

人生

第五卷 第三期

目 要

無我與大悲	東初
評「人生痛苦的救脫」	心悟
往生成佛論	曾景來
般若心經的研究	東初
真常妙心是佛法的根本	心悟
釋迦如來成道記講錄	南亭
和尚爲什麼不結婚？不吃葷？	今覺
信心的考驗	妙峰
站在海外瞭望自由中國佛教	慈僧
臺東行雜記	煮雲
玉琳國師	脚夫
美人	莫佩嫻

HUMAN LIFE

人生雜誌社發行

信幻想的人格神；它否認人有自由的行動和創造的能力，謬言苦樂並非自作自受，乃是上帝的賞罰。它會使人發生懶惰偷安的心理，倚賴幻想的錯誤，而最後至於毀滅自己獨立的人格。人類的悲哀，實無過於此啊！

我們佛教主張一切要靠自己的努力才有成功的，而世間的事實也的確是如此，你看古往今來中外的許多聖賢及偉大的人物，那一個不是靠自己的努力苦幹而成功的？！而你們耶穌教却敢公然否認真理，違背事實的說：「靠自己力量，每易失敗……而其結果，是無濟於事的……必需仰求他方——神的力量——來幫助」。假使世間一切事果真靠自己是每易失敗，只要仰求他方來幫助就可以獲得解決的話，那末當此國難期間，我們只要仰求他方來幫助就好了，政府又何必提倡克難運動，自力更生呢？我以為你們耶穌教否認靠自己的努力，而妄倡仰求於他方的主張，是與當前國家的政策相違，也與人類進化的真理相乖，大家如果都依你們這種謬說去做，那我們的國家必至為人所滅，我們的民族也必至淪為他族的奴隸！所以我們對於你們耶穌教這種謬說的宣傳，覺得與我們今日的國家和民族均有無窮的危險！

（四）原文說：「人類的心靈早被罪惡壓迫得死滅了，像枯骸般毫無生氣，更那里有力量自己起來脫離罪惡的轄制，而享靈我的自由。」

諸位讀者看了上面這段話有何感想？我以為他簡直把全世界人類都宣判了死刑了，也可以說把全世界活活

的人類都送到墳墓里面去了。這實在太不顧眼前的事實！我們知道：世界上凡是生活着的人類，其心靈沒有不是活潑潑的：能思想，能作用；而耶穌教却說人類的心靈早被罪惡壓迫得死滅了，這不是閉着眼睛不顧事實的亂說嗎？又我們人類的心靈如果真的像枯骸般毫無生氣，那末我們現在活着的人不是同已進入墳墓里面去了的死人一樣了嗎？噫！他這簡直是詛咒人類，侮辱人類啊！

一個罪惡的匪諜，他一旦覺悟前非，向政府自首了，願從新做人，做個善良的人，這不是靠自己自覺的力量得到脫離罪惡的輻制麼？這不是有靈我的自由麼？

我們佛教說到人心，常以大海做譬喻，來形容心體的廣大及其作用的活潑：能够映現一切，能够包容一切。我們人類的成聖成賢，都由此心的力量。世界文明的進步，人類生活的改善，也是由於此心的力量！這與耶穌教的說法恰恰相反，而與事實的真相乃恰恰相符。

總之，佛教是依據真理說明人生的真相，指導我們做人應走的正確的路徑，使我們能够實現人生最高的價值，完成自覺、覺他，覺行圓滿的無上人格。你看佛教是多麼的偉大啊！我們希望真正欲求人生真諦，前途光明，及生活幸福的人們，不要再在歧途上徬徨，而寄望於幻想的他方，趕快歸投到無上正覺的佛教懷抱里面來求吧！

四二、一、十二、于圓山臨濟寺

(上指第五頁)

起論。這理是唯識法宗，提起賴耶緣的第六要義。不是第八識的主張，因為時乘第六內有第七識，獨立的藏識，還有第八永存種子生出的現象，原第八內還有識種子生出的現象，叫做現行種子的子與現行生出的現像夢觀中的我客現行的物，就是心射作用現用，薰成種種子於現時的，有反是種作用現用，薰成種種子於現八識，如是種所有主客都是現行幻泡影，展轉不息，種有二元統為一元論。其所謂謂萬法唯心所造，還看各做自己的生活在自影的界象，互相無妨立礙，例如火世界的幻主人翁，互相關照各的世界。可是唯識論尙有一個難點。因為第八識不作什麼着真如，凝然不能出諸法。那末不如作是實動就不如是信等第八識？因是實動就不如是信等第八禮真如？起以大乘的起信論提出本體而活為真的起信論，第八識相平等之理。起同的大云：「故有一切差別風波動；」如是眾生之自性清淨心，因無明風動，心與無明共波，無形相，但離舍離。然則水是真如，波是差別相即心識相。性無變異，則波波消滅，但於真如自性無異。然則波波消滅，就是迷悟，婆婆與淨土衆生與佛說。本體即唯識。這是元論。緣起論可以體認。因果是佛教的因果，自然佛亦不離因果。如的

[illegible]

往生成佛論

曾景來

· 生 人 ·

六千年前已有文化歷史的印度民族，抱有樂天主義的思想。時常瞻仰天界，讚美天上的光明。以生天為死後的樂趣。乃至四千年前，不知因何緣故，厭世思想變為他們的人生觀。因是苦行婆羅門盛行於世。苦觀現世，以身為苦本，苦由身造，心即靈魂，本來自由快樂，因受身的牽制，失了自由。

他們以為七海的中央有須彌山，上下各有七界，諸般具足，相好光明，從心所欲，任食快樂。佛教的世界觀與須彌山說，雖有密接關係，可是見解大有不同。所謂極樂淨土，諸經都有顯示，尤其阿彌陀經裏頭，說了很明白。元來極樂淨土是無為的最勝土，不是物質的有為國土。經裏的金、銀、琉璃……乃至樓閣等等，都是一種形容，表現淨土的莊嚴善美，無有可比。

「無有衆苦，但受諸樂，」這是對比現世而言。苦樂是相對性，所以極樂亦有相應的苦。經云：「諸佛無病，唯病於思念衆生苦。」往生雖是他力的，若執於他力，厭此而求彼，這是不對了。往生目的在乎成佛，只因衆生多的難以自力成佛，即靠他力的增上緣。念佛為生因，決定往生果報，不是往生就成佛了。往生是成佛的因，往生後的見聞覺知，都是證道因緣。願王的法音，觀音勢至的接引，可以助成行願而得正果。成佛後的身分，才能與佛同體。成佛又不是自私自利的，所謂還

相迴向，必有度衆的願行，所有成了佛的，都這樣做下去，當度的度完了，覺行圓滿了，一切衆生都成佛了，那末婆婆即淨土，往生的大業也就完成了。

然則修持是往生的因，成佛是往生的果，往生是願行的理想，度衆是願行的目標。

自己創造說是佛教的成佛論。萬般由業所成，修人因得人果，修佛因得佛果，各做各的因，各受各的果。淨土是佛造成的，我們以佛的本願為緣，修持為因，往生為果。再由三學念佛而修，結果成佛，構成淨土，先覺後覺，平等不二。可以說佛教是自由中的自由。

