

人生

第四卷 第七期

要目

「人只一念貪私，便銷剛爲柔；塞智爲昏；變恩爲慘；染潔爲污；壞了一生人品。故古人以不貪爲寶，所以度越一世。」

——榮根談——

談談尼衆的教育	大隱
評「我們需要整個的真理」	曼利
國難期中的佛教僧青年	唯慈
知苦與脫苦	煮雲
隋唐時代的佛教	東初
刀兵劫之探源	煮雲
釋迦與維摩詰	雪峯譯
慈航法師開示錄	興宗
巴西鬼醫生給活人醫病	記者
台南市護國消災利生奉亡法會始末記	老沙彌
供花(外一章)	若水
羅漢菜	般若
編後雜語	幻聲

HUMAN LIFE

人生雜誌社發行

談談尼衆的教育

大 隱

佛教的教徒，有出家二衆，在家二衆。出家的二衆是：比丘，比丘尼。這兩種中，又分沙彌，沙彌尼。這界限是以受過比丘二百五十戒，比丘尼三百五十戒，及沙彌十戒為劃分的標準。尼，就是指出家的女性比丘，而沙彌尼亦包括在內。尼衆人數在出家佛教徒中，是否佔居半數，這確沒有統計過。國民教育比較起來，在抗戰以前，雖曾經有一個時期發展達，但以公私立約，這般其中的原因：一、由於舊禮教女子不出門的影響，所以尼衆一向仍舊過著閉門清修的生活。二、由於社會的進步，也就不發生求知的要求。三、由於沒有受過教育，就忽略了自已的地位，那裏知道尼衆也有弘法利生的責任。四、尼衆生活，多數是清苦的，大都自己勞作，不願讀書，根本就沒有時間，容許你去讀書。由於這幾種原因，尼衆的命運被支配定了，一輩子過著老，燒飯，煮粥，洗衣，漿裳，早晚功課的清淡生活，除掉有時師徒公議師兄弟之老的小的，對於本身知識和責任，從來就沒有顧慮到過。

尼衆這樣的生活情形，在國家清平的時候，不能不算是好的現象，但一自抗戰軍興，捐役繁重，鄉鎮保長，經常不離門，兩扇大門關不住了，今天一張紙條，明天一封公文，拿到手看不懂，甚至為做防禦工事，要拆到他的廟，他還不懂得，於是求張良，拜韓信，生活壓迫，煩擾不堪而惶惑不安了。在這無窮之下，除了求張良，拜韓信，生活壓迫，煩擾不堪而惶惑不安了。知識不夠應付這個潮流，而發生了知識和技能的要求。

筆者在那時派着這機會，就和我的師尊在開辦的尼衆中，創辦福田工讀社，召集城內外的青年尼衆參加工讀。工讀的一方面是借了十張木機，教她們學習織毛巾和織布，技能是人性中本來具有的，當然一學就會，她的成就，她們這裏姑且不去說它。單就讀的方面來說，參加的青年尼衆，女居士，到也有二三十人，課室是因陋就簡，儲備乎幾條長椅，和一方黑板，到也一個講台而已。經過三個月左右的接觸，才體驗到她們的個性。她們的個性是：好勝，怕羞，妬忌，十足表現了舊時女性的模樣。因為你教她復講，或解答問題，都是不約而同的給你個不滿意口；你教她作文，自己做出，只好祕密的去找人代筆。我明知她們在作偽，還要給她幾句好評語，多圖幾個圈兒，不然的話，她就會裝病不到。

勝利前後，繼續產生了兩三個尼衆小學，成績可大不同了。因為時代劃分，畢竟是不錯的，因為前者就學的尼衆，多二十歲以上，舊體教舊習慣的遵守和習染太深，顯然的改轉是很難的。後者多數進過小學，受過新教育的訓練，那含羞，好勝，妬忌的矛盾心理，在十二三歲的小女孩，都沒有這些現象。三十六年夏天，我回到故鄉參加一個尼衆小學的畢業典禮，一個個都

會跑上講台把教師預先教好的演詞，很流利背誦出來，作文本上的國文課題和淺近的佛學問答，還都相當的不錯。因此，我想到人們的習性，的確因環境和教育可以轉利的。

來台灣以後，看看尼衆的教育，也是絕無僅有，僅有的是國光寺台灣佛學院，有尼衆和齋姑的參加，而且疊疊一現的就結束了。臺灣佛教教育在中國，不得解決，無由實現。最近才分會中已迭次商討，終以資金和地址的問題而為台灣佛學院講習會，並且實行僧尼男女分居，尼衆部分，遷移到中壢圓光寺，這可算專門尼衆教育了。

