晞教授指定每位選課同學閱讀宋代文集，每人的書目均不同，依照內容多寡，每人每學期大約分配三到四冊，版本均收入《四庫全書·集部》，報告要求：

作者生平介紹：參考《四庫全書總目提要》、《宋史·列傳》。

挑出有關社會經濟之材料，可抄寫或複印，然後標點（多看幾遍，可減少錯誤），再將材料做簡單說明。

再按代先後排列（所以要了解作者生平）。

## 一、緒論

唐宋之間的五代十國，年代短、國家多。為一分裂時代，五代為唐代藩鎮之延續。

### （一）中唐以後至五代的社會情勢

中唐以前的制度是沿襲北朝，如府兵制、均田制，唯此制度到唐代初期則越來越難維持。安史之亂後租庸調制度取消，而改為兩稅法，夏收絹帛，秋收時實物（麥或稻）。均田制轉變為土地兼併的私有制，五代領土太少，能管轄之地僅開封一帶。故唐－宋之變化很多，如唐代文化受外來的影響很多，宋代開始建立本國文化，轉變之劇烈，如春秋戰國時代。

1. 政治上：隋唐士族政治任然存在，唐初有關隴集團（北朝後期形成）、山東集團，皇帝聯合士族。安史之亂後，士族的基礎日漸動搖，君主專制慢慢形成。唐代的「同中書門下平章事」為三省權力之集中，此官最後聽命於皇帝。

2. 社會上：唐代社會有士族、庶民之分，庶民有可分為良民、賤民。賤民身分等同於等於奴隸。中唐以後士族衰弱，平民興起，唐末五代後則士族消失。

3 經濟上：北魏到唐玄宗期間均田制時有變化，因人口增加之故，安史之亂後均田制亦破壞，劉恕：「魏、晉、周、隋兵革不息，農民少而曠田多，故均田之制存。至唐，承平日久，戶口滋眾，官無閒田，不復給授，故均田唯空文。」

唐代的租為田賦，庸為力役，調為土產（棉、麻、絹等）。安史之亂後土地兼併，稅制改革為兩稅法。宋代以後繳稅需繳錢，因貨幣經濟興起之故也。

五代政權嗜殺、嗜財（有牛皮稅－按地繳錢、農器稅、橋道稅、進際稅－超額徵收的土地稅、省耗－實物的損耗錢，加十分之二徵收），宋出廢掉苛捐，以後又恢復。

## （二）中國經濟領域中心之南移

從古代至西晉末年：商朝前期在河南鄭州一帶，商朝活動範圍除黃河流域外，亦達淮河流域，周代以涇水、渭水為主，西漢時司馬遷《史記·貨殖列傳》謂：「關中之地，於天下三分之一，而人眾不過什三，然量其富，什居其六」，「沂、泗以北，宜五穀桑麻六畜，地小人眾。」

東晉至北宋末年：南方經濟建設發達，而為南北對立的時期，其中唐代中期安史之亂為分界。東晉因永嘉之亂，晉室南遷而建立，南方發展頗快，南北朝則因北魏政權較長，致北方不致衰弱。《全唐文》卷 630：「中原釋耒，輦越而衣，漕吳而食。」衣食均要靠南方，此為晚唐時期。

五代時期，北方衰落蕭條，南方經濟超過北方。北宋 160 年定都黃河南岸的地方，但經濟中心仍在長江下游，每年要輸 600 石的糧食到開封。（全漢昇〈唐宋帝國與運河〉可供參考）

南宋至清朝鴉片戰爭：南宋北方在金人控制下日益衰弱，元代國都燕京，其糧食靠南方漕運，每年 3,000 萬石，其秋糧入 1,200 萬石，其中江浙、江西、湖廣行省繳交最多，約為 600 萬石，而江浙行省交 449 萬石，佔全國糧稅之三分之一。

對外貿易重要港口均在南方，如：明州、泉州、廣州，明代至成祖後國都在北京，但經濟中心在南方，全國 33 個工商業城市中，南方有 22 個。神宗萬曆 6 年（1578）南直隸人口為北直隸、山東、山西、河南、陝西五省人口總數的 60 %；口數為北方五省的 50 %。顧炎武《日知錄》：「今日（明末）北方有二患，一曰地荒，二曰人荒。」

五代共 54 年，北方有後梁、後唐、後晉、後漢、後周五個朝代；南方有吳、南唐、前蜀、後蜀、南漢、楚、吳越、閩、南平，加上在北方的北漢，合稱十國。南方各國立國時間均較五代的 54 年長，經濟開發迅速。

### （三）北方國防線的喪失及其影響

後晉石敬瑭聯合契丹滅後唐，割讓燕雲十六州給契丹，致北宋北方國防線喪失。西北則有西夏，西夏主李繼遷投靠遼主，致北宋西北國防線亦喪失。

《宋史·食貨志》序文：「然終宋之世，享國不為不長，其租稅征榷，規撫節目，煩簡疏密，無以大異於前世，何哉？內則牽於繁文，外則撓於強敵，供億既多，調度不繼，勢不但已，徵求於民；謀國者處乎其間，又多伐異而黨同，易動而輕變。殊不知大國之制用，如巨商之理財，不求近效而貴遠利。宋臣於一事之行，初議不審，行之未幾，既區區然較其失得，尋議廢格。後之所議未有以愈於前，其後數人者，又復訾之如前。使上之為君者莫之適從，下之為民者無自信守，因革紛紜，非是貿亂，而事弊日益以甚矣。」

宋代除兩稅外，尚有差役及身丁錢，等於又恢復「庸」法，形成稅上加稅。

遼、金、元的成立，致宋代在北方的疆土愈來愈衰退，金在北方設有「猛安」、「謀克」來治理漢人。（未完，待續）

## 台灣三本有關安貝卡研究之博碩士論文簡介

### 第一本

一、研究生姓名：吳宇光 (Brian C. Turton)

二、中文論文題目：安貝德卡藉改信佛教提升賤民社會地位之研究

三、英文論文題目：A Study on Ambedkar's Mass Conversion Movement to Buddhism to Elevate the Social Status of Dalits.

四、指導教授：黃俊威博士

五、畢業學校：華梵大學東方人文思想研究所

六、論文文字：英文

七、畢業學年度：104 學年度

八、學位名稱：博士

### 中文摘要

佛教於十九世紀末二十世紀初在印度復興。Anagarika Dhamapala 一位錫蘭（斯里蘭卡）人建立博達伽耶協會以弘揚佛法。然而，南印度在 P. Paditlyothee Thass 和 EV Pamasmy 的帶領下，受到早期賤民佛教思想影響很大。B.R.安貝德卡，出生即是賤民，在近代印度發起最大的佛教運動。經過了幾十年，他成功的將賤民社會的族群轉變成各種宗教，包括伊斯蘭教，基督教，耆那教和錫克教。他決定了佛教日後更超越、更自在的新潮流。在安貝德卡的書「佛陀和法性中」，描繪佛陀為一個社會改革者，廢除印度教與生俱來的不平等。賤民佛教思維在安貝德卡出生的故鄉 Maharashtra 省影響最大。當地居民仿效美國黑豹，賤民黑豹，就是追隨安貝德卡的佛教徒，在孟買受到相當大的矚目。在他們的宣言中，賤民黑豹倡議“浪潮革命”對抗印度教的封建制度。他們在 Maharashtra 省也大受賤民文學運動者的支持。在二十一世紀，賤民佛教運動在 Maharashtra 省仍舊活躍。於 2007 年 5 月 27 日，來自 Maharashtra 省數以千計的賤民，聚集在孟買 Mahalakshimi 廣場，慶祝安貝德卡為印度佛教帶來大變革五十週年紀念。這事件被印度教團體批判為挑釁。

為了這段歷史研究，本人於 2011 年親自赴印度孟買，針對當地宗教習俗和賤民佛教徒的信仰做短期研究，以及對印度當地不同階級之歧視做田野調查。受訪者年齡從 20 多歲到 70 多歲，他們分別來自不同的教育程度，從文盲到博士都有，基本上，他們都反對印度教式的禮拜。許多受訪者表示，他們投入大量時間來弘揚佛法。另外，在他們的信仰體系中也有不同程度的差別。其中，一些受訪者認為，安貝德卡等於佛。而其餘一些受訪

者表示，他們和安貝德卡間就像老師和學生間的關係。研究發現，不是所有的受訪者都接受安貝德卡拒絕輪迴命定的觀念。出乎意料的，在孟買，絕大多數的受訪者都沒有感到被歧視，但在孟買市區以外的居民卻表示無論他們在工作、餐廳吃飯及出外住宿的場所都感到不同程度的歧視，尤其以鄉下地區受到的歧視最嚴重。調查發現，在安貝德卡的影響下，印度某些賤民佛教團體正從事一些社會的變革，以改善鄉下地區賤民的差別待遇。

## Abstract

A Study on Ambedkar's Mass Conversion Movement to Buddhism to Elevate the Social Status of Dalits.

There was a revival of Buddhism in India at the end of the nineteenth and beginning of the twentieth centuries. Anagarika Damarpala, a Ceylonese (Sri Lankan) established the Boda Gaya Society to promote Buddhism. However, it would be in southern India under Pandit Iyothee Thass and E.V. Pamasmy that early Dalit Buddhism would have its greatest impact. B.R. Ambedkar, who himself was born a Dalit untouchable, would lead the largest Buddhist movement in modern India. Over a period of several decades, he considered a mass conversion of Dalits to various religions, including Islam, Christianity, Jainism and Sikhism. He decided upon a largely supernatural-free version of Buddhism.

In his book, *Buddha and His Dharma*, Ambedkar portrays Buddha as a social reformer who was dedicated to abolishing the inequality that he thought was inherent in Hinduism. Dalit Buddhism has had its greatest impact in Ambedkar's home province of Maharashtra. Emulating the American Black Panthers, the Dalit Panthers, who were Ambedkar Buddhists, attracted considerable attention in Mumbai. In their manifesto, the Dalit Panthers proposed that they lead "a tidal wave of revolution" against the Hindu feudal establishment. They were supported by the blossoming of a Dalit literary movement in Maharashtra province as well. In the twenty-first century, the Dalit Buddhist movement in Maharashtra is still active. On May 27, 2007, tens of thousands of Dalits from Maharashtra gathered at the Mahalakshmi race course in Mumbai to mark the fiftieth anniversary of the conversion of Ambedkar to Buddhism. The event was criticized by Hindu groups as provocative.