往生的條件，在信行。經云：「佛法大海，信為能入」，又云：「信為道源功德母」。三學，念佛都是行，人由五戒修，天由十善得，聲聞修四諦，緣覺觀十二因緣，菩薩修六度，佛修三學。

佛說：「三界唯心，心外無別法……心取地獄，心取淨土，凡有形貌，悉由心生」。一切唯心造。

第一、佛教是自己創造的宗教。世界是我的業因所現，我由真如顯現，真如本體，無生滅，無始終。

第二、佛教是滅我的宗教。真如界平等無我，覺行圓滿上無人我。只於淨土上有人我。

第三、佛教是神人合一的宗教。心佛與衆生是三無差別，煩惱即菩提，生死即涅槃。心佛同體，神人合一。

第四、佛教是汎神教的一元論。真如即如來，普遍的理體。彌陀是超人格的妙相。現象即實體，一切即一。實體即現象，一即一切。佛的實在。是理性的佛，是真理。真理是絕對性。真如法界一如。

第五、佛教是靜寂的宗教。寂滅為樂，寂靜是涅槃。所有動的方面，精進，勇猛等等，都是修持向上的作法。佛即實體，萬象即實相。實體實相，不離不即。

若說有佛有淨土，即墮常見，若說無佛無淨土，即墮斷見。佛說離斷常。起信論云：「當知真如自性，非有相，非無相……依一切衆生以有妄心，念念分別，皆不相應故說為空。若離妄心，實無可空故」。只因衆生欲思議諸佛境界，故生迷妄。般若經云：「諸佛境界不可思議，一切衆生思議諸佛，心即狂亂」。

可是淨土又不可思議，一切衆生陀的身色，亦不僅是法性一如的妙體。真如寂滅，於衆生的實感實行上，無所礙益，度衆的意義，亦不能成立。一面已有萬象，應有積極的解釋。

這裡以佛描象為三

一、差的方面。真如，真心，圓覺，勝義，第一義空等。

二、具體的方面。法身，如來，法體等。

三、內存的方面。中道，真諦，佛性，法性，覺性等。

可是真如，法身，佛性，三者平等。依然無法饒益衆生。那末佛是什麼？必須給衆生認識，這裡出現了理

想的佛陀觀。即彌陀就是活動的救星，擁有善美的淨土，不斷的度衆，如影隨形，愛護衆生，具有無量智慧，慈悲，生命。無論誰信仰他，禮拜他，他必接受而慈念。叫他的，憶念他的，他會隨聞憶念。三業無捨離，佛與衆生，迴光返照。

本來具有佛性的衆生，因業惑種種煩惱，輪迴六道，彌陀願王，特為憐愍，代修萬劫，專令衆生自願歸命，念佛往生而成佛，再而下生度衆，完成目的，然則淨土就是成佛的構造，歸元的理想。

佛教認識論是主觀的一元論，以心物為對象。物有形，心無形，總稱為萬象。真如是發生萬象的根元，不受時間空間的控制。真是真實不安，如是如常不變。是絕對性。真如萬象，不相對立。例如水與波，體同相用不同。水如鏡，波如山，相不同。水因器有方圓，靜而柔。波因風有長短，動而有力，用不同。波是無常的，水是無生滅的。生滅不生滅和合為一。

有業惑緣起論，主張萬物因緣生起，說明心能生身的方法程序。即以心為本，心能生物，即如心動即欲生，欲是惑，惑是心作用。惑能生業，業能生體。例如水母膠質魚，浮遊海中，求食無手足，亦無消化機關。只以欲的一念，擴延其身，攝受食物，衛養其身，學者以爲水母食時的推動，將來子孫，有手足的可能。

識為心，統制前五識即眼耳鼻舌身。色心共生共滅。人亡身心滅。唯業相續。這樣說來，小乘難免灰身滅智，無餘涅槃，自火燒自己，而死後的活動無望，成佛論也不能成立。

(下轉第四頁)

不垢不淨，不增不減」是解釋上文七空相。不生不滅解釋「性空」，不垢不淨解釋「自相空」。不是增不減解釋「無所得空」。而正憶修持般若的不是觀自在菩薩，乃是菩薩摩訶薩。把這段文了解後，就詞薩，改為「觀自在菩薩」。把這段文了解後，就知這前說觀自在菩薩喚舍利弗的意義上不相接的，這是心經內容應了解的一點。再說「心經」最後的一段：

「故知般若波羅蜜多，是大神咒，是大明咒，即說咒曰，揭諦，揭諦，波羅僧揭諦，菩提薩婆訶。」

這段文出於「大般若」第二分功德品第三十二，即「大品」觀持品第三十四。先引「大般若」功德品文：

「是大神咒，是無上咒，是無等々咒，是一切咒王。」

這裏所謂降伏一切，是能除一切惡不善法，能攝一切殊勝善，即達到「心經」的能除一苦厄。

又「大品」大明品第三十二：

「是般若波羅蜜，是大明咒，是無上明咒……學是大明咒故得波羅蜜三藐三菩提。」

又「大品」勸持品第三十四一段：

「一般若波羅蜜，是大明咒，無上明咒，無等々明咒……能除一切不善，能與一切善法。」

由此可知「心經」的是大明咒，是無上咒，是無等々咒……「真實不虛」的大明咒，是無上咒，是無等々咒……「真實不虛」的來歷？這與「大般若」及「大品」中的咒文是何等的相像？如出一轍。在「大品」般若中，並且廣義的演繹正憶修持般若的功德。「終不中毒死，兵刀不傷，水火不害，乃至四百病所不能中，除其宿命業報……以及終不墮三惡道受身完具，終不生貧窮下賤工師除廁人擔屎人家。常得三十二相，常得化身諸佛國土，乃至阿耨多羅三藐三菩提」。於是演出「心經」的「能除一切苦，真實不虛」的眞言，這是密教的胎藏界持明院五尊中的尊般若菩薩的眞言。「心經」除去此咒文的眞言，尊般若菩薩的儀軌。即「三世諸佛，皆依般若波羅蜜多，故得阿耨多羅三藐三菩提」。這是完全結束經文的文句。因為密教教想把此部當爲自己的經典，於是把般若密教化，附加密咒眞言，同時奉請觀自在菩薩爲其說法主，才完成現今「心經」組織的形態。

「大品般若」的說法者爲釋迦佛，並未發現觀自在菩薩，或者以觀自在菩薩爲佛教各宗派所特別

[illegible]

四、般若心經傳譯的史要

般若心經的漢譯種數

- | | | | | | | | | | | | |
|--------|---------------------------|----------------------|--------------------|-------------------|------------------|--------------------|-------------------|--------------------|--------------------|------------------|------------------|
| 十一、 | 十、 | 九、 | 八、 | 七、 | 六、 | 五、 | 四、 | 三、 | 二、 | 一、 | |
| 法成譯(存) | 聖佛母般若波羅蜜多心經一卷(存) 唐大中(存) 宋 | 般若波羅蜜多心經一卷(存) 唐大中(存) | 般若波羅蜜多心經一卷(存) 唐貞觀六 | 般若波羅蜜多心經別本一卷(存) 同 | 唐開元二六(七三八)法月譯(存) | 摩訶般若隨心經一卷(存) 唐中宗(六 | 般若波羅蜜多那經一卷(存) 唐長壽 | 佛說般若波羅蜜多心經一卷(存) 唐中 | 般若波羅蜜多心經一卷(存) 唐貞觀二 | 秦弘始四(一五) 四〇二 四一三 | 摩訶般若波羅蜜大明咒經一卷(一姚 |