按在家學佛女衆，梵文的原名為優婆夷，或鄒波迦，譯語為近事女，或清信女。顧名思義，就是在學佛的女衆，應當親近出家女僧去學習。這固然是防止男女授受不親而發生流弊，同時也對女性才識的性情，投其所好而應機說法。根據這個原則，筆者謹向尼衆佛學講習會的員生獻幾點意見。

第一、入學的尼衆們，應當知道尼衆始祖，摩訶波闍波提夫人得佛允許出家的要求。確是費了很大的氣力。而夫人却率領五百餘人，開地修行，即身都成了羅漢果。現在人根陋劣，固然不能希望馬上登果，但既有證果的分兒，則顯然是尼衆與大僧的地位，初無二致。現在佛教須要深入社會，尼衆們也應肩起一分責任來，至少應當將淺近的佛學，介紹到相識的信徒家裏去，可以糾正改良他們殺生，害命，拜拜的迷信。我這意見是因我所認識的台灣尼衆中，有兩位曾留學日本八年之久，唯識俱舍都會聽過，但她們都不肯拿出來用，學以致用，不用學了做什麼？

第二、尼衆的出家，世尊雖有八敬法向制，如百歲比丘尼應向小沙彌作禮，尼衆應向比丘尼受戒，尼衆應參加大僧部的薩（誦戒）等。這固然也是防止比丘尼，比丘尼受戒的分發，同時也因女性的無明，貪高，我慢的習氣，就是說我上文的尼衆們，怕羞，妬忌的心理比較深，故應以逼迫教育，使之見思齊。現在說的好話，怕羞，妬忌的心理比較深，故應以逼迫教育，使之還得運用八敬法調劑來磨勵自己。

第三、根據現實的需要，教導尼衆們，只要使她們文字粗通，能應付這當前的社會。其次只要使她們明白佛教的中心理論，和佛學的好取材於小乘經。如教材方面，國文最要緊，因為這是佛學的中心理論，和佛學的好取材於小乘經。如國文，唯識，那些文字三經，尤其是阿彌陀經，而且因為緣故事比較多，容易運用。明，唯識，那些文字三經，尤其是阿彌陀經，而且因為緣故事比較多，容易運用。明，唯識，那些文字三經，尤其是阿彌陀經，而且因為緣故事比較多，容易運用。明，唯識，那些文字三經，尤其是阿彌陀經，而且因為緣故事比較多，容易運用。

(上接第四頁)

點的。所以得到的反應是微乎其微，輕微得幾乎像雪花跌落到萬丈深谷裏一樣。現在還想把這些侮辱的遭遇告訴誰？實在說又有誰來理會？這不但不是僧青年的內心隱痛，而是每個佛教徒內心中所具有的隱痛！

B、佛教對僧青年的冷淡：具有蓬勃活力朝氣的僧青年，雖說沒有明利的智慧眼光，透視了佛教過去和未來的一切；但已認清了自己目前的處境。在國難期中我們了解了自己在和未來所負的使命，我們也知道有心佛教的人士，在我們身上寄與了無窮的希望，但想希望變成了事實，決不是冷淡的希望所能達到的呵。這就是好像一個以農為業的人，擁有數十畝肥沃的良田，在萬物發育的春天，他不去耕耘，也不去播種，而悠閒的坐在家裏，等待着希望秋天的豐富收穫。敬愛的讀者們，這一位農夫會有豐富的收穫嗎？所以，他的等待希望，希望等待，我敢武斷的說，虛空裏不會掉一粒穀米。最後，他有多大的希望，就獲得了多大的失望。若是在良田中，祇是草草地耕耘，馬馬虎虎的下種，而過後又不予以肥料的灌溉，敬愛的讀者們，這良田裏會長出好的穀子嗎？雖然這不會完全的使他失望，但也不會有滿意的收穫。不，而且也糟塌了肥沃的良田。所以有一分的努力，便獲得了一分的代價，這不是邏輯，而是顛撲不破的真理。今日的熱心佛教工作的法師大德們呵！你們都是以農為業的農夫，僧青年都是肥美的良田，你們要擁有豐富的收穫，就得要認真的耕耘和播種，你們都已徹透了「種瓜得瓜，種豆得豆」的因果律，世間上那有不勞而獲的果實？事實呈現在人的面前，今日的佛教工作者，以冷淡的眼光，坐視僧青年的成功，這與農夫不耕耘不下種，而悠閒的等着收穫有什麼兩樣呢？