During this author's excursion to India in 2011, surveys on the devotional practices and religious beliefs of Dalit Buddhists, as well as a survey on discrimination, were conducted. The respondents ranged in age from their 20s to 70s, and they were a social cross section from the barely educate to PhDs who universally rejected Hindu worship. Many of the respondents reported that they had spent considerable amounts of time attempting to propagate and spread the Dhamma. There was division in their belief systems. Some respondents suggested that they considered Ambedkar equal to Buddha, while others viewed the relationship as that between teacher and pupil. Not all of the respondents accepted Ambedkar's rejection of reincarnation. A surprisingly large number of survey respondents living in the city of Mumbai reported a lack of discrimination. Other Mumbai residents noted discrimination in employment and eating accommodations. Far worse discrimination was reported in the countryside. Some of the Dalit Buddhist organizations are doing important work in attempting to improve the status of Dalits in rural India.

**Key Words :** Ambedkar 、Neo-Buddhism 、Buddhist Revival in India

## 第二本

一、研究生姓名：陳建安

二、中文論文題目：安貝卡（B.R.Ambedkar）的改信佛教運動其內涵與意義之研究

三、英文論文題目：Studies of Contents and Significances of B.R. Ambedkar's Conversion to Buddhist Movements

四、指導教授：林煌洲博士

五、畢業學校：真理大學宗教學系碩士班

六、論文文字：中文

七、畢業學年度：96 學年度

八、學位名稱：碩士

### 中文摘要

安貝卡博士（Dr. Bhimrao Ramji Ambedkar，1891-1956 年）是近代印度史上最傑出的政治家、社會改革家、思想家、佛教復興領袖、印度憲法起草者及不可接觸者領袖。他出生於印度教社會最底層的不可接觸者種姓家庭，曾飽受種姓制度和不可接觸制殘酷無情的壓迫和歧視，遂終其一生為不可接觸者的生存權利和人權而奮鬥，致力於將不可接觸者從印度教社會解救出來。

1956 年 10 月 14 日，安貝卡帶領四十萬名不可接觸者放棄印度教信仰，皈依佛教。這是印度史上史無前例的大規模集體改宗運動。那麼，安貝卡為何放棄印度教信仰？為何選擇改信佛教？其改信佛教運動的內涵與意義究竟為何？本研究就此探究之。

本研究結論為：

（1）安貝卡改信佛教運動的內涵是：實踐自由、平等、博愛的理想社會，亦即一個公正、無種姓制度的印度社會。

（2）安貝卡改信佛教運動的意義是：反抗印度教及種姓制度和不可接觸制。

總體而言，安貝卡改信佛教運動乃安貝卡解救不可接觸者的主要途徑之一。

關鍵詞：不可接觸者、種姓制度、不可接觸制、印度佛教

## Abstract

Dr. Bhimrao Ramji Ambedkar ( 1891-1956 ) is of the most outstanding politician, social reformist, Buddhism revivalist, the chief architect of Indian Constitution, and leader of the Untouchable in modern India. He was born at the schedule caste family of the lowest stratification of Hindu society, and had been ruthlessly persecuted and discriminated by the Caste system and Untouchability . Through his life-time, he has been working to fight for the human rights of the untouchables, striving to emancipate the untouchables from the Hindu society.

On 14th October, 1956, Dr. Bhimrao Ramji Ambedkar led a number of 400,000 untouchables to reject the Hinduism, and helped them to embrace Buddhism. This is of the unprecedented large-scale collective conversion movement ever in the history of India, but why would Dr. Ambedkar chose to give up Hinduism? Why would he choose to convert to Buddhism? What is the content and significance of his conversion to Buddhism? This is what the study would explore.

Conclusions of this study:

(1) The content of conversion to Buddhist movement by Dr. Ambedkar is: to achieve an ideal society of liberty, equality, and fraternity, which is justice and casteless.

(2) The significance of conversion to Buddhist movement by Dr. Ambedkar is: as a way to fight against Hinduism, Caste system, and Untouchability.

As a whole, the conversion of Buddhist movement by Dr. Ambedkar is one of the primary channels to release and rescue the untouchables

Key Wrds : Untouchable 、 Caste 、 Untouchability 、 Indian Buddhism

### 第三本

一、研究生姓名：周秀真

二、中文論文題目：安貝卡與其新佛教運動之研究

三、英文論文題目：A Study on B.R. Ambedkar and His Neo-Buddhist Movement

四、指導教授：黃柏棋博士、何建興博士

五、畢業學校：南華大學宗教學研究所

六、論文文字：中文

七、畢業學年度：95 學年度

八、學位名稱：碩士

#### 中文摘要

本文主要探討印度獨立後，第一任法務部長安貝卡（B.R. Ambedkar，1891-1956 A.D.）於 1956 年號召五十萬賤民改變信仰皈依佛教之新佛教運動的始末與蘊含之意義。

由於印度教種姓制度與印度社會緊密結合，二千多年來印度賤民為了贖罪的理由，不得不恪守印度教《摩奴法典》給予的誡命，遵行加諸於賤民的種種剝削。由於西方民主政治思想的影響，印度種姓制度下傳統的生活型態、職業限制、階級人權的合理性，都受到直接的衝擊。安貝卡即是把握這個歷史時間點，藉由社會抗爭、政治立法到皈依佛教的改革途徑，將民主政治的自由、平等、博愛與佛教「眾生平等」思想結合，爭取賤民的基本人權，並以宗教彌補政治無法達致的心理層面，幫助賤民從內心移除生而卑賤的種姓思想。安貝卡的新佛教運動，不只是復興印度佛教，也可視為是爭取人權的解放運動。

本文首先鋪陳近代印度社會、政治、宗教的概況，以作為新佛教運動的時代背景，其次由安貝卡的生平及思想，了解新佛教運動思想的來源及發展過程，並透過解析斯里蘭卡佛教及印度佛教的復興，以及安貝卡對印度各大宗教的觀點，來探討他帶領賤民皈依佛教的遠因及關鍵時機。最後則以人間佛教的觀念，來省察安貝卡社會改革的作法，佛教思想所蘊含的自由、平等概念為何，以及對安貝卡復興印度佛教的具體作法提出個人看法。

關鍵詞：人間佛教、種姓、賤民、印度佛教、安貝卡

## Abstract

This thesis explores Neo-Buddhist Movement and its implications regarding conversions by the five hundred thousand Untouchables to Buddhism in 1956 when India gained its independence from Britain. The paper traces the historical background of the movement and puts the figure, B.R. Ambedkar, as the focus. B.R. Ambedkar was the first Law Minister of the Nehru Cabinet, who organized the Neo-Buddhist movement and contributed to the large-scale conversion movement.

The context of the movement is embedded in Hindu caste system, with which the Indian society has been rigidly bound for more than two thousand years. Under the caste system, the Untouchables had to abide to the restrictions specified in the Hindu scripture “Manusmruti”, and suffered from social segregation and exploitation merely for the redemption of their inherent sins. However, the Indian society has been greatly influenced by contemporary ideas in Western democracy. Hence, hierarchical social status, the traditional life-styles and occupational restrictions under the Indian caste system have been directly challenged. Ambedkar seized the opportunity of the transitional point to carry out a series of the revolution in social demonstration, legislative proposition to conversion to Buddhism. He integrated the concepts of freedom, equality and fraternity in democratic principles with the concept of the equal sentient in Buddhism to strive for the basic rights of the Untouchables. With the religious belief as a mental antidote to assist the political reform, the campaign eradicated the ideology of inherent caste system from the mind of the Untouchables. Therefore, the Neo-Buddhist Movement was not only a revival of Buddhism in India, but also a movement of liberation for fundamental human rights.

This essay is arranged as follows. Firstly, the paper stated the background of the Neo-Buddhist movement by giving an overview of the social, political and religious environment in modern India. Secondly, an examination of the life of B.R. Ambedkar provides a better understanding of the origin and progression of the Neo-Buddhist movement. Thirdly, the analysis of the return of Buddhism to Sri Lanka and India, and Ambedkar’s perspectives on various Indian religions gives a clue to the remote causes and the essential conditions to the conversion of the Untouchables to Buddhism. Finally, the social reform led by Ambedkar, along with the principles of freedom and equality is evaluated from the point of view based on Humanistic Buddhism. The author also makes comments on his approach to revive Buddhism in India.

**Key Words :** Humanistic Buddhism 、 Ambedkar 、 Indian Buddhism 、 Caste 、 Untouchable

### 世友居士給好友與護持者的第一封信：2020 年 4 月 8 日

印度現在正處在一種相當詭異的情況，我們彷彿被囚禁者，等待著疫情的爆發。相較於其他國家，印度的新冠病例雖然不算多，但是現在也開始有迅速增長的趨勢。據說病毒已經入侵貧民窟，而這些地方，水源本來就稀缺，社區隔離根本就不可能。這兒絕大多數仰賴微博日薪糊口的人們（人力車司機、送貨員、水果和蔬菜攤販、家政工人），在封城令之下根本無法存活。疫情一旦在貧民窟傳播開來，就有可能給人類帶來規模龐大的災難。相信各位也都看到了客工離開城鎮返鄉的報導，畫面可謂相當驚悚。截至此時，還沒有人敢斷言疫情將持續多久、會塗炭多少生靈，情況將會多糟糕。我們是否能像武漢醫院一樣，在三個月後開始復工？抑或是將持續更長時間？印度的炎熱夏季是否能有作用？這些都是未知數。假設疫情在三個月後消退，那麼今年年底是否會捲土重來？我們和世界上許多國家一樣，必須面對這個無常。我們當然都期待好轉，但必須面對現實，為最壞的情況作準備。

大約數週前，龍樹學院也暫時關閉了。學生各自返鄉，朝聖者和旅客謝絕參訪。我們校友在各個鄉村、貧民窟的弘法計劃和社區培訓工作，目前也被迫暫停。我很懷疑我們能否在 7 月份如期重啟住宿培訓。當然，接下來的兩個月，各種情況將會逐步明朗。

我們原本希望在 4 月份的第一周，啟動大型教學大樓和新女生宿舍的奠基工程。一旦雨季開始（龍城雨季大約 6 月底會開始），屆時當會大雨滂沱，土質將變得太鬆軟，不適合奠基工程。奠基工程只要能夠順利完成，其他的建築工程便可以繼續進行。龍城因城市規劃局的變動，我們這兩棟大樓的工程被迫推遲了好幾個月，近期終於一切準備就緒，卻不幸因為這波疫情而再度被擱置。為此，我也感到相當沮喪，奠基工程似乎無望在雨季之前完成。