實。盛十。成說薩紀廣審見他大及
的種且立法故由起知一印權金
時都心可主故於印殊部度威師
代爲能心改改度別爲論爲
始唐心能改摩密印經然佛若
見代異經一摩密印經然佛若
一「新異經一摩密印經然佛若
心譯一經一摩密印經然佛若
經一與一密心經一與一密心經
盛一從一密心經一從一密心經
行中化經自觀在菩薩奉爲心經
於知除的關係什該始於此時
世西羅什所譯，此爲顯密教
此七世所譯，此爲顯密教
顯密教之史

釋迦如來成道記講錄

南 亭

續第四卷第十一期

繇是擇其處也過龍窟。浴其身也入連河。示其食也，受難陀之乳糜。示其座也，受吉祥之芳草。以最後之勝體，詣菩提之道場。圓解脫之深因，登金剛之寶座。一百四十功德，不共二乘。八萬四千法門，高超十地。

八詣座道場，此中一句一義，以最後之勝體一句，正指由苦行林詣座道場而言。過龍窟，浴連河，受乳糜，則為詣座道場時，路上所歷之事。受芳草，則為將坐之準備。圓解脫之深因一句，則正坐金剛寶座入定之時。一百四十功德之二句，則入定後，斷惑證真初成正覺之表現也。初句中擇其要也，菩提場處闡浮提之中，三世諸佛皆向此處成道。故擇此為修行之處。過龍窟者，本行經云：菩薩往菩提場，彼路有一龍王，名迦茶。其龍長壽，曾見往古三佛成道瑞相。乃以眷屬具香花音樂幡蓋，迎菩薩供養。又至文麟首龍在處水邊坐，放光照水，龍目暫開。亦備香花音樂，出水迎奉供養。彼龍有七頭，以身繞佛三匝，昂首覆菩薩頂。二句浴身連河者，菩薩離龍窟，過尼連河，乃入河洗浴，有諸天持種種花散河中。浴訖，時有樹神按樹枝，低手引菩薩入水登岸。三句受乳糜者，涅槃經云：如來之身，已於無量阿僧祇劫不受飲食，為諸聲聞，說先受二牧女乳糜。故本行經云：菩薩將往道樹時，有天人告善生村主二女，一名難陀，華音喜。二名婆羅，華音力。曰：汝可最初施食。於是二女以乳煮糜，其釜上現種種瑞相，乃用鉢盛奉獻。菩薩食已，將鉢擲向尼連河中，天帝釋收歸天上建塔安置供養。此為四塔之三也。四句中示其座也，天竺坐法，必敷草為藉。菩薩至菩提場，時天帝釋化為刈草人，菩薩問其名，答，名吉祥。乃受其草，茹色青

綠，柔軟光滑，若孔雀頂。因敷座而坐焉。然菩薩早已成佛。何假此座，以為修行之模範故，故曰示其座也。五句中以最後之勝體，詣菩提之道場者：菩薩受血肉身，祇此一次，成佛而後，更不受此身矣。以此最後之身體，發大之決心，若不成佛，不起此座。故詣菩提之道場，期成佛而後已。菩提者，華音覺道，謂佛在彼成佛，故曰菩提場亦曰覺場。又曰道場，西域記云：菩提場在摩竭陀國尼連河西南十里，有樹名菩提。本行集經云：菩薩將至彼處，色界諸天先以天繒幡蓋懸於樹上，用為標幟。六句圓解脫之深因，登金剛之寶座者。座為金剛所成，然此實難令人置信，當作事理二解，依報隨正報轉，如婆娑婆生，見婆娑婆世界，則為五濁穢土，菩薩諸天見之，則莊嚴妙好。此有維摩經足可證明。故菩薩所坐之座，在凡夫見之，則為磚石，在諸聖見之，則為金剛。又俱舍論說此座，下連金輪，故曰金剛。理解者，金剛義表堅固不動與銳利，不為一切所動，入金剛三昧，斷最後微細無明，不為一果，解脫二障，超脫二死。必憑甚深因行。菩薩自發菩提心以來，歷位則往行向地，歷時則三大阿僧祇劫，修行六度萬行，其因可謂既深且遠。此時因行圓滿，祇待登金剛座，斷最後惑，則真窮惑盡，與諸佛所證，平等平等，故曰圓解脫之深因也。末二句則證果後之功德也。依法相宗，佛不共功德

，有一百四十，謂三十二相，八十種好，十力，四無所畏，三念住，三不護，四一切清淨，大慈大悲，無忘失一切種妙智，此惟佛果具足，故云不共。八萬四千法門者，以二百五十戒為基數，以行住坐臥四威儀乘之，則成一千。更以攝律儀戒，攝善法戒，饒益有情戒之三聚淨戒乘之，則成三千。更以身口七支乘之，則成二萬一千。更以貪瞋癡等分乘之，則成八萬四千煩惱，或稱塵勞。衆生有此八萬四千塵勞，故須以八萬四千法門對治之，為修行人之規矩謂之法，聖賢所必經之路謂之門。菩薩於三祇劫中，門々備修，至此圓滿，故高超十地而成佛矣。十地——初歡喜地。二離垢地。三發光地。四善慧地。五勝勝地。六現前地。七遠行地。八不動地。九善慧地。十法雲地。瑜伽論云：永斷最微細煩惱，及所知障，無著無碍，於一切種所知境界現正等覺，故名佛也。

五 降魔相

繇是魔軍威攝於慈力，愁怖旋歸。媚女敗毒於定心，嬖羸變質。

魔，具云魔羅。譯為能奪命、障礙、擾亂、破壞等。瑜伽論說：魔有四種，一天魔，二死魔，三煩惱魔，四五陰魔。此是指天魔而言。欲界之第六天主為魔王，其眷屬為魔民。理實四魔具降，從顯立談，故云天魔。本行集經云：菩薩初坐道場，即放眉間一光，名降魔，直照魔王宮殿，令失常色，一時震動。魔將兵衆，現種種可畏形狀，各執器械，欲害菩薩。是時菩薩入慈心三昧，一切刃首皆生蓮花，由是魔衆驚怖潰散。下句謂軍敗退，自以為武力不足以威嚇，乃繼之以誘惑。魔有四女，端正無倫，共來菩薩前，呈諸姿態，欲以媚惑，壞菩薩道意。時菩薩以慈心定力，四女皆變為老醜，羞愧而退。嬖羸，醜陋也。羸，瘦瘠也。嬖，以菩薩之定力，使娟秀美好之質，一變而為老醜皮鶴髮，老醜瘦弱之惡形，故曰嬖羸變質。質是體質，猶言身體也。（未完）