知道我們心底深處的隱痛？誰是我們真心的同情者？然而，我們不想乞求任何一個大德的拯救和同情，我們在艱難的日子裏，會將一切痛苦埋向心的深處，忍氣吞聲的挨過今天，走向明天。○筆者的日記中會寫過這樣一段話，現在把它錄在這裏作為本文的結束：

處身在混亂動盪的時代裏的僧青年，先決的條件，就是要有堅決的意志和強勝的信心，儘管社會給我們如何的歧視，儘管佛教對我們如何冷淡，只要我們具有了上說的兩個條件，在時代的風雨中奮鬥，在苦難的歲月裏進行，就不會改變我們應有做人的方向和作風了；不然，就要成為環境的俘虜者，那是弱者約表現，是時代的可憐蟲，不是一個有朝氣有志節的僧青年，的確，有堅決的意志和強勝的信心才能走向美麗的明天。

我憧憬着明天，在我的心裏總是一個明朗美麗的日子。我憧憬着明天，盼望着明天。明天終於在我殷切盼望中來了。它來雖帶給我一個痛苦的失望和粉碎了我昨夜用思想的妙手織成的美麗之夢；但我並沒有灰心，因為我知道今天過去了還有明天，而且還有數不盡的明天。因此，我在失望中又有了綺麗的夢。生命的內在又有了活力，消沉的頹喪中又有了勇氣，在國難教難的時期，肩負着沉重的擔子，忍受着一切的痛苦，在崎嶇的世道上，就以這生命的活力和勇氣，我走向理想中的明天。

生命寄託在綺麗的明天，但要活在苦痛而有希望的今天。明天，在希望中過去；在過去時又盼望。我，在盼望的日子中活著，活著，一直活到走完了生命之路的盡頭，才拋棄了這一份盼望，念頭，安然底躺下，永遠無聲無息的躺下。是的，有明天的希望，才能有勇氣走完了今天艱辛的道路。人生，是不可沒有明天的，那怕是一個極無用的人！敬愛的僧青年們！只要有一個希望的明天，現實的痛苦，又能算什麼？

綺麗的明天，充塞了平凡的人生；平凡的人生，寄託在綺麗的明天，做着莊嚴的夢！

四一、六、七、寫於圓光寺

。永脫生死輪轉的痛苦，圓就滿無成上佛果。最後。奉送諸位四句偈語，請大家時時緊記在心，不但可以改惡向善，做一個好人，而且還能成佛作祖，了脫生死，究竟得到離苦得樂境地。四句就是：「諸惡莫作，眾善奉行，自淨其意，是諸佛教。」同時恭祝諸位，身體健康，早日自由。

(佛歷二千五百一十五年脫稿于台南彌陀寺)

供花 (外一章) 若水

我生來醜陋、芬芳，
更可以引了蜂蝶的擾攘；
那輕薄的兒，
竟常常想將我摘去欣賞！
啊……，塵世罪惡的生涯，
我底殘軀，
卻在遙遠的靈山
發射智慧的光芒！

撲燈蛾

分明是一團烈火，
誰知盲目的一吻，
竟送你回老家！
癡迷的眾生呀！
快清醒來吧！
珍惜你的青春，
何必為無謂的色情，
斷送你寶貴的年華！

六月寫於汐止

隋唐時代的佛教

一、概 說

隋、唐時代的佛教，為中國佛教史上黃金時代。其時期的特點，在於佛教與中國文化之深度融合，以及佛教藝術之繁榮。此時期佛教之興盛，不僅體現在信眾之增加，更在於佛教理論之本土化與實踐之廣泛。隋代佛教之統一，為唐代佛教之鼎盛奠定了基礎。唐代佛教之發展，則進一步推動了佛教在中國社會之普及與影響。此時期佛教之興盛，是中國文化包容性與創造力的體現，也是世界佛教發展史上的重要篇章。

武宗第三子，廢武后，唐初復興佛教，武宗以後，佛教之地位日益重要。此時期佛教之興盛，不僅體現在信眾之增加，更在於佛教理論之本土化與實踐之廣泛。隋代佛教之統一，為唐代佛教之鼎盛奠定了基礎。唐代佛教之發展，則進一步推動了佛教在中國社會之普及與影響。此時期佛教之興盛，是中國文化包容性與創造力的體現，也是世界佛教發展史上的重要篇章。