所幸，我們的夥伴反應都相當迅速。目前大約有 7 人駐紮在校園內，在隔離時段沒有閒雜人等能夠出入。校內團隊除了清潔和維繫校園設施和整地，還忙著為離開龍城返回鄉村的客工準備熟食和乾糧。那些目前沒住在校園的龍樹學院員工，也努力為龍城貧民窟的人民籌募食物包經費。我們亦將龍樹學院的設施無償供給政府，以備不時之需。

龍樹學院的許多校友，目前已建立了 WhatsApp 小組，儼然前線作戰的勇士。某些校友則與該領域的非政府組織合作，另一部分則儘自己所能，為災情出一份力。還有一部分，目前正積極協助政府單位展開相關工作。他們剛剛成立了一個由 10 名校友組成的協調團隊，成員來自印度不同區域，目前正積極制定賑災方法。各位若想知道詳情，可點擊查詢龍樹學院的官網：[www.nagaloka.org](http://www.nagaloka.org)。

龍樹學院可能因這波疫情而動了根本。我們必須要有心理準備，未來一年的活動或有可能被迫暫停，亦或者將發生某些根本的變化，那麼我們屆時或有可能得採用別的培訓模式。龍樹學院的佛法教育非常基礎，卻能讓一批批住宿培訓的學生蛻變，使他們變得更加強大。行禪中佛陀的施無畏手印，振奮著我們各個團隊的成員，讓他們在疫情突起之際依然精神抖擻。因為他們，讓我相信我們將找到前進的道路；無論未來會面臨什麼樣的困難，我們都可以向前邁進。

It is a very strange situation in India, as if we are in limbo waiting for an explosion to happen. The corona cases in India are beginning to rise fast, although the number is still very low compared to many other countries. We hear that the virus is beginning to reach the slums, where water is usually scarce, physical distancing impossible, and many people live on daily wages (rickshaw drivers, delivery people, fruit and vegetable sellers, domestic workers), much of which is impossible during the lockdown. Once the virus starts to spread in the slums there could be a human catastrophe on a huge scale. You will have seen the horrific pictures of migrants leaving the towns for their villages. At present no one has any idea how long the virus is going to go on crippling life here, or how bad it could get. Could it start to recover after three months like Wuhan, or will it go on longer? Will the hot Indian summer make a difference? No-one knows. If the virus subsides after three months, is there a possibility of it resurging towards the end of the year. This is the uncertainty we are living in long with much of the world. Obviously we hope for the best, but also have to be realistic and prepare for what we understand to be the worst.

The Nagarjuna Institute had to close a few weeks ago. Students were sent home, and no visitors or pilgrims have been allowed since. All the work our alumni are doing teaching Buddhism in the villages and slums has also had to stop, as well as our social training programmes. We have no idea if we will be able to restart the training in early July. I doubt it but the picture will become clearer in the next two months.

We had hoped to start work on the foundations of a large new teaching building and a women students' residential facility in the first week of April. Once the monsoon starts (usually at the end of June in Nagpur) foundation work cannot be done as the soil is too weak, but once the foundations are complete the other work can continue. This had been delayed for months due to changes in the Nagpur Metropolitan Planning Authority, but finally we had got to the point where we could go ahead. Unfortunately all this has been put on hold and I am no longer optimistic of getting the foundations done before the monsoon.

However our people are responding very well to the needs of the situation. There are about 7 people residing on the campus, and no one else is able to come in during the lock down. Besides cleaning and maintaining the facilities and large grounds, the resident team have been preparing food for migrant workers leaving Nagpur for their villages. They and other Nagarjuna Institute staff, who are not on the campus, have been working very energetically to raise funds for food parcels for people in slums in Nagpur. We have offered the facilities at Nagaloka to the Government to use if necessary.

Many Nagarjuna Institute alumni from all over India have formed Whatsapp groups and are doing exemplary work. Some are working with other NGOs in the field, some are doing what they can on their own, some are working with local government agencies to help them in their work. They have just formed a coordinating team of about 10 alumni, with members from different parts of India, and are in the process of developing their approach. You will get an idea of this by referring to [www.nagaloka.org](http://www.nagaloka.org).

The Nagarjuna Institute may be shaken to its very roots. We have to be prepared for our activities being shut down for a year, and perhaps changing radically then, although we will continue our training in one way or another. The Buddhism we teach at the Nagarjuna Institute is very basic, but it has transformed and empowered many of the young people who have studied with us. There is a very good spirit among our various teams, inspired by the unique Walking Buddha in fearless mudra, and I have no doubt that we will find a way forward whatever difficulties we have to face.

Lokamitra,  
2020 04 08

## 世友居士給好友與護持者的第二封信：2021 年 4 月 27 日

敬致諸位法師、導師、善知識與好友們；

世友相信不少朋友已經聽聞這波彌天蓋地的新冠疫情，對印度和龍樹學院當前局勢甚為擔憂。世友的居住地（浦那）以及龍樹學院所在地（龍城），都列為印度受災最為嚴峻的城鎮。這幾日，世友每天都聽聞某某與我有法緣關係者，因感染疫情而辭世。這第二波疫情，估計將於 5 月中達到頂峰，而屆時，每天預估會有 80 萬到 100 萬的新增病例。遺憾的是，印度此刻無論是醫療設施、氧氣或重要藥物都極為匱乏，造成的傷害與苦難非常之大。目前，受災地區主要還是集中在大城鎮，不過相信很快便會席捲較偏遠、醫療設施更加匱乏的鄉村聚落。

當我們都處在期待與欣慰疫情終於有恢復的跡象之際，第二波疫情洶湧而至，令人措手不及。龍樹學院原本計劃全面重啟龍樹學院的住校培訓和禪修計劃，但現在只能夠再次暫停各項活動。據當前情勢來看，疫情前的所有活動，估計得延後到 2022 年才能重啟。

### 賑災

去年，龍樹學院的賑災行動遍及印度 18 個邦，從新冠疫情、近期颶風和水災受惠的個體逾 5 萬 5 千人。新冠疫情近兩、三個月有明顯緩和的趨勢，因此這項工作也緩慢了許多。但隨著疫情突起，我們這次號召了更多人力，包括阿育王弘法計劃的小伙伴、參與社會團契培訓班（Social Fellowship Training Programme）的學員，以及遍布印度各鄉各鎮的校友們協力，再次投入這項賑災工作。

### 在龍樹學院的新冠中心

龍樹學院現在集結了當地一群熱心的佛教醫生，並把男生宿舍用作新冠醫護中心。此外，我們還的日常活動照舊。龍樹學院希望能夠培養出更多年輕人，傳輸他們佛陀的教法，培養正能量，讓他們以正法為本，將佛法落實到社會工作。

目前，龍樹學院的「法學處」培訓、大學教程和中文教學，都以線上模式進行。另外，我們還積極培訓幾位學生，準備今年送他們到台灣就學。

浦那人道中心的社會團契計劃目前也在照常運行。這項培訓以印度女權之母撒韋特禮拜·弗雷（Savitribai Phule, 1831-1897）之名命名，今年只招收龍樹學院的女校友。在 19 世紀中葉，在這位運動改革家協助下，為女子和所謂的『不可觸者』開辦了一所學校。

由「詹部洲」負責的阿育王弘法計劃，目前亦積極培訓我們的校友，成為印度偏遠鄉鎮的弘法種子部隊。

在這個非常時期，世友懇請諸位把印度佛教、把目前正在水深火熱的人們放在心坎裡。

寄予感念與慈愛

世友合十

註：關於【新冠中心】，龍樹學院並非執行單位，而是提供場地（讓一個 NGO 單位的佛教醫生使用。另外，我們也提供床鋪和水、電。若資金足夠，我們也提供醫藥、器材、食物。

My dear Teachers, Kalyana Mitras and Friends,

I know many of you are concerned about the situation in India and us, as you will have heard of the vicious second wave of Covid in India. Pune, where I live, and Nagpur, where the Nagarjuna Institute is situated, are two of the worst affected cities. Almost daily at present I hear of someone with a Dharma connection to me dying as a result of the virus. It seems that the second wave is likely to peak in mid May with 800,000-1,000,000 cases a day at that point. The suffering is and will be enormous, accentuated by very limited medical facilities, and a scarcity of oxygen and vital medicines. At present the pandemic seems to be mainly affecting large cities, but it is expected to hit village India very soon, where medical facilities are much more limited.

It has taken us all by surprise. We were under the assumption that India was recovering from the pandemic, and we had begun to plan to reopen Nagarjuna Institute fully, with residential training and a retreat programme. All that has now been put on hold. It is now very unlikely we will be able to resume our old activities until 2022.

#### Relief Work

Over the last year we have been able to help over 55,000 individuals in 18 different Indian states for relief from Covid, the recent cyclone and floods. However due to the apparent lull in the pandemic, this work slowed down. Now we are developing more momentum, working with our Ashok Dhammadutas, those who attended our social fellowship training programme, and other Nagaloka alumni in the towns and villages.

#### Covid Centre at Nagarjuna Institute

We have turned the men's residential buildings at into a Covid Centre, which is being run by a collective of local Buddhist doctors.

Besides these our basic activities continue, which we hope will empower more and more young people in Dharma based social work and activism.

From Nagarjuna Institute our Dhammasekhiya and BA degree course are continuing on-line., as well as Chinese teaching and preparing a few students for further studies in Taiwan

From Manuski our social fellowship programme is continuing. In fact this year we are having only women Nagarjuna Inst alumni, and naming the programme after Savitribai Phule, considered the mother of Indian feminism. She helped to start schools for girls and so-called "Untouchables" in Pune in the mid 19th century.

From Jambudvipa our Ashoka Dhammaduta programme continues to train our Nagarjuna Institute alumni to teach the Dharma in towns and villages.

Please continue to keep us in your hearts in these critical times.