和尚為什麼不結婚？不吃葷？

今 覺

給佛教智識青年第三封信

「食色性也」，這是儒家說明人性的要求，佛教不違反這種人性，而是要超出這種人性證得佛性的。和尚不結婚，不吃葷，更證明了佛教和佛教徒衆們偉大的精神！

雲山先生：你現在雖然信了佛教，可是佛教還有很多的問題，使你懷疑不解。例如你看見和尚不結婚，不吃葷，你因此而困惑不安。認為佛教這種教規，實在有點不近人情，不合人道。你說：「食色性也」，「飲食男女，人之大欲存焉」。孔子是知道人性的要求，所以他的言論是合情合理的。為什麼佛教偏要背道而馳，一定要人不結婚，不吃葷。這個問題若不詳細說明，我想有許多人，因此不敢跑進佛教門裡來，無形中因此阻礙了許多欲信不敢信，有疑不能解的智識青年，使他們不敢信仰佛教。是的，我現在就根據你的意思，把他們的疑問解答出來，同時把這封信公佈本報，使社會上一般知識青年及以信佛而對此事有懷疑的青年，使他一併了解這個問題，了解了以後知道這是佛教的教規，並不如你們所說的：「不近人情，不合人道」等那樣的嚴重與不合情理。

先說和尚為什麼不結婚？佛教有四衆弟子，在家二衆可以結婚與吃葷的，即是受過菩薩戒，也不禁止你結婚娶妻的，如不能堅持素食和環境不允許的話，還可以吃三淨肉，就是不見殺，不閉殺，不爲我而殺。你們皆是在家信徒，對這用不着煩心焦慮。至於出家二衆那就是俗稱的和尚和尼師，這是絕對不能結婚的，固然這也是佛制的戒規；同時這是很自然很理智的一種偉大高尚的宗教徒；捨己利人的表現。這和普通社會上一般男女，爲了自己研究一種專門學業，以期有所成就，不願爲家庭所累，堅持獨身主義者，是一樣的意義。這完全是出於自心的喜悅，絲毫沒有壓迫性存在。這不但是佛教僧尼不結婚，例如天主教的主教以及神父和修女們

，他們也是不可以結婚的。關於不結婚的理由很多，現在簡單的可以分世法和出世法兩方面來說明和尚為什麼不結婚。

依世間法來說，世界各國皆有男女持獨身主義者，他們雖然不是宗教徒，可是他們爲了要完成他偉大的事業，或研究某種專門學說問世，將畢身的精神皆用到事業和研究方面，不願意分心到家庭兒女上面去，換句話說：就是無暇顧及到什麼「飲食男女，人之大欲」，往後思慮的個人生活享受上去追求。同時更不願意做兒女的牛馬，做生活的牛馬，犧牲了自己。他們爲要發明一種福國利民的事業，功在國家，名傳千古。所以他或她們寧可犧牲自己一身家庭的幸福，而完成他或她們的事業。這是一種「犧牲小我，成就大我」的無畏精神。例如國民黨的「改造」雜誌上有主張國民黨黨員，在四十歲以前不許結婚，以便全部精力供獻黨方，四十歲後，可由黨方代爲結婚，這不也是說明獨身主義，有其特殊的意義嗎？和尚爲要精研佛典，弘法利生，他們負的責任，就是弘法三藏不可窮的，他們負的責任有如此的重大，專門研究的經典又是如此的衆多，那裡還能顧及到自己的享受，結婚不結婚呢？出家的人，已經背井離鄉，割愛辭親，犧牲了天倫團聚的歡樂，爲的什麼？就是想專心一志的精研佛典，去說法度生，廣化群迷，爲了要宣化各地，應當「孤僧萬里遊」。所以和尚因此之故不能結婚。

再約出世法來說：我們出家人訪道尋師的目的就是爲了要了生脫死，如果要想了生脫死，那就得要

斷除淫欲，楞嚴經上說：「若不斷淫，塵不可出」。所以佛制僧尼一定不能結婚。再說一句，這就是佛制定的比丘和比丘尼的戒規，僧尼有僧尼應守的規則，例如學校有學校的規則，你如果不來讀書，則已，你如果要進這個學校讀書，就得要遵守校規，你不能問他爲什麼；軍隊也有他的軍紀，你是軍人就要服從，你也不能問他爲什麼。你能明白白這個道理，那你對我們和尚有什麼不結婚的疑點，也就不感到奇怪了。

再談到和尚為什麼不吃葷？關於這個問題，也不知已經有多少人和我討論過，同時在佛教各種雜誌上，差不多皆有專文論及此事，佛教之所以不同其他宗教的在此。佛教的道德高出一切宗教之上的也在此。因爲在今天的社會，他們對於殺生，是習以爲常，認爲這是應該的事。殺生尤其是殺畜生（好人是人的天性，吃葷食肉好像是人的本能，殺死（尤其是殺畜生）好像是衆生之間，不必要的義務，爲什麼佛教徒偏要提倡這種「行人所難」的素食主義，叫人不吃葷呢？在表面上看，好像似與人性相反，其實不然，因爲大家都已習非成是，所行所爲的都違背了本有的天性。舉世習行而不覺其非，如來說爲可憐惡者！如果你一定要問我爲什麼的話，我也可以簡單的告訴你，這裡也分世法和出世法兩方面來說明：

素食主義不但佛教爲然，可以說世界各國皆有推動的實行者，如英國大文豪蕭伯納先生，印度聖雄甘地先生等，都是素食主義的提倡者，我國的黨國元老如伍廷芳博士和李石曾先生等，也是提倡素食主義的專家，他們又不是獸子，爲什麼不願吃肥胖而鮮美的魚肉？當然素食有素食的意義！孔子說：「人者仁也」，換句話說，人要具足仁慈之心，方能稱之爲人。不然的話，雖具人形而無人性，名之曰衣冠禽獸。因此儒家也有「見其生不忍見其死，聞其聲不忍食其肉，是以君子遠庖廚也」之說，又曰：「天地有好生之德」，這些話都是要人養成慈悲同情心的表現。第二、不吃葷是最合乎衛生

的，各國醫學專家都證明植物界的莖菜豆莢之中的營養量，超過動物界的營養量。你看養得最肥大的牛馬豬羊等，都是不吃肉而食糧的，這是一個最有力的證明。再說醫學家又說：「肉類中容易藏毒菌，你看夏天吃葷腥的人常有害病生瘡的痛苦吧！這個是肉食不衛生而找來的麻煩。你看我們和尚不吃葷，可也很少生病，更不大害瘡。第三、提倡節約，現在克難時期，正需節約，更要多的提倡素食主義，那裡可以天天浪費金錢，要大嚼葷腥，非肉不飽呢？世俗人尚且因有此三種要義，提倡素食主義，實行素食主義，何況我們是以慈悲為本的出家的和尚哩！」