二、唐代譯經的事業

唐代譯經事業之繁榮，是中國佛教史上的一個重要里程碑。此時期，大量的梵文佛經被翻譯成中文，不僅豐富了中國佛教的理論體系，也促進了佛教與中國文化之交流與融合。譯經事業之興盛，得益於唐代政府之支持與社會之重視。許多著名的譯經大師，如玄奘、義淨等，為中國佛教事業做出了巨大貢獻。他們的辛勤工作，為後世留下了寶貴的經文遺產，也為中國佛教的進一步發展奠定了堅實的基礎。

等一 流等
專經念土唐
修佛代代的
淨為宗的念
源起以宗佛
嗣源遠派上
後以唐可道
約北山分道
六十北山分
年住善提淨
間汾洲流土
西今教淨
隋河授三教
代石授三教
有道谷贊與
緯玄大慈
禪師慈愍

四、念佛宗

慧光僧統 道雲

道洪 智首

洪運 洪淵

法碼 (相部宗)

懷素 (東塔宗)

般事一 念完佛師
稱讀(佛或淨
此二卷發道
為卷展義業
一四等無終
帖就觀明終
疏中念善唐
以佛經者初
觀法的淨高
這無門真善
一量卷後學
派念經著
念佛疏生於
稱爲禮淨
爲最體教
善著一教
導名卷量
疏。一法疏爲

作(大教覺復戰十中。傳 師著，警玄門最十經時則祖華四文爲觀門宗順
華四疏，經興經卷一著習，華宗又首獎論重餘最說天父嚴卷禪華門，所
嚴十傳一華者華書禪法故嚴一稱乃瑜宗要。爲。召時第等師嚴的五知姓
原卷十華深嚴，嚴甚律藏斥刊，爲大伽致；就盡並進歸二，第根教，杜
人二嚴爲爲講華經多。後爲定慧賢成教義其方參階化祖密無一本止賜，名
論。卷。慶已華嚴疏，諸方異記英首。學記次一探玄生獎講，門乘悟唯玄爲心順
衆，故喜任嚴經一十設，宗論。一。畢玄宣國其獨。十，帝法
一。所大主。至隨。發百餘。三慧。功華二大生獎講，法法下圓。其門華尊，
卷皆疏張初清五疏六華家年華十苑法續嚴卷乘二華實要嚴賢教智事法嚴者初
知鈔禪學涼十演十嚴所，嚴七等藏五由，起二華實要嚴賢教智事法嚴者初
。二教禪後編義卷深學清從卷嚴門祖杜以信十嚴又，生首，嚴師義五。爲
爲十一，爲，鈔義甚涼此。足下中順此論卷經難。於大宗著法，鈔著隋
對六致後宗歷九，博澄進。有應發解義，三陀。安法漸玄不此源五帝
韓，其清神朝卷嚴斥獨出黑所別觀第，龍。五餘場。嚴振記傳演，教所
愈新著涼師爲等經慧以世論慧，一智樹三教過，一賢，天五，成法止重
原華述名，七，演疏華，時義苑文，嚴教卷章。對卷原下卷卻，界脫，
論。圓依讀師爲鈔說爲依。前承，華育，三述譯即其康故孔天章門法爲
，經覺其，釋。本荆 代賢智嚴，對十卷達華於字居尊目台杜，界唐
而論經受國以華三就宗溪 祖首光宗至抗二爲六嚴此，爲章惠順爲觀太