With respect and metta,

Lokamitra

### 印度學生逃到美國還是躲不過種姓制度

#### 加州學生會通過決議把「禁止歧視賤民」納入規章

美國加州州立學校學生會，代表加州將有將近五十萬名大學生通過了一項「歷史性」決議，將禁止特別是針對賤民階級，基於種姓制度的歧視。

根據《半島電視台》報導，加州大學學生會（CSSA）是加州最大的州立學校系統學生會，總共代表 23 所大學，以 22-0 無異議通過此份決議，將種姓視納入反歧視規章當中。

決議書寫到，目前加州州立大學政策中包含了許多反歧視條文，但沒有單獨列出基於種姓制度的歧視。

根據平等實驗室（Equality Labs）調查，大約有 25% 的賤民（Dalits）在美國曾遭受到基於種姓制度的言語和肢體攻擊。「每三個賤民階級學生就有一個稱就學期間被歧視過，全美國三分之二的賤民稱在職場上遭受過不公平對待，60% 建民曾經經歷過基於種姓制度的笑話跟評論。」

「美國教育機構長期忽視這些歧視，種姓制度帶來的不平等已經影響到那些有大量南亞移民學生的美國學校當中。」

種姓制度（Caste）主要流行於印度、尼泊爾、斯里蘭卡、巴基斯坦等國家，是一種存在於印度教徒的制度，賤民在種姓制度當中被認為是不潔的，不可觸摸。印度在 1950 年憲法中禁止了不可觸摸的習俗，但仍存在於民間當中。

值得注意的是，該決議案是由一名高種姓學生所撰寫，並且受到另外三名來自不同族群與宗教背景的學生支持，包括錫克教與穆斯林，都是印度國內的主要宗教群體之一。

這是一份「跨種姓、跨信仰和多元種族決議案」，參與撰寫的加州州立理工大學學生 Manmit Singh Chahal 表示。2020 年，麻州布蘭戴斯大學（Brandeis University）成為第一個通過類似決議的大學，這次是首個通過這樣決議的州學生會。

一名出身於賤民階級的 25 歲學生 Manu 在決議通過後哭了出來，她表示她經常被其他高種姓出身的學生歧視。過去由於種姓制度並非學生反歧視政策的一部分，因此許多賤民學生不願回報。

「他們要確定我不是賤民才邀請我參加他們的讀書小組，我只好隱藏我的賤民出身，然後假裝成來自高種姓家庭。」

另外一名 37 歲的碩士二年級生 Prem Pariyar 在 2015 年因種姓制度暴力逃離尼泊爾，以為可以就此逃離種姓制度，沒想到種姓制度歧視在加州州立學校的南亞社群當中也非常普遍。

「我被高種姓學生給欺負，因為我從種姓制度暴力活過來，加上在川普任內作為一個移民，以及學校不承認種姓制度歧視，我過去一直不敢報告。」

目前全美國大約有 20 萬印度學生，約有 11000 名尼泊爾和巴基斯坦學生。全美國大約有 330 萬印度教徒，占總人口約 1%。

資料來源：[https://www.upmedia.mg/news\\_info.php?SerialNo=111020%3F%3Dfb&fbclid=IwAR3VMNcEtosEzV5zwCCuLFoTWOVz6KESlr\\_rVGZ6O29Y2pLNxPSCZje3IfU](https://www.upmedia.mg/news_info.php?SerialNo=111020%3F%3Dfb&fbclid=IwAR3VMNcEtosEzV5zwCCuLFoTWOVz6KESlr_rVGZ6O29Y2pLNxPSCZje3IfU)

印度爆發第二波疫情，醫院不堪重負。

佛教非營利組織開設護理中心，為找不到病床的貧困患者服務

印度正爆發第二波新冠病毒疫情，當地的醫院不堪重負，缺乏足夠的病床、氧氣和醫療設備。佛教非營利組織北美安貝卡協會（The Ambedkar Association of North America, AANA），近日在當地開設了一所新冠病毒護理中心，以低廉的費用治療患者。

該國每天有超過 300,000 宗新病例，令本已非常緊張的醫療體系達到極限。協會指：「在印度，尤其是馬哈拉施特拉邦（Maharashtra）的變種病毒非常危險，它正以高速傳播，嚴重損害患者的健康。醫院缺乏足夠的床位、藥物和氧氣，連沒有經濟困難的市民，都難以找到病床。病毒對貧困人士打擊最大，因為他們無法負擔私家醫院的費用。」

協會表示，在那格浦爾（Nagpur），他們正在千方百計救助病人，尤其是貧困人士。為了盡可能救助更多市民，協會已獲得許可，在當地成立護理中心，以低廉的診金替患者服務（註冊費三美元，入院費十三美元）。該中心將至少運行四個月。他們亦同時為緊急救援工作籌款。

北美安貝卡協會於 2008 年成立，以改善達利特人（印度種姓制度最低階層）的生活為宗旨。協會遵循安貝卡博士（印度「憲法之父」，曾在當地發起新佛教運動，帶領逾 500,000 人皈依）的教導，致力於實現沒有種姓或種族藩籬的平等社會。

截至 5 月 1 日，印度累計確診病例超過 1,960 萬。

資料來源：佛門網

[https://www.buddhistdoor.org/tc/news/%E5%8D%B0%E5%BA%A6%E7%88%86%E7%99%BC%E7%AC%AC%E4%BA%8C%E6%B3%A2%E7%96%AB%E6%83%85%E9%86%AB%E9%99%A2%E4%B8%8D%E5%A0%AA%E9%87%8D%E8%B2%A0%E4%BD%9B%E6%95%99%E9%9D%9E%E7%87%9F%E5%88%A9%E7%B5%84%E7%B9%94%E9%96%8B%E8%A8%AD%E8%AD%B7%E7%90%86%E4%B8%AD%E5%BF%83%E7%82%BA%E6%89%BE%E4%B8%8D%E5%88%B0%E7%97%85%E5%BA%8A%E7%9A%84%E8%B2%A7%E5%9B%B0%E6%82%A3%E8%80%85%E6%9C%8D%E5%8B%99?fbclid=IwAR2T\\_xTlqWz8I5JbNCx39QT2Yo-Qa\\_X72N5jCp3ptavSAhiXiRIPtVLqxiA](https://www.buddhistdoor.org/tc/news/%E5%8D%B0%E5%BA%A6%E7%88%86%E7%99%BC%E7%AC%AC%E4%BA%8C%E6%B3%A2%E7%96%AB%E6%83%85%E9%86%AB%E9%99%A2%E4%B8%8D%E5%A0%AA%E9%87%8D%E8%B2%A0%E4%BD%9B%E6%95%99%E9%9D%9E%E7%87%9F%E5%88%A9%E7%B5%84%E7%B9%94%E9%96%8B%E8%A8%AD%E8%AD%B7%E7%90%86%E4%B8%AD%E5%BF%83%E7%82%BA%E6%89%BE%E4%B8%8D%E5%88%B0%E7%97%85%E5%BA%8A%E7%9A%84%E8%B2%A7%E5%9B%B0%E6%82%A3%E8%80%85%E6%9C%8D%E5%8B%99?fbclid=IwAR2T_xTlqWz8I5JbNCx39QT2Yo-Qa_X72N5jCp3ptavSAhiXiRIPtVLqxiA)

韓國東國大學東亞海洋文明宗教文化研究所線上研討會

侯坤宏教授主講：「戰後台灣佛教之發展趨勢（1945 - 2021）」

編者按：本系侯坤宏教授於是 2021 年 2 月 26 日下午，應韓國東國大學朴永煥教授的邀請，利用線上研討會方式主講：「戰後台灣佛教之發展趨勢（1945 - 2021）」，吸引數十位來自台灣、韓國、中國等地學者聆聽於討論，本文為韓國東國大學網站「佛教新聞」之韓文報導。

허우쿤홍 교수가 말하는 '대만불교'

侯坤宏教授主講「台灣佛教」

동아시아해양文明 종교문화 연구소, 26 일 오후 4 시부터 온라인 세미나, 근현대 대만 불교를 조명하는 세미나가 열린다.

동국대 동아시아 해양文明&종교문화연구소 (소장 박영환, 조계종 국제교류위원) 는 2 월 26 일 오후 4 시부터 '2 차대전 이후 타이완 불교의 발전추세(1945-2021)'라는 주제로 제 6 차 학술세미나를 개최한다.

코로나 19 로 Webex 를 활용한 온라인 비대면 방식으로 진행되는 이번 세미나에서는 전 대만 국사관수찬처(國史館修纂處) 처장을 지낸 허우쿤홍(侯坤宏) 현장대학 종교문화학과 교수(대만정치대학 및 대만과기대학 겸임교수)가 발표를 한다. 허우쿤홍 교수는 중국불교사, 대만불교사, 민국불교사를 주로 연구하고 있다. 좌장은 양정연 한림대 생사학연구소 연구교수가 맡는다.

박영환 소장은 "현재 대만의 '인간불교(人間佛敎)' 는 동남아시아를 비롯하여 세계 곳곳에서 역동적으로 발전하고 있다"면서 "원로학자인 허우쿤홍교수를 초청하여 2 차대전 이후부터 현재까지 대만불교 및 '인간불교'의 전반적인 현황과 발전추세 등에 관한 내용을 듣고자 한다"고 이번 세미나 개최 의의를 밝혔다.

앞서 '인도의 불교부흥운동'을 주제로 세미나를 개최한 동국대 동아시아 해양文明&종교문화연구소는 동(남)아시아 종교 및 지역학연구라는 측면에서 2 차대전 이후 타이완 불교의 발전현황에 관한 강연을 듣는 자리를 마련한 것이다. 동국대 동아시아 해양文明 & 종교문화연구소는 종교학과 문화연구교류에 있어서의 플랫폼 역할을 수행하기 위해 노력하고 있다. 이번 세미나는 중국어로 발표할 예정이며, 한국어 통역도 진행할 예정이다.