假使以出世法來說，那更不能吃葷，我們的教主釋迦牟尼佛，他出家的第一個目的，就是要實行他的慈悲的平等主義，和真正的慈悲主義，他說：「一切眾生，莫不有心，凡有心者，皆當作佛」。因為其他的宗教徒雖然在那裡大唱平等博愛的好聽的美名，可是他們教主指示他們教徒們說：「凡是信仰我的人就得救，不信仰我的人，再有什麼道德也不能上生天國的，更逃不了末日受審。天地之間，只許有唯一的真神掌握一切，不許有人格自主的自由的存在」，這是多末不平不自由呵！上帝又說：「一切畜生皆是上帝創造出來給人吃的」，所以耶穌的聖誕節，大殺其火雞，在他們認為這是應該殺的。然而佛教放生，莫惱一切諸有情，耶穌聖誕節（十二月廿五日）殘殺大批火雞，下酒助樂，請你對照一下，看誰是眞慈悲？誰是假博愛？

佛教徒認為人與人之間固然是平等一體，不應有階級之分，就是人與

非人的有情動物，也是平等一體的，不許有弱肉強食的殘害生命的行為，我們教主在地藏經上告訴人天大眾說：「殺生食肉者，得宿殃短命報」。又說：「六道眾生，隨業流轉，互爲父母，已所不知」。所以佛家常說一切眾生皆是我過去父母，未來諸佛，如果我們吃葷食肉的話，等同吃我們過去父母和未來諸佛一樣。第一爲要擴大人類的同情心，養成慈悲仁愛的心。第二恐怕傷害了過去父母未來諸佛，所以不能吃葷。由此看來你也可以明白佛教裡的和尚爲什麼不吃葷的意義了。

還有一層更重要的現實理由要說明的。從佛說：「無緣大慈，同體大悲」的平等理論上說。我們知道殺生吃葷是一種不理性的殘暴行為，從因果互易的輪迴理論上說，我們更證明殺生吃葷是一種顛倒殘忍的作風，是這種現錢還債，負命償命的定理，是很合律。儒家只能知道「殺人者恒殺之，教人者恒敬之」的人與人之間的因果律，沒有想到人與畜生之間的因果律，因此這些不明佛理的愚昧衆生，每天在那裡殘殺生靈，每天在那裡大嚼衆生的肉。這種殘忍強暴的行爲，不知結下了多少深仇大恨，造下了今天人類的浩劫！古德云：「千百年來冤業，冤深如海，恨難平，欲知世上刀兵劫，但看屠門夜半聲」。這就是說明衆生互相殘殺的因果現象，是絲毫爽不爽的，我們怎能爲了貪圖一時的口腹，貼下了萬劫不回的仇殺之因呢？我們爲了不種殺劫刀兵之因，才能早日實現和平，我們要本着佛陀「生佛平等」的宗旨，方能養成慈悲仁愛，好生救死的高尚精神，這就是我們出家和尚不吃葷的眞意義。

（上接十七頁）

很多人都圍攔了來，小姐方驚魂稍定。有的人在安慰小姐，有的人都在責罵書記師：

「你嚇壞了人家小姐怎麼辦？沒有去用鏡子照照尊容，出來現什麼醜啊！」

「見到錢什麼就不顧了！」

「你把你寺中的架子都倒光了！」

你一句，他一句，大家都罵他，像針似的譏嘲，這是多麼刺傷了他的心！

他遭了這場羞辱後，再也沒有勇氣活下去，他雖是醜陋，可是一顆自尊心，和別人一樣，他有一個愚痴的念頭，以爲自殺是消滅羞辱的最好方法。

當他正在深夜要上吊的時候，住持和尚出現在他的旁邊，解開了剛扣好了的繩子：「書記師！你的這種行為做得太想不開。人生長得美醜，都是與前世離不了關係的。好比一個人常用香花供佛，常讚美他人，今生就可能得到相好莊嚴；反之，不在佛菩薩座前求功德，而又一味的譏謗他人，今生就會得到醜陋的果報。你不要難過，這都是你前身的業力所感召的。你要想離開醜陋，求得美貌，自殺是不能解決這個問題。」

住持和尚的法語，像午夜鐘聲，驚醒了他的迷夢。

「和尚！你慈悲的訓示，啓開了我的愚蒙，但是，像我這樣的醜陋的人，使人見到了都懼怕，都煩惱，我怎麼能老讓人家爲我不安呢？」他一滴

一滴的淚水流了下來。

「學佛就是要能控制自己，使己不受外面的境界感動，你應該知道，一個人在這世情冷暖的人間，所遭受的利、衰、苦、樂、稱、譏、毀、譽，都是免不了的，而且那些都不是眞實的，放下這一切，才能算是超人。」

「和尚的話是對的！」他把臉上的淚水揩了揩：「但我今生這樣醜陋，總不能讓來生還是這樣醜陋？」

「那你可以多多禮拜『藥師琉璃光如來』。此佛有願，誰要恭敬禮拜他，誰就能求得相好圓滿。」

他——十不全的書記師——接受了住持和尚的指示，從此日夜虔誠的在大殿上禮拜藥師琉璃光如來。」

玉琳的前世便是那個十不全的書記師，因爲拜藥師佛而求得面同秋月，身如琉璃。

玉琳小姐的前身便是那個愛字的小姐，因爲他雖然信佛，到處做功德，只是求的人天福報，死了以後，投入宰相府中作了小姐。

「你是爲了我而蒙受羞辱，而想自殺；你是爲了我，拜佛而求得如琉璃光一般的身體，你是一個很可愛很可佩的人，我願意永久的和你在一起。」

玉琳小姐的夢後，老是這樣囁語着他的心目中老是見着身如琉璃體的王琳。（未完）

站在海外瞭望自由中國佛教

慈 · 僧

——續上期——

五

四年前，朱毛匪幫竄踞大陸，中國佛教會即在臺灣復會，彼時因人事不足，一切工作未能如理想的推進。去年六月接奉內政部指令改選，卒於八月三十日召開全國會員代表大會。到會出席代表以及列席的前屆理事與來賓，計有七十餘人；內政部並派委員蒞臨指導。大會開始時，理事長章嘉大師為當然主席，並由會員代表中公推慈航無上白聖趙恒惕馬仲侯等五人為主席團，主持會議。大會儀式隆重，秩序井然，每個與會的人員情緒，都非常地興奮愉快，似乎美麗風景，不日即可湧現我們的眼簾。大會期間，提案甚多，上午就通過了十五件：一、致世界佛教徒大會電責匪共案，二、請省府交還日僧寺廟法務案，三、請修正保護寺廟條例案，四、請維持扶植自耕農條例案，五、修正分文會選舉規則案，六、僧服役請變通辦理案，七、簽訂佛教徒動員公約案，八、出家僧尼應遵佛制姓釋案，九、為倡導大乘佛法協助政令案，十、臺灣佛教徒應立弘法團案，十一、臺灣僧尼應分居案，十二、成立弘法團案，十三、寺廟不應駐兵案，十四、組織佛教人材訓練案，十五、僧眾應超過信眾名額案；交予理事會辦理。