資料來源： [http://www.ibulgyo.com/news/articleView.html?](http://www.ibulgyo.com/news/articleView.html?idxno=210587&fbclid=IwAR0jKMkaar9xKbsNDLOfezaepckbbFgB9n_oADOo-wC_ysIo2htklMa8I2Q)

[idxno=210587&fbclid=IwAR0jKMkaar9xKbsNDLOfezaepckbbFgB9n\\_oADOo-wC\\_ysIo2htklMa8I2Q](http://www.ibulgyo.com/news/articleView.html?idxno=210587&fbclid=IwAR0jKMkaar9xKbsNDLOfezaepckbbFgB9n_oADOo-wC_ysIo2htklMa8I2Q)

# 동아시아 해양문명&종교문화연구소

## 제6차 학술세미나

사회: 김화진 (동국대학), 肖大平(기남대학)

개회사 : 박영환 ( 동아시아 해양문명&종교문화연구소장 ) 16:00-16:10

좌 장 : 양정연 ( 한림대 생사학연구소 연구교수)

발 표 16:10-17:20

발표자 : 허우쿤홍(侯坤宏)

( 현장대학종교문화학과 교수, (前)대만국사관수찬처처장 )

주 제 : **2차대전 이후 타이완 불교의 발전추세(1945 ~ 2021)**



토 론

17:20-17:50

폐회사 : 박영환 ( 동아시아 해양문명&종교문화연구소장 )

17:50-18:00

◆ 일시 : 2021년 2월 26일 금요일, 16:00-18:00(한국시간)

◆ 장소 : Webex온라인 회의

◆ 주관 : 동아시아 해양문명&종교문화연구소

◆ 협찬 : 동국대학교 중문과

編者按：本研討會因受 Corona 19 疫情影響，使用 Webex 以非在線面對面的方式進行，由東國大學中文系兼東亞海洋文明與宗教研究所朴永煥教授致開幕與閉幕詞，翰林大學生死學研究所楊晶晶教授主持，金華珍教授（東國大學）、蕭大平教授（暨南大學）擔任司儀。

# 東亞海洋文明&宗教文化研究所

## 第六次學術研討會

司儀:金華珍(東國大學), 肖大平(暨南大學)

開幕辭:朴永煥(東亞海洋文明與宗教文化研究所所長) 16:00-16:10

主 持:梁晶淵(翰林大學生死學研究所研究教授)

發 表 16:10-17:20

發表者:侯坤宏

(玄奘大學宗教與文化學系教授, (前)國史館修纂處處長)

主 題: **戰後台灣佛教之發展趨勢(1945-2021)**



討 論

17:20-17:50

閉幕辭:朴永煥(東亞海洋文明與宗教文化研究所所長)

17:50-18:00

◆ 時間:2021年2月26日 星期五, 16:00-18:00(韓國時間)

◆ 地點:Webex網絡視頻會議

◆ 主辦:東亞海洋文明與宗教文化研究所

◆ 協辦:東國大學中文系

## 校外人才招募

### 中央研究院歷史語言研究所

#### 徵聘中國制度史或宗教史領域專任研究人員

一、職位：助研究員、副研究員或研究員

二、專業領域：中國制度史或宗教史，各 1 名

三、申請資格：

1. 申請「助研究員」職級者：具教育部認定之國內、外博士學位者；或預定 2021 年 12 月 30 日以前取得國內、外相關領域博士學位者。
2. 申請「副研究員」職級者：須於國內公立或教育部立案之私立大學或獨立學院，或國外大學或獨立學院擔任副教授，或任助理教授至少一年。
3. 申請「研究員」職級者，須於國內公立或教育部立案之私立大學或獨立學院，或國外大學或獨立學院擔任教授，或任副教授至少一年。

四、應備資料：

1. 申請表（請見下方「附件下載」）
2. 完整履歷及學術著作目錄
3. 博士學位證書影本（若尚未取得證書，必須提供博士論文通過口試或指導教授出具口試日期之證明文件）
4. 未來研究構想（2-3 頁）
5. 近五年重要代表著作各 1 份：
  - (1) 「助研究員」職級至多 3 件〔如以博士論文為代表作，請務必提供完整論文；若使用中、英文以外之文字，請附中、英文摘要（三千字以上）〕。
  - (2) 「副研究員」以上職級至多 6 件。
  - (3) 博論以外之代表作，以經過學術審查之著作為主。若為已審查通過但尚未刊登之論文，請加附「通過刊登證明」文件。
  - (4) 代表作若為合著，請另填「多人合著學術著作--個人貢獻說明書」表格。
6. 推薦信 2 封（由推薦人直接郵寄至本所）

五、截止日期：2021 年 7 月 31 日，以臺灣郵戳為憑。

六、應徵者請將「應備資料」第 1-5 項紙本及電子檔（電郵、光碟或隨身碟），於收件截止日前寄至：台北市南港區 (115201) 研究院路二段 128 號中央研究院歷史語言研究所秘書室〔請註明「應徵專任研究人員」〕。

相關資訊請洽詢秘書室陳小姐：Tel: 886-2-2782-9555#240；Email: bihp2@asihp.net

資料來源：[https://www1.ihp.sinica.edu.tw/Bulletin/PositionsAvailable/1742/Detail?fbclid=IwAR1r45ikNp49yOnn84\\_khNMTBhm\\_wXcwctChdO69HlSmvLMgr9VW\\_Vl0dso](https://www1.ihp.sinica.edu.tw/Bulletin/PositionsAvailable/1742/Detail?fbclid=IwAR1r45ikNp49yOnn84_khNMTBhm_wXcwctChdO69HlSmvLMgr9VW_Vl0dso)

# 國際學術會議公告

## 第十九屆印順導師思想之理論與實踐

### —「人間佛教與全球化」國際學術會議公告

# 公 告

#### 一、主 旨：

由玄奘大學宗教與文化學系、慈濟基金會與弘誓文教基金會共同主辦第十九屆印順導師思想之理論與實踐——「人間佛教與全球化」國際學術會議。

#### 二、說 明：

(一) 大會時間：2021 年 11 月 6、7 日

(二) 大會地點：玄奘大學（地址：新竹市香山區玄奘路 48 號）

(三) 本次學術會議主題

1. 「人間佛教」與「全球化」相關議題，例如：

A. 世紀瘟疫

B. 極端天氣、天然災害、喪失生物多樣性、人為環境災害

C. 資料詐騙或竊取、網路攻擊與霸凌、水資源危機、全球治理失敗、資產泡沫化

2. 「印順學」相關議題

(四) 綜言之，召開本學術會議之要旨有三：

1. 為紀念印順導師一百一十六週年誕辰暨圓寂十六週年，並促進「人間佛教」理念之弘揚與印順學之研究，爰舉辦本次國際學術會議。

2. 隨著科技不斷的進步，人們交流愈來愈不受距離的限制，地球村的概念逐漸形成，不論是環境、衛生或經濟、政治，世界各個國家都已互涉極深，2020 年肆虐的新冠疫情，更證諸全球化對人們所造成巨大影響。人間佛教的宗旨在於對「此時、此土、此人」的關懷與淨化，故藉本次研討會深入探討「人間佛教」視野下，如何看待全球化現象。

3. 「印順導師之思想與實踐」已舉辦 18 屆，研究印順學的學者、法師與居士大德們，在「一期

一會」的法筵下，增進了彼此的情誼，也累積豐碩的學術成績。本屆會議以國際會議的形式，期待能聯結更多志同道合的學者與佛弟子，累積印順學的研究動能。

(五) 本次學術會議內容：

1. 新書發表
2. 論文發表會
3. 「人間佛教」青年論壇
4. 綜合座談會

三、主辦單位：玄奘大學宗教與文化學系、慈濟基金會、弘誓文教基金會

四、承辦單位：玄奘大學應用倫理研究中心、佛教弘誓學院

五、協辦單位：中華佛教百科文獻基金會、臺南妙心寺、妙雲蘭若、新竹法源講寺、玄奘文教基金會

■報名截止：2021 年 10 月 15 日

■報名方式：

1. 線上報名：

A. 請至「佛教弘誓學院」網站線上報名（<http://www.hongshi.org.tw/singup.aspx?code=8258847662C74DD1C54B40AE6530D462>）；

B. 請下載報名表（<http://www.hongshi.org.tw/userfiles/file/110-coferencereg.doc>），填妥後回傳本院秘書室。

2. 以電話、郵寄或傳真方式，向本院秘書室索取報名表，並於限期內寄回。

地址：328 桃園市觀音區新富路一段 622 巷 28 號

電話：(03)498-7325 傳真：(03)498-6123

電子郵件：hong.shi@msa.hinet.net 網址：www.hongshi.org.tw

■備 註：

1. 本次研討會前 200 位報名且全程參加之聽眾，將贈予昭慧法師與 Peter Singer 教授的對話錄：《心靈的交會——山間對話》一冊。

# 佛教弘誓學院專題講座

## 110 年 3 月至 6 月專題講座日期表

(新冠肺炎疫情期間，講座是否舉行，請留意主辦單位公告)



佛 教 弘 誓 學 院

院址：328 桃園市觀音區新富路一段 622 巷 28 號 電話：(03)4987325

| 110年3~6月專題講座日期表                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                     |         |          |          |          |       |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------|----------|----------|----------|-------|
| 星期<br>月份                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                            | 星 期 一   | 星 期 二    | 星 期 三    | 星 期 四    | 星 期 五 |
| 110.3                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                               | 8 日     | 9 日      | 10 日     | 11 日     |       |
|                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                     | 佛教藝術(一) | 佛教藝術(二)  | 佛教藝術(三)  | 佛教藝術(四)  |       |
| 110.4                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                               | 19 日    | 20 日     | 21 日     | 22 日     |       |
|                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                     | 台灣佛教史   | 佛教知識論(一) | 佛教知識論(二) | 佛教知識論(三) |       |
| 110.5                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                               | 3 日     | 4 日      | 5 日      | 6 日      |       |
|                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                     | 佛教藝術(五) | 佛教知識論(四) | 佛教知識論(五) | 佛教知識論(六) |       |
| 110.6                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                               | 7 日     | 8 日      | 9 日      | 10 日     | 11 日  |
|                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                     | 佛教藝術(六) | 佛教知識論(七) | 佛教知識論(八) | 佛教知識論(九) | 大掃除   |
| <p>一、「佛教藝術」專題講座：林保堯教授講授<br/>上課日期： 3/8~11, 5/3, 6/7, 共計六天。</p> <p>二、「台灣佛教史」專題講座：侯坤宏教授講授<br/>上課日期： 4/19 一天。</p> <p>三、「佛教知識論」專題講座：劉宇光教授講授<br/>上課日期： 4/20~22, 5/4~6, 6/8~10, 共計九天。</p> <p>◎每日上課四堂：第一堂 09:20~10:10, 第二堂 10:20~11:10, 第三堂 14:00~14:50, 第四堂 15:00~15:50。</p> <p>◎「佛教藝術」及「佛教知識論」專題講座全程參加者，頒發上課證書。</p> <p>◎弘誓各班級學員，在自己班級群組中報名，如同每月上課，統計住宿及用餐。</p> <p>◎非本院學員，需填寫報名表，也可在「佛教弘誓學院」網站線上報名。</p> <p>◎為維持社交距離，將於空間寬大之無諍講堂授課，報名人數限額 100 人。</p> <p>全程參加者優先錄取，非全程參加列為備取名額。</p> <p>◎住宿期間，須隨眾早晚課誦、出坡。</p> |         |          |          |          |       |