下午票選理事暨候補理事，開票結果：白聖、章嘉、南亭、慈航、心悟、悟明、廣慈、星雲、無上、演培、慧峰、道源、心源、果哲、律航、煮雲、張品英、張大謀、趙恒惕、朱鏡宙、吳仲行、羅桑益西、黃一平、劉中一、李子賢、簡東昌、馬仲侯、董正之、王平、謝健、陳慧復等三十一人當選為理事；宋修振、宗心、心然、永坤、幻生、斌宗、廣晉、李炳南、丁俊生、趙茂林、林競、李本慈、鄭柯淑芳、李文啓等十四人當選為候補理事。太滄、妙果、證蓮、吳經明、盧宗濂、孫仁先、東禮、達心、毛法悟、鍾伯毅、李庚生等十一人當選為監事；慧三、文智、妙清、鄧翔海、夏冠南等五人當選為候補監事。

卅一日中佛會舉行第二屆第一次理事聯席會議，票選章嘉、白聖、悟明、孫心源、星雲、張品英、趙恒惕、吳仲行、羅桑益西等九人為常務理事，旋由常務理事票選章嘉為理事長，並推劉中一為秘書長。

下午又召開第二屆第一次常務理事會議，決定聘請周子慎、李添壽為秘書；黃一鳴為總務組主任，廣慈、張大謀為副主任；李文啓為財政組主任，李本慈、簡東昌為副主任；張品英為福利組主任，倪胡本蓮、鄭柯淑芳為副主任；南亭為弘法組主任，演培、馬仲侯為副主任。

九月九日舉行第二屆第一次監事會議，票選太滄、證蓮、妙果、吳經明、盧宗濂等五人為常務監事。

這次中佛會改選最大的特色，係不少的新進的人物加入，顯得朝氣蓬勃，大有如日初昇之概；其善導寺內，這次改選後，因人事增加為了推進會務，必須擴充內部，深受善導寺地方太狹狹小，不敷應用，於是改擇臺北市萬華龍山寺為會址，已於九月十日遷入新址辦公了。

我們知道今日世界上自由民主國家敵人只有一個，就是蘇俄。整個個類的災害只有一種，就是共禍。認清這個目標後，必須站在一起，結成堅固的陣容，一致奮鬥，才能保障共同的安全。誰都知道，現在共禍洪流泛濫最嚴重的地方，當然是中國大陸。我們雖然出了家，但是未曾離開現實世界，中國佛會理事諸公，基於此種邏輯，爰接受日本佛教徒邀請，出席世界佛教徒第二屆會議於東京，由章嘉大師擔任團長，率領顧問印順法師、團員趙恒惕、李子寬、李添壽居士等五人，於九月廿四日和我國戰後首任駐日大使董顯光博士，同乘民航專機赴日出席會議；其意義之重大，誠如心悟法師所說：「今天我佛教光榮的代表團與我國戰後首任駐日的光榮大使，同坐一事機飛日，除使人更加興奮外，記者認為其中還象徵着很大的意義！一為修睦中日

兩大民族的邦交，促進彼此精誠合作，文化交流，經濟協助，使兩國共同負起反抗極權侵略，以謀東亞的和平的任務。一為聯絡世界佛教徒，協力發揚佛陀真理之光，大無畏之精神，揭發匪徒企圖侵略世界的陰謀，促進世界走上永久和平之路。前者為中日兩國重建邦交的歷史，正式寫下了第一頁。後者為第二次世界大戰後的世界佛教史上，又正式寫下了世界佛教徒有組織的宣傳佛法，促進世界和平運動的燦爛的一頁。所以今天我國兩大特使的出國，實為我國空前最光榮的日子，我們希望五位代表在國外要不辱使命，如意達成使命歸來！」的確，全世界佛教徒如果團結起來的話，這一股力量，是相當可觀的！但以亞洲八億萬人口來做比例，就有三億萬人口是佛教徒，這一個龐大的數字，不但可以復興亞洲佛教，並且還可以加強亞洲民主國家反極權主義的力量。本來自由中國佛教，在這四年來，所做的工作很多，如新法隆寺無上法師舉辦臺灣佛教講習會，敦請大德法師主持教務，沙止靜修院慈航法師於該苑後山建築彌勒內院，寄居該處有律師法師等十餘人，居士趙恒惕錢召如等，亦住在那裡。以及六月間中佛會派遣團明法師居士李瑞爽蕭靜椿三人前往日本研究內典；花惠地震中佛會會員孫立人夫人張清揚居士，鄭介民夫人，胡理夫人，郭寄嶠夫人，黃玉圓居士等解囊捐助鉅款，救濟災民。總言一句，自由中國佛教跟隨自由中國之運轉，現在保一團的新氣象，可謂蒸蒸日上，簡直說之不盡，讚之不窮！

僑居在海外的我們，已經深深地知道，復興民族的基地，日漸鞏固起來了，自由祖國政府，也日漸壯大進步，國際地位，逐漸增高，我們懷着無限興奮的心情，回過頭來，對中佛會理事諸公懇切的要求，請你們拿出文殊的智慧，普賢的功行，觀音的慈悲，地藏的願力，早日實行徹底改革起來罷！（完）

玉琳國師 脚夫

二十不全的書記師

是二十年或者三十年前的事了：玉琳還是做的一個和尚，在一個寺院裏當書記師。

王小姐還是一富貴人家的小姐，全家都是極虔誠的佛教信徒。

她的父親不幸死了，她的母親在一個寺院中做了七天水陸道場，以仗佛力超薦她的父親離地獄之苦而得生西方的樂園。

她隨着母親到那個做水陸的寺院中去。

她和母親走到那個寺院的門口，金碧輝煌的寺院殿宇，山門口的兩個石獅子的莊嚴雄偉，山門旁都貼滿了水陸道場的榜文。

「媽！這個榜文上的字寫得真好！」她是一個最愛詩文書畫的小姐，跟父親學會了做詩，又能寫得一手好字。今天意外的在這榜文上見到這筆好字，不覺從內心流露着喜愛的心來。

「孩子！你的字寫得也很好了。」媽媽是最愛她的。

「不！媽！我的字那裡及得上這面的字好呢？」她說着又向她母親指了指榜文上的字。

「那你以後再多練習練習就好了。」

「我把這個字描一個模印下來，拿回去模仿着寫。」

「不要這樣」她母親想了一下，我們去請問住持大和尚，看是那位師傅寫的字，請他再寫一張給我們帶回去就好了。」

「好！好！」她歡喜得拿起媽媽的手：「媽！你真是愛你的女兒，你真是想的好辦法。」

她們向住持說過了以後，不到半天，住持就命令他寺中的書記師又寫了一張水陸榜文上的字送來了。

寫來的字和榜文上的字一模一樣，她得了這張字以後，像得到了什麼寶貝似的，老是指着字向媽媽讚美，這這一筆有力啦！那一筆有神啦！母親並不嫌字的好壞，只是順着女兒的意點點頭。

她看這個字越看越不忍釋手，從欣賞着字，不覺開始想起寫這個字的人。

她起初心中胡亂的猜想：「寫這個字的一定是一位能幹的師傅，這位師傅怕有四五十年了，不然寫不出這一筆好字，我既然得到了他的字，還不知道他是一個什麼模樣兒，豈不遺憾？然而我是一個姑娘人家，又怎麼好意思開口要見這位師傅呢？」他爲了這個問題盤算在她的中心已經有一兩天，後來她終於想出了一個辦法，她想：「我要見這一位師傅也並不難，我只要能有一個機會見到他們全寺的師傅一次。那位寫字的師傅也就見到了。我可以向母親講，