## 佛教弘誓學院 「瑜伽師地論」專題講座

■課程簡介：《瑜伽師地論》「本地分」教學。

《瑜伽師地論》乃唯識根本論典，依境行果次第建立完整而頗俱學派特色的釋尊聖教，「本地分」是其最原初的建構，該論典以心意識切入生命解碼，循聞思修以定心層階次第，廣演雜染、清淨，輪迴、解脫之緣生緣滅。

昭慧法師續講「菩薩地」；耀行法師續講「聞所成地」、「思所成地」。

■教師：昭慧法師、耀行法師

■上課時間：110 年 7/11-18(農 6/2-6/9)，每日五堂課，每堂課約 50 分鐘。

「菩薩地」：上午 8:20-11:10；

「聞所成地」、「思所成地」：下午 2:00-3:50。

■必備教材：《大正藏》第 30 冊

■報名時間：即日起至 110 年 7 月 1 日

■上課地點：佛教弘誓學院

■報名方式：1.至「佛教弘誓學院」網站「教務公告」本課程中，完成線上報名。  
2.至「佛教弘誓學院」網站下載報名表，填妥後回傳本院秘書室。  
3.以電話、郵寄或傳真方式，向本院秘書室索取報名表，並於限期內寄回。

地址：328 桃園市觀音區新富路一段 622 巷 28 號

電話：(03)498-7325 傳真：(03)498-6123

電子郵件：hong.shi@msa.hinet.net 網址：

www.hongshi.org.tw

4.全程參加者優先錄取，非全程參加列為備取名額。

■備註：1.因赴本講座而需在本學院住宿者，或因報名聞法而擬於本院安居之僧眾，敬請於報名表中註明，以方便本院安排膳宿等相關事宜。

2.住宿期間，須隨眾早、晚課誦、出坡。

佛教弘誓學院  
「部派佛教」專題講座

■課程簡介：1.以緣起教法為核心，以部派佛教發展的兩條路線——「依蘊立我」及「依心立我」為主軸，介紹部派思想。

2.介紹部派佛教與大乘二大唯心論的關係。

■教師：悟殷法師

■上課時間：110 年 7/19～7/28（農曆 6/10～6/19），每日五堂課，每堂課 50 分鐘。

■必備教材：1.《異部宗輪論》，同本異譯《十八部論》、《部執異論》，大正 49。  
2. 悟殷法師《部派佛教》上、中編，法界出版社。

■報名時間：即日起至 110 年 7 月 1 日

■上課地點：佛教弘誓學院

■報名方式：1.至「佛教弘誓學院」網站「教務公告」本課程中，完成線上報  
2.至「佛教弘誓學院」網站下載報名表，填妥後回傳本院秘書室。  
3.以電話、郵寄或傳真方式，向本院秘書室索取報名表，並於限期內寄回。

地址：328 桃園市觀音區新富路一段 622 巷 28 號

電話：(03)498-7325 傳真：(03)498-6123

電子郵件：hong.shi@msa.hinet.net 網址：www.hongshi.org.tw

4.全程參加者優先錄取，非全程參加列為備取名額。

■備註：1.因赴本講座而需在本學院住宿者，或因報名聞法而擬於本院安居之僧眾，敬請於報名表中註明，以方便本院安排膳宿等相關事宜。

2.住宿期間，須隨眾早、晚課誦、出坡。

佛教弘誓學院

## 暑期課程「快樂學佛英文六波羅蜜」通啟

### ■課程簡介：

從佛法和語言學角度重新認識並復習英文語音及語法；認識國際佛教英文常用語，學習用簡易英文表達所學佛法並介紹在臺灣的漢傳佛教。

### ■教師：張玉玲老師

### ■上課時間：110 年 7/29-8/7(農 6/20- 6/29)，每日五堂課，每堂課約 50 分鐘。

### ■必備教材：Sangha Talk I & II 僧伽會話課本 (佛陀教育基金會出版)

### ■預習進度：1. 請先準備一頁英文自我介紹與對本課程之期待/發願 (6~20 句之間皆可，句長

不限)。

2. 請列出 3 個網路上有英文媒介的佛教/佛學網頁鏈接 (Facebook 亦可)。

### ■報名截止：110 年 7 月 1 日

### ■上課地點：佛教弘誓學院

### ■報名方式：1.至「佛教弘誓學院」網站「教務公告」本課程中，完成線上報名 2.至「佛教弘誓學院」網站下載報名表，填妥後回傳本院秘書室。 3.以電話、郵寄或傳真方式，向本院秘書室索取報名表，並於限期內寄回。

地址：328 桃園市觀音區新富路一段 622 巷 28 號

電話：(03)498-7325 傳真：(03)498-6123

電子郵件：hong.shi@msa.hinet.net 網址：www.hongshi.org.tw

4.全程參加者優先錄取，非全程參加列為備取名額。

### ■備註：1.因赴本講座而需在本學院住宿者，或因報名聞法而擬於本院安居之僧眾，敬請於報名表中註明，以方便本院安排膳宿等相關事宜。

2.住宿期間，須隨眾早、晚課誦、出坡。

# 佛教藝術 專題講座

## 林保堯教授

### ■老師簡介

林保堯教授

日本國立筑波大學藝術學博士

國立臺北藝術大學名譽教授

林教授研究領域包括佛教美術史、佛教圖像學、藝術學與文化課題。也是印度佛教遺址導覽專家，長年的田野調查所累積出的敏銳心靈觸角，發掘出文化藝術傳統中最美的篇章，以佛教藝術描畫出一部生動的印度佛教史。

### ■上課日期

■110年3月8日（一）、9日（二）、10日（三）、11日（四）  
5月3日（一）、6月7日（一）

■每日4堂課：

第一堂09:20~10:10 第二堂10:20~11:10  
第三堂14:00~14:50 第四堂15:00~15:50

### ■課程綱要

佛教藝術，源之於佛教，故無佛教，即無藝術。佛教，始之於佛陀，是而佛陀的一生與其說法行儀，之後四大集結，疊成經典，是為佛教藝術的根本內容；及至大般涅槃，八分舍利，起塔供養，雜華嚴飾，是為佛教藝術的表現起始。

此中，佛教藝術的內容與其表現，隨著時空流布，北傳南傳，跨域國境，東西交流，匯通攝受，進達諸國地域，交融異域民族，成就佛教文化，更而臻極藝術，是為遠源流長，巍巍時至今日。

1. 調研篇：一講 佛陀八大聖地；二講 印度早期佛塔。
2. 基礎篇：三講 中印秣菟羅藝術；四講 中亞犍陀羅藝術
3. 綜述篇：五講 西域石窟藝術；六講 佛教藝術鑑賞

■上課地點：佛教弘誓學院（地址：桃園市觀音區新富路一段622巷28號）

■報名日期：即日起至110年2月28日止

■報名方式：請寄回郵信封函索簡章、報名表，或於「佛教弘誓學院」網站線上報名，或下載報名表，填妥後回傳本院秘書室。

◆地址：32850桃園市觀音區大同里11鄰121-5號

◆電話：(03) 498-7325

◆傳真：(03) 498-6123

◆網址：www.hongshi.org.tw

◆電子郵件：hong.shi@msa.hinet.net

■全程參加者優先錄取，非全程參加列為備取名額。



弘誓活動報名line



官網活動網址



佛教弘誓學院  
Buddhist HongShi College

# 佛教知識論

**Master Class in Buddhist  
Epistemology**

**專題講座**

**劉宇光教授講授**

## 一 老師簡介

劉宇光教授

上海復旦大學哲學學院副教授

復旦佛教研究團隊主任

劉教授通達佛學研究方法論，具有深刻的人文關懷與洞悉力，專精唯識哲學，大乘佛教哲學，現代佛教與社會和政治的關係，藏傳佛教哲學等。

## 二 上課日期

110年4月：20日(二)、21日(三)、22日(四)

5月：4日(二)、5日(三)、6日(四)

6月：8日(二)、9日(三)、10日(四)

每日4堂課(共36堂)

第一堂 09:20 ~ 10:10 / 第二堂 10:20 ~ 11:10

第三堂 14:00 ~ 14:50 / 第四堂 15:00 ~ 15:50



## 三 課程綱要

- ① 課程概論：何謂知識論？ ② 如何在印度哲學脈絡中理解佛教思想，尤其佛教知識論
- ③ 佛教認知論的源頭：早期佛教五蘊說與因緣說論「認知」
- ④ 部派根境識爭論(上) ⑤ 部派根境識爭論(下) ⑥ 部派直接實在論
- ⑦ 部派間接實在論 ⑧ 唯識知識論 ⑨ 量論：現量 ⑩ 量論：比量
- ⑪ 文名句三身(上) ⑫ 文名句三身(下) ⑬ 藏傳量論選題(上) ⑭ 藏傳量論選題(下)
- ⑮ 自證分(上) ⑯ 自證分(下) ⑰ 所知障(上) ⑱ 所知障(下)

**四、上課地點：**佛教弘誓學院(地址：桃園市觀音區新富路一段622巷28號)

**五、報名日期：**即日起至110年4月10日止

**六、報名方式：**

- ① 請寄回郵信封函索簡章、報名表，或於「佛教弘誓學院」網站線上報名，或下載報名表，填妥後回傳本院秘書室。

地址：32850 桃園市觀音區新富路一段622巷28號

電話：(03)498-7325 傳真：(03)498-6123

網址：www.hongshi.org.tw E-mail: hong.shi@msa.hinet.net

- ② 全程參加者優先錄取，非全程參加列為備取名額。



弘誓活動報名 line



官網本活動網址

## 覺風佛教藝術學院專題講座、課程、法會

(新冠肺炎疫情期間，活動是否舉行，請留意主辦單位公告)

北投——  
**覺風**  
佛教藝術  
學院

2021年  
1月—8月  
開學典禮  
3月13日 9:00-10:00

●現場直播課程

報名方式——  
www.chueifeng.org.tw  
02-2895-9977  
覺風佛教藝術學院  
台北市北投區秀山路69號

### 寬謙法師佛學專題講座(2021年1月—8月)

|                       |                                                  |
|-----------------------|--------------------------------------------------|
| 1/30, 3/1             | 《八識規矩頌講記》二日尋燈 ●<br>9:00-16:30/北投覺風學院             |
| 2/27—3/1              | 《妙法蓮華經》三日尋燈 9:00-16:30/嘉義市彌陀寺                    |
| 3/6                   | 《般若波羅蜜多心經》專題 9:00-16:30/圓光佛學院假日推廣班               |
| 3/13, 4/10, 5/8, 6/12 | 《大智度論》(台北) 學期課程 ●<br>9:00-16:30 (每月第二週六)/北投覺風學院  |
| 3/24, 2/5             | 《八識規矩頌講記》二日慧學<br>9:00-16:30/新竹玄奘大學雲來會館(中華佛學協會主辦) |
| 5/1, 2                | 《妙法蓮華經》暨經變二日尋燈<br>9:00-16:30/霧峰護國寺               |
| 5/22, 7/17            | 「印度佛教思想史暨美術史略」(上)(下)<br>9:00-16:30/圓光佛學院假日推廣班    |
| 7/3, 4                | 《八識規矩頌講記》二日慧學<br>9:00-16:30/中華佛教青年會              |
| 7/9, 10               | 《妙法蓮華經》暨經變二日慧學 9:00-16:30/北投覺風學院●                |

### 法隆法師專題講座

|          |                              |
|----------|------------------------------|
| 1/17—2/3 | 「四無量心」禪修/永修精舍                |
| 7/21—2/5 | 《清淨道論·定品》9:00-16:30/北投覺風學院 ● |

### 法會活動(2021年1月—8月)

|            |                                                                                                                                                                    |
|------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| 12/30—1/10 | 水陸法會/真聞法師 主法<br>8:30-16:00 禮懺                                                                                                                                      |
| 2/16 初五    | 《藥師懺》暨新春團拜<br>8:30-12:00/寬謙法師 領眾                                                                                                                                   |
| 3/14—7/11  | 單月《藥師懺》祈安法會<br>8:30-12:00 禮懺/寬謙法師 領眾                                                                                                                               |
| 4/11, 6/13 | 雙月《水懺》祈安法會<br>8:30-12:00 禮懺/寬謙法師 領眾                                                                                                                                |
| 5/9        | 浴佛節法會暨皈依<br>8:00-9:00 朝山 9:30-10:45 浴佛<br>11:00-12:00 上供 下午皈依                                                                                                      |
| 8/17—2/1   | 《梁皇寶懺》10卷/寬謙法師 領眾<br>8/17 (週二) 16:00-18:00 引磬<br>8/17-20 (週二—週五) 8:30-17:00 禮懺<br>8/21 (週六) 《地藏經》/寬謙法師 領眾 8:30-12:00<br>8/21 (週六) 《瑜珈焰口》乙堂/<br>真聞法師 主法 15:00-19:30 |

### 專題課程(本課程採推薦制)

|      |                         |
|------|-------------------------|
| 1/16 | 第3屆「覺風賢達盃」9:00-20:00    |
| 4/24 | 第3屆「覺風賢達盃聯誼會」9:00-16:30 |
| 5/29 | 第4屆「覺風賢達盃」9:00-20:00    |



### 佛教藝術專題講座(2021年3—6月)

#### 覺風佛教藝術專題講座

|      |                                                                                        |
|------|----------------------------------------------------------------------------------------|
| 3/27 | 佛教藝術的中國化：從北朝晚期的疑偽經及相關圖像談起<br>9:00-12:00/陳怡安老師<br>佛教建築藝術—河北蔚縣遠代禪樂寺<br>13:30-16:30/李乾朗教授 |
| 4/24 | 歸義軍：晚唐五代時期的邊塞小國? 9:00-12:00/許綢惠老師<br>歸義軍的佛國淨土觀 13:30-16:30/許綢惠老師                       |
| 5/22 | 雲岡石窟的佛傳圖·本生圖 9:00-12:00/潘亮文教授<br>印度Ellora佛教石窟導覽 13:30-16:30/郭祐孟老師                      |
| 6/26 | 宋遼金時期華嚴造像 9:00-12:00/陳俊吉老師<br>敦煌北朝石窟的故事畫 13:30-16:30/賴文英老師                             |

### 佛學·文化課程(2021年3—6月)

#### 佛法課程

|              |                         |
|--------------|-------------------------|
| 《勝鬘經講記》經典共讀  | 資深學長帶領(每週二 10:00-12:00) |
| 《中阿含經》法玄法師   | (每週四 10:00-12:00)       |
| 《解開生命的密碼》讀書會 | 寬謙法師(每週五 10:00-12:00)   |
| 念佛共修會        | 法玄法師(每週五 13:00-14:30)   |
| 《俱舍論》Zoom課程  | 文修法師(每週五 19:30-21:30)   |

#### 文化課程

|          |                               |
|----------|-------------------------------|
| 自然養生氣功班  | 詹維浩老師(每週一 09:30-11:30)        |
| 太鼓班(基礎班) | 許世章老師(每週一 10:00-12:00)        |
| 太鼓班(進修班) | 許世章老師(每週一 13:30-15:30)        |
| 書法樂活教學   | 郭祐孟老師(每週二 13:00-15:00)        |
| 佛畫班      | 郭祐孟老師(每週二 15:00-17:00)        |
| 中華茶藝     | 陳秀娟老師(每週三 10:00-12:00)        |
| 攝影與構思    | 曾文華老師(每週三 14:00-17:00)        |
| 太極拳      | 周兆熊老師(每週四 8:00-9:30)          |
| 認識普洱茶    | 許靜美老師(每週四 14:00-16:00)        |
| 佛曲教唱     | 胡玲珊老師(每週五 8:30-9:30)          |
| 水彩畫      | 陳麗儀老師(每月第一、三週六 13:30-16:30)   |
| 人體自療療法   | 黃木村老師(每月第一、三週日下午 13:30-15:30) |



●課程及活動內容如有異動，  
以覺風網站更新公告為準。

## 覺風書院專題講座、課程、法會

(新冠肺炎疫情期間，活動是否舉行，請留意主辦單位公告)

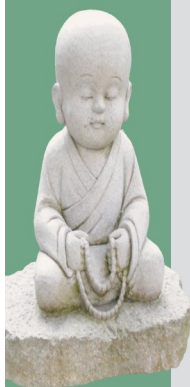
新竹

# 覺風書院

2021年  
1月—8月

●現場直播課程  
●佛法公益班免費

報名方式  
www.chueifeng.org.tw  
jyue.fong@msa.hinet.net  
03-531-9052 永修精舍  
新竹市北區境福街141巷10號  
額滿開班



### 寬謙法師佛學專題講座 (2021年3—6月)

3/20、4/17、5/15、6/19 ● 《大智度論》(新竹) 學期課程 ●  
9:00—16:30 (每月第三週六)

### 法會活動 (2021年1—8月)

1/17 ●—23 ● 「四無量心」禪修/法耀法師  
1/16 (六) 18:00報到 1/23 (六) 中午圓滿

2/12 ●—14 ● 《藥師懺》、《慈悲三昧水懺》、齋天  
8:00—12:00 禮懺/寬謙法師 領眾  
2/14 (初三) 下午皈依

3/21 ●、7/18 ● 單月《水懺》新安法會  
8:00—12:00 禮懺/寬謙法師 領眾

4/18 ●、6/20 ● 雙月《藥師懺》新安法會  
8:00—12:00 禮懺/寬謙法師 領眾

5/16 ● 浴佛節法會暨皈依  
9:00—12:00 浴佛 13:30皈依

8/8 ●—14 ● 《御制梁皇寶懺》/寬謙法師 領眾  
8/8 (日) 16:00—17:30 引魂  
8/8—12 (日—四) 19:30—21:00 禮懺  
8/13 (五) 8:00—17:00 禮懺  
8/14 (六) 8:00—12:00 禮懺  
《瑜伽焰口》乙堂  
8/14 (六) 15:00—19:00/真聞法師 主法

### 社區關懷據點

Mon ● 9:00—11:00

1—3月 善意溝通—用愛連結自己、連結他人/李志強老師

4—6月 我手繪我心(單週)/謝芳伶、林曼楨老師  
和諧粉彩(雙週)/劉秀玲老師

1—6月/13:30—15:30 佛曲教唱(單週)/澄玄法師  
養生健康促進課程(雙週)/賴世祐老師

Tue ● 9:00—11:00

1—2月 製作造型燈籠/楊閔惠老師

3—6月 書法臨摹賞析/王清源老師

Wed ● 9:00—11:00

1—2月 樂齡體適能有氧舞蹈/邱人鳳老師

3—6月 《中阿含經》/法玄法師

Thu ● 9:00—11:00

1—6月 音樂律動v.s.打擊樂器/吳訪燕老師

Fri ● 9:00—11:00

3—6月 健康動動操/梁清傑老師

### 佛學講座與文化課程 (2021年3—6月)

Mon ●

9:30—11:30 瑜伽/予安法師

13:00—15:00 瑜伽/予安法師

13:30—15:30 佛曲教唱/澄玄法師 ●

19:30—21:00 《俱舍論》/文修法師 ●

Tue ●

9:00—10:30 書法/王清源老師

20:00—21:00 《妙法蓮華經》心靈加油站網路直播/寬謙法師 ●

Wed ●

7:30—8:30 太極拳/陳秉琦老師

9:00—11:00 《中阿含經》/法玄法師 ●

13:00—14:30 慈心禪共修/常住法師 ●

15:00—16:30 太鼓/吳訪燕老師

Thu ●

9:30—11:30 古箏(一)/張瑞燕老師

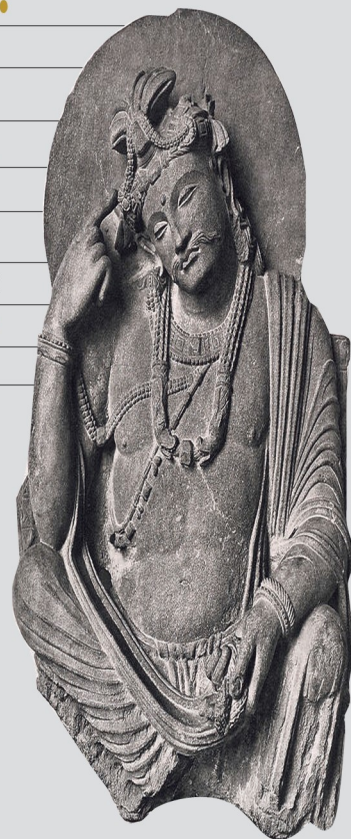
13:30—15:30 縫紉/陳麗華老師

Fri ●

9:30—11:30 古箏(二)/張瑞燕老師

13:30—15:30 梵唄共修/常住法師 ●

19:30—21:00 共修會/常住法師 ●



●表示為公益課程免費，其餘課程酌收場地維護費用。

●課程及活動內容如有異動，以覺風網站更新公告為準。

覺風佛教藝術文化基金會

## 覺風佛教藝術專題講座

地點：北投覺風佛教藝術學院

(新冠肺炎疫情期間，講座是否舉行，請留意主辦單位公告)