我們應該給師傅們結結緣，每人送給他們一兩銀子，要他們每個人親身來領取，那末我不是就可以見着這位寫字的師傅了嗎？她正覺得容易的時候，又慨嘆了起來：「啊！不行！不行！寫字的師傅我又不能曉得他叫什麼名字，什麼樣兒，這麼多的師傅們來領錢，我曉得那一位是寫這個字的師傅呀？……」啊！有了！有了！他又歡喜起來：「我可以先拿出一張紙來，宣布誰來拿錢的人都請他寫上名字，只要他一寫字，我還怕認不出來嗎？」

消息就這樣的傳遍了這個寺院，齋主家的夫人小姐「見相結緣」，全寺無論老幼師傅，只要每人簽上一個名字，就可領取一兩銀子。全寺的大衆師傅都來簽了名字把一兩銀子領去，她就沒有見到一個人的名字是寫得如榜文上的字好，她滿心的都是疑雲，怎麼就沒有看到這位師傅呢？「你們寺中還有什麼師傅沒有來領錢呀？」她向着計算名字的一位住持的侍者問道。

「只有一位會得寫好字的書記師沒有來！」侍者無心的回答。
「你去請他來拿錢吧！我們決有別的事了！」
她心中暗暗的着急，又暗暗的歡喜，原來就是他沒有來！
一會兒，侍者回來說道：「小姐！書記師傅不肯來，他要我來替他代

領這兩銀子。」
「那怎麼行呢？要他來簽個名字呀！」她一邊向着侍者，一邊她心中想，正是要見一見他的，怎麼就是他不肯來呢？

「我們的書記師傅一向就不大出他的寮房，更不肯接見認不得的客人，我想還是不要勉強他吧！」

「大家都來過了，他一個人是不能不來的，你去再轉告他，他如果來了，我可把這份子給他。」小姐不是一位這樣爲難的人，無如她的目的就是爲要見這位書記師。

侍者又把她的意思來傳達給他。書記師爲什麼不肯去簽個名字領銀子呢？他實在也有其不得已的苦衷。

他聽說銀子是小姐親自發放，而自己的這副尊容，實在不能見得人家的小姐，頭上既然是癩子，臉上又是麻子，嘴長得歪歪的，幾顆長牙齒露在口外面，鼻孔已經低頭看出去，眼睛凹得成了兩條細縫兒，人家都知道自己是一個十不全的人，這怎麼能去見人家小姐呢？他雖打好了主意不去見她，無如那位侍者又來說小姐非要他親自去不可，同時，又份兒的二兩銀子也在誘惑他。

終於他鼓着勇氣來了。
她見到他慢慢的走來，那知不見倒也罷了，這一見嚇得小姐差點兒就魂飛天外，在小姐的眼中，明明像是見到的夜叉鬼的樣子，那裡是像人呢？嚇得她放下了一切就不顧命的叫喊和奔跑。

(下轉十二頁)

通

朱鏡宙大居士慧鑒頃讀
惠書敬悉 居士對不慧於「胡適博士談佛學」一文中所說：「六祖否認菩提」一句，有所指教，欣喜無量！

六祖否認菩提，雖六祖與神秀競選傳法的答偈。要解答六祖的答偈，不可僅拘泥於初二句（菩提本無樹，明鏡亦非臺），必需貫澈第三句（本來無一物）。這一句，才是六祖本懷的教義，前二句僅對神秀的「身是菩提樹，心如明鏡臺」作消極下的反擊，第三句、不獨顯出六祖超越一切知解教義的自證境；並且積極的指出「無一物」的慧劍，直向被情識知解所縛的神秀胸堂猛刺一劍，所以才「打破」了明鏡，否認了菩提，把千聖不傳聲前一句「消息」透露出來。

在本來無一物的境上，絕對沒有什麼形相的概念，乃至生死，涅槃，煩惱，菩提，迷，悟等一切的相對法。是故六祖「無一物」的無字，不僅否定了一切的相對法，並且指出更高的見地。所以無門特於此喚起人注意，「勿為虛無會，勿為有無會」，這就是指根本無差別智實際的體驗。所以後人展開地說：「無一物中無盡藏，有花有月有樓臺」，由此可明白六祖用「無一物」來表現心性卓然獨立的風度！

「直指人心，見性成佛」為禪的中心思想。所以禪門祖師都慣用離四句絕百非的否定方法，以掃蕩學者的知解，要人把握現實，「凡聖情盡，

訊

體露真常」，故有勞佛罵祖的宗風。古代有些極端的祖師，不獨否認菩提，燒燬經典，並且以為釋尊說法為禍胎，遺害後來子孫撒灰潑糞，致人無出身處，當前與三十棒，貴國天下太平」。這即是要人凡聖情盡，頓悟自心，本來空寂，說凡說聖，都如夢幻，即此了如夢幻之智，亦是假定。故圓覺經說：「於實相中實無菩薩及諸衆生」。所以要拘於文字知解竟取自覺的真生命！那是萬萬不可能的。宗密解釋最上乘禪說：

「若頓悟自心，本來清淨，元無菩提，無偶智性，本自具足，此心即佛，畢竟無異。如此修者，是最上乘禪」。

由此可明白禪，祇以求頓悟見性為目的，捨此都不是禪的根本要諦。由於修道者根機關係，故有頓漸的分別。宗密分為外道禪，凡夫禪，小乘禪，大乘禪，如來最上禪。特別指達磨所傳的禪為如來最上禪，這個最上禪，也就是六祖頓悟禪。當然這個頓悟禪，不是初機所能了解。故不慧對居士的指教，除掉彼此立脚處不同，並不覺得有其他什麼？這一點，也許會同意的吧 謹此奉覆 敬頌 撰安

般若大德賜鑒：拜讀人生四周年紀念刊 大著胡適博士談佛學一文對於吾佛教文物之被摧殘，語重心長，憤慨之情時溢言表！乃知大德為一有心人。敬佩無量！

惟言六祖否認菩提，則於義似有未審，壇經之文具在。學人自開卷至終卷，覺無一語否認菩提之處，當可復案，其曰：「菩提本無樹」，僅一本字即是為六祖不加否認之證。惟菩提無頭無尾，非黑非白，不方不圓，非一非異，不可以形求，言語道斷，故其曰無樹。乃針對神秀大師身是菩提樹句而言，僅一轉語便見工夫高下，禪宗之妙絕處，往々如是。壇經般若品偈云：「離世覓菩提，恰如求兔角」，正見名出世，邪見名世間，邪正盡打卻，菩提性宛然。然則六祖何嘗有一字否認菩提耶？上求菩提，下度衆生，為吾佛弟子惟一鵠的。如果連菩提也要否認，則三藏十二部便無處著落，吾輩將如大海中無舵之船，東西南北，無所適從矣！故不可以不辨。