### 覺風佛教藝術 專題講座

佛教藝術的中國化：  
從北朝晚期的疑偽經及相關圖像談起

3/27 (週六) 9:00~12:00

陳怡安老師 華梵大學東方人文思想研究所博士生

敦煌北朝石窟的故事畫

3/27 (週六) 13:30~16:30

賴文英老師 臺灣「佛教圖像學」研究中心研究員

歸義軍：晚唐五代時期的邊塞小國？

4/24 (週六) 9:00~12:00

歸義軍的佛國淨土觀

4/24 (週六) 13:30~16:30

許綢惠老師 銘傳大學應用中文所博士

雲岡石窟的佛傳圖、本生圖

5/22 (週六) 9:00~12:00

潘亮文老師 南藝大藝術史學系暨藝術史評與古物研究所教授

印度Ellora佛教石窟導覽

5/22 (週六) 13:30~16:30

郭祐孟老師 國光藝文館執行長

宋遼金時期華嚴造像

6/26 (週六) 9:00~12:00

陳俊吉老師 福州大學廈門工藝美術學院教授

佛教建築藝術—河北薊縣遼代獨樂寺

6/26 (週六) 13:30~16:30

李乾朗老師 國立臺北大學民俗藝術與文化資產研究所教授

# 2021 佛教藝術 專題課程

*Buddhist Art*  
2020 下學期

## 香港中文大學人間佛教研究中心專題講座

### 「人間佛教管理文化」系列講座

#### 緣起

星雲大師指出：「現在世界上各大學所開的課程中，以『企業管理』為熱門學科。提到管理，佛教很早就有一套獨特的管理學。」職是，人間佛教與現代管理思想的結合，能夠滿足現代人的生活需求，各行各業可借鏡佛法的思想義理，促進公司行號的道德規範，並讓員工和客戶獲得平穩與安詳的心境。將佛法運用於公司行號的管理，形塑公司行號的文化，是「中國式管理」的新模式與新趨勢。

緣此，香港中文大學「人間佛教研究中心」與佛光山「人間佛教研究院」合辦「人間佛教管理文化」系列講座，探討佛法的管理思想內涵，讓與會人士對佛教的人事管理、策略管理、生命管理等，有更深一層的體認。

|                    |                   |                                                                                                                               |
|--------------------|-------------------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| 2021 年<br>5 月 7 日  | 周二<br>19:30-21:00 | 主題：新的管理需要減法：佛光山的管理思路<br>主講者：邱冠勳先生（Harvest View Capital 執行合夥人）<br>主題：星雲大師思想對都市佛教與家族企業的適用<br>周孜正博士（華南師範大學歷史文化學院講師）<br>主持人：陳劍鎧教授 |
| 2021 年<br>5 月 21 日 | 周二<br>19:30-21:00 | 主題：迎戰複雜與變局管理之道<br>主講者：張睿邗女士（大江生活股份有限公司 CEO）<br>主題：佛光山的創新管理思路<br>主講者：妙智法師博士（澳門佛教青年總會會長）<br>主持人：陳劍鎧教授                           |
| 2021 年<br>6 月 4 日  | 周二<br>19:30-21:00 | 主題：法律防患於已然，佛法防患於未然<br>主講者：范偉廉先生（范偉廉律師事務所總裁）<br>主題：向星雲大師學管理<br>主講者：如常法師（佛光山佛陀紀念館館長）<br>主持人：陳劍鎧教授                               |
| 2021 年<br>6 月 18 日 | 周二<br>19:30-21:00 | 主題：企業的時間管理<br>主講者：黃勁鋒先生（原國際佛光會雪梨協會會長）<br>主題：佛法禪學與經營管理<br>主講者：張高評教授（原成功大學文學院院長校級名譽教授）<br>主持人：陳劍鎧教授                             |

## 徵稿啟事

### 《佛光學報》誠摯邀稿

佛光大學佛教研究中心出版之《佛光學報》，2020 年獲科技部人社中心評為第三級期刊，電子全文已收錄於國家圖書館期刊索引系統(<https://tpl.ncl.edu.tw/NclService/>)、[台灣人文及社會科學引文索引資料庫\(TCI-HSS, Taiwan Citation Index-Humanities and Sciences\)](#)、[華藝\(https://www.airitilibrary.com/Home/Index\)](#)、ACADEMIA (<https://www.academia.edu/>) 等期刊資料檢索下載網站。

本學報推動漢傳佛教學術研究，收錄中/英/日語之論文，半年一期，於每年 1 月及 7 月出刊，歡迎學界諸位先進不吝賜稿，來稿隨到隨審，詳細請參見附件中[稿約](#)。

學報最新一期[新七卷第一期](#)已於 2021 年 1 月出版，歡迎下載參閱。  
竭誠歡迎海內外學者專家賜稿，也歡迎鼓勵博士研究生投稿。  
敬請協助公告，本刊毋任感荷。

《佛光學報》聯絡方式如下：

佛光大學佛教研究中心 《佛光學報》編輯部 林欣儀 張梅雅

電話：886-3-9871000#12810

投稿信箱：[foquangjournal@gmail.com](mailto:foquangjournal@gmail.com)

通信地址：26247 宜蘭縣礁溪鄉林美村林尾路 160 號 雲水軒五樓

# 佛光學報



Fo Guang Journal of Buddhist Studies

## 徵稿簡約

- 一、投稿人須為現任或曾任國內、外大專院校專、兼任教師或研究機構研究人員，或具有博士研究生以上資格者。
- 二、本學報為半年刊，於每年一月及七月出刊。
- 三、來稿一律由「佛光大學佛教研究中心編輯委員會」送請專家學者評審，採雙匿名審查。委員會依據審查委員之意見，有最終決議是否刊登之權力。
- 四、本學報歡迎國內外學者專家賜稿，來稿應包含中英文題目、摘要、關鍵詞，並於文末附引用書目，論文採隨頁注。中、日文稿以一萬至三萬字為原則，英文稿以一萬字為原則。來稿隨到隨審，來稿不退還，請自行保留原稿。
- 五、來稿如為中、英、日文以外語言，請附中文或英文對照稿。學報刊登時，以中、英、日文為主，抽印本會依來稿語言印贈。
- 六、來稿經刊登，即贈送本學報 2 本及抽印本 20 份，不另付稿酬。
- 七、本學報不負責來稿內容、附圖等之著作權與版權問題，如有抄襲、重製或侵害等情形之發生，概由投稿者負擔法律責任，與本刊無關。本刊不接受一稿多投。
- 八、來稿經本學報刊登後，作者同意非專屬授權予本學報，並以紙本、數位文本形式加以重製、出版、發行、銷售。授權刊物之發行地區及期間均不限，但以同一版本為限。
- 九、本學報歡迎國內外各單位以學術期刊交流互換。
- 十、聯絡方式如下：

電話：(+886-3) 987-1000 #12810

電子信箱：foguangjournal@gmail.com

地址：26247 宜蘭縣礁溪鄉林美村林尾路160 號 雲水軒五樓  
佛光大學佛教研究中心 《佛光學報》編輯部

## 溫故知新

### 玄奘大學宗教與文化學系之回顧與前瞻

#### 一、活動回顧（2021 年 5 月 1 日 – 2021 年 5 月 31 日）

- 05/04 Fr. Kirill Shkarbul 演講：「正信與正行 – 認識俄羅斯正教會」。
- 05/05 2021 年浴佛大典
- 05/06 陳世裕老師演講：「禮儀服務的精神與責任」
- 05/07 社科院「社會關懷與社會秩序研討會」
- 05/17 因應疫情升溫，學校超前部署，全校課程自即日起，至 6 月 8 日，採遠距教學模式，上課時間仍維持原來時段，學生無須到校。
- 5/18 新冠疫情嚴重，全國各級學校 5/19 – 5/28 停止到校上課，大專和高中以下學校改採遠距教學。
- 05/19 系所正式評鑑
- 05/21 原訂大學部畢業專題發表會，因疫情關係改以書面審查。
- 5/25 1. 新冠疫情嚴重，全國各級學校，全國各校停止到校上課，改用採遠距教學時間，延長到 6/14，本校則延長至期末。  
2. 昭慧法師以線上會議方式，就「佛陀的叛逆」之主題，與馬來西亞佛教發展基金會主席洪祖豐居士展開一場精彩的對談。

#### 二、活動預告（2021 年 6 月 1 日 – 2021 年 12 月 31 日）

- 06/02 下午一時（東京時間下午二時），第 38 屆日本「庭野和平獎」，以線上方式舉行頒獎典禮，昭慧法師將接受這項佛教界的諾貝爾和平獎。
- 06/28 – 08/27 學校實施暑假期間辦公，上班時間為週一至週四上午 8 時至下午 5 時。
- 07/19 – 07/23 全校休假
- 09/25 第三十二屆「全國佛學論文聯合發表會」（本系協辦）
- 09/26 2021 第四屆「正信佛教與當代社會廟學高峰論壇」（本校協辦）
- 10/04 – 05 中華佛寺協會「110 年寺務管理與發展研習」（本校協辦）
- 11/06 – 07 第十九屆「印順導師思想之理論與實踐」國際學術研討會（本系主辦）

## 編輯委員會（按姓氏筆畫排列）

### 編輯委員

- 朴永煥 韓國東國大學中國文學系教授
- 池田辰彰 玄奘大學應用日語學系副教授兼主任
- 侯坤宏 玄奘大學宗教與文化學系教授
- 張家麟 真理大學宗教文化與資訊管理學系教授
- 陳劍鎧 香港中文大學教授兼人間佛教研究中心主任
- 黃運喜 玄奘大學宗教與文化學系教授兼主任
- 劉宇光 玄奘大學宗教與文化學系副教授
- 劉宜霖 新加坡翻譯工作者、印度佛教聖地專業導遊
- 闕正宗 佛光大學佛教學系副教授兼主任
- 釋昭慧 玄奘大學宗教與文化學系教授
- Lokamitra 印度龍樹學院創辦人
- Santosh I Raut (Maitriveer) 印度海德拉巴英語和外語大學美學間哲學系副教授

通訊委員會（按姓氏筆畫排列）

林蓉芝 中華佛寺協會秘書長

翁國超 原境建築室內設計研究所負責人、開務建築設計師

梁崇明 大千出版社社長

釋寬謙 新竹市永修精舍住持、覺風佛教藝術文化基金會董事長

（通訊委員陸續延聘中）