末法衆生邪說熾盛，聞有冒牌佛徒，假著佛教金字招牌，公開昌言不必發菩提心，不必持戒，僅信持名即可往生成佛者，深恐

大德之言為若輩所利用，此為六祖亦否認菩提者，重經賢哲，其罪尚輕，響影初機，長其邪見，其過甚大，用敢略抒所見，拉雜奉陳，倘能將打破明鏡句下加入有臺二字，否認菩提句下，加入有樹二字，即圓融無礙矣。不審。

大德以為然否？敬請 撰安

學人 朱 鏡 宙 敬 叩

四二、一、廿三

王都要接受，因為國王會把更好的東西酬報他的嗎？」現在你萬歲不但不體貼我，而且還違背了你自己所定的法律呢？」國王給他這一問，真的問住了，他不能否認這條法律是他自己定的，他只好說：「我曉得你是個忠臣，用着許多的話來鼓勵我，我這法律在帝國主義的時代固然行得通，可是事實上是一種開天闢地的不仁不義行為，我不能冒險在這無常的世界上追求過度的五欲，而使我死後受着嚴重的苦報，我現在到要反問你一句，我們這個國家裡，誰最懂法律？你呢？還是人民呢？」大臣說：「那當然是你大王了，因為你化了很多的工夫去研究法律，同時你對各事都是一個有能力的判官呢！」國王說：「那末，這個案子還是讓我自己來判決，你不應該讓我陷入迷途才對呀！你要知道人民的好壞全是模仿他們的領袖的舉止而行，我現在既為人君，如果放縱了自己的感情，胡作亂為，那麼我那兒還有資格來領導我的那些靠我保護的人民呢！現在我既然得到民心，我必須要繼續統治他們，使我那個白璧無瑕的名字永遠留在人間。」他的大臣於是給他感動了，他很尊敬他說：「萬歲呀！你真是一個有道明君，我們的人民得到你大王來領導，真是福報不少啊！我希望以後的國王也要拿你來做榜樣。」

上面那個克己就義的國王，讀者們曉得他是誰？他就是後來在我們這個婆娑世界成佛的釋迦牟尼佛呵！

譯自閻陀伽誕生談 (Jataka Stories)

佛教春秋

南亭法師轉法華

南亭法師於去年十二月(國曆)開始宣妙法華經，講完第三品時，以舊曆年關在即，故暫時停講。茲訂於三月五日起於華嚴精舍(新生南路一段七九巷九號)每日下午七時繼續自第四品宣講。法華經是佛教根本教理，是開權顯實、合三歸一的醍醐妙味，值此赤禍滔天，人間多難之際，我們自由中國的臺灣寶島，猶能有此大法的宣揚，良非易事！務望各界道友，屆時隨喜參加，勿失良機！

十普寺梵唄悠揚

本市佛教清信人士為息災植福護國利人，特發起創立大悲禮懺法會，公推國大代表吳月珍等居士主持籌備。現已於本月十二日假該寺開成立會。

本刊啓事

今日之世界真成修羅爭殺的世界了，全人類的生命均陷在戰爭的恐怖之中，大家雖都欲求獲致和平，然而和平却愈趨愈遠；雖都欲求避免戰爭，而戰爭却愈迫愈近。苟任其長此下去，則未來世界人類殆有同歸于盡的危險！這不是杞憂，而為事實所必至者。但若追究所以造成這種局面的原因，則是由於生存競爭，優勝劣敗之學說所產生的錯誤的人生觀之所致。故欲求今日世界的和平，非從澈底改變今人的人生觀不為功。本刊揭名曰「人生」，其旨即在以佛教正理建立正確的人生觀：「互助生存，大悲無我」，以期促進世界和平！雖然，但我們檢討本刊在過去四年間對這方面努力的成績和效果，尚甚微少！故本社同人茲擬於六月號出一「人生佛教」專號，進一步盡本刊對社會應盡的天職，敬希本刊作者和讀者以及各方大德們，踴躍惠賜有關「人生佛教」的理論或實踐的大作為荷！

人生月刊社 謹啓

內政部登記證壽內警台字第四五號
臺灣郵政登記證為第一類新聞紙二〇九號

本刊各地郵局「八二五五」賬號
臺灣雜誌協會會員

宜蘭法幢將高建

選出法會委員十五人，並推白聖法師，吳經明，張清揚，吳月珍居士等五人為常務委員。議定本月廿日及廿一日演習儀仗；廿二、廿三、廿四日三天，每日上午八時起全體會員在十普寺大殿共修禮懺。儀期中並由白聖法師宣講法華經，對大悲懺功德與行法之闡述極精詳，行者無不歡喜讚歎，咸謂經常行禮懺法，更求精進，則暫定每月農曆廿一日舉行一次，徐圖每週禮懺云。

近聞宜蘭雷音寺護法同人，敦請臺灣佛學講習會講師星雲法師到該寺宣講觀世音菩薩普門品十九天，自農曆二月初一日起至十九日圓滿。星雲法師年青英俊，為教為人均極熱誠，他對今日臺灣佛教教育，文化方面的貢獻最大！這次宜蘭佛教同人能請得

這位法師蒞臨講法，實為該地佛教同人的幸福！

借用寺廟需得住持之同意

最近中國佛教會以現在佛教寺廟仍有駐兵或機關團體，甚至個人恃強佔用，僧眾向之呼籲無效，特呈請內政部對此不但妨害信教自由，且有違政府法令情事，依法嚴行取締或限令遷讓，以維法益。內政部遂據此，呈國防部代電謂：「查佛教寺廟，係屬修道場所，軍隊及機關團體或個人，如因特殊需要，必需借用寺廟房舍時，似宜先洽商寺廟住持之同意。」我們希望國防部莊重信教自由，依法辦理。

臺中市佛法高揚

臺中市佛教蓮社於春節後發動宏法大會，於市區輪流講演六天(正月初六日起)，並有西樂隊前導，發散傳單，晚間並提燈遊行。據說每次聽眾多至五百人以上，經過市區時，民衆多燃鞭炮表示歡迎！圓滿日並有綢包結緣。此次宣傳，得法市民，欣喜無窮！

普賢學校建新舍

菲律賓普賢學校，在校主性願法師及校董會諸公領導下，數年來成績卓著，學生四百名，皆係正信佛教之華僑的子女。內分漢文與英文兩部，教師二十餘位，亦係正信佛教的居士，校務蒸蒸日上。聞目下擬增建新校舍云。

本刊二月份收支報告

入 項	
一、董事費	八五〇、〇〇
二、訂費及捐費	二、七二〇、〇〇
三、前存	一、一六四、八〇
共入臺幣	四、七三四、八〇
支 項	
一、印費	一、二二六、〇〇
二、配紙	一、一〇〇、〇〇
三、郵資雜費	二五五、九〇
共支	二、五八一、九〇
結存	二、一五二、九〇

人生雜誌月刊

佛曆二五二一六
中華民國四二年三月十日出版

社 長	南 東
發行人	東 初 亭
主 編	心 悟
編輯者	人生編輯委員會
發行所	人生雜誌社
	臺灣臺北新北投法藏寺
印刷者	信昌印刷廠
	臺北市成都路一二三
訂 價	
全 年	本省臺幣貳拾元
	海外港幣拾元

本期零售壹幣二元