寺一疏四律碼往，續部一大就法參南 學律響案理道師東律
，。一疏分疏西明，高。比部中相列山 精宗於等，覆，塔在
故四律律師明，傳富尼即行，場亦宣，者後，智作爲宗唐唐
稱分懷開，寺，傳富尼即行，場亦宣，者後，智作爲宗唐唐
東律素十初，於鈔一戒鈔法充此住爲最之，並依首註分，初代的
塔疏記卷依，歷一戒鈔法充此住爲最之，並依首註分，初代的
宗當爲一。道師。三史的疏一相當得終中唯力有願來研的三宗，
其，新二，律寂卷。十性四。大嚴名南國識者註，究南派，
傳雖疏十後師後卷。卷作，業七義，獎豐學華當發達光起宗所消
承然一卷有，三。而加疏卷解師師德統嚴爲表，於。謂說
法爲。懷遠年。廣益。弘後行拾主律義明故動，道。慧道光但法，
如乘素故出先道。弘後行拾主律義明故動，道。慧道光但法，
次解依稱其寬宣二。明世事毘要，城寺稱者。山律法道師源相分
：釋玄法門，示一。集研鈔尼者其心譯爲。而宗宗偶。於部律
：英疏下著寂卷。一。究一義，著，經南。貫。三，自北宗爲
因傳疏，有於等。者，鈔其述玄時山。漸宣派道道慧疏，本
其一爲因。此。三，共稱。次頗獎，律。大不，宜樂光慧廣，
居俱一著四。晚十即室，有多所道師。小僧而，依尤素四
東舍舊一分法年。大五。傳宣，律爲影懷洪師律的分

不宗 復密 再入 荆溪 後四十 年 昌法 難。 清涼 嚴得 此， 五越 三 後年，

三、律宗

五、禪宗

甚居第行 一於門後南方祖祖傳漸個頭宗在禪。從的，
行吉一思 派實，宗，神師注的非，派發所在表旨道
州，六，林居逃祖中秀。問分是保說揮獨形面趣信禪
然青居神祖說寺紹遍慧宗，由題別究會；上有式觀，弘，
此原南會下爲建州南龍以受其上，竟，有有的說之過，弘，
派山嶽三的曹塔寶海，後則禪所道的宜江種風：異，自
綿靜般人法溪，林，即漸天風引派派什西種趣道都以慧善
綿居若，人之寺寺隱大衰武不起即別，的，於名往能提
不寺寺其甚流爲，居鑒。后同，從，獨荷不並佛曰。婦逮
絕，化多，曹後民禪法歸而前六最那澤同且教師禪禪
，默故風，即示開師派教有者祖顯，，爲全宗宗傳傳
卻守呼嗟時基溪寂。傳，南爲慧著天北故祖體，至投來
與爲南行別於後於受爲於出頓南龍的台秀有師，但六，以
南宗繼，著此所新戒禪後入北宗及派等，種所實禪祖至後
嶽，禪當名。謂州後宗世宮瀛顯神別十南種獨聲的始六，
一表師推的，華恩治成獨，區，上代的，派的面釋宗慧慧
派面，懷，寺寺開者有得別後座有派牛別風，內風能可
兩上其思禪後，南勢。者於南別頭。趣不容可，
兩其思禪後，南勢。者於南別頭。趣不容可，
相法禪師讓對不師爲，

併不本本慈念爲集，靈傳年入三住年師有其
念復土民密佛慈一專告說，竺嚴終入再少弟
佛爲念間流，悠(行：玄歸，南寂來康子，
一佛，近流三念事三宗國從悟。有，
故宗者慧早之念卷佛入藏開的印真賜但法懷
念獨多遠經善佛。念於元感度寺寺其照感
佛有追流失事。以佛健三動回，名事等。
法，慕系傳流遠此禪法陀年，國又曰嚴出作
門即盧統，念之書淨門繼，乃。呼光都，釋
無律山傳善佛盧至台，國始由三終明不繼淨
異，慧承事，山宋一以，回南藏南，甚承土
爲禪遠，流並白時主往南國海名大故詳其羣
佛，流連傳稍連即張生諸，赴惠師有。系疑
教天。綿於爲社不，西觀玄印日。光善統論
共台唐不日念念傳著方音度，三明導。七
修，以絕本佛師於有爲善賜，因十和大或卷
甚華後，三，世一本慈慈前受年尚師說，
本嚴的後盛流即。往。悠後義後之，爲在
的，念代行。慧世生回依三經淨，稱高善德
法都佛中於於遠人淨國觀藏十三慈，宗崇
門兼，國日中流稱土後音。八藏悠因末大

舍利弗 弟子二 舍利弗

動能然不，能，才，界進呢樣！這就恨走這維的質天：呢麼世：第：一象那一雖恐在來本呢滅的；道一願
用的斷自在不是自的退！的手山行自開像摩頭相我的？？尊什一對上時來是怕的不也？的心所但生輩，不
那繩死煩現城在禪由任，禪它很裏的若！伙話，的正確才子坐惱光市外定自何均定驚輕的！地但不這我時在被可憐，而明行，。在一具是起的樹殿的維要像時候樹碰
算，即自，凡不他，個威入來換本使說摩這伙眼，林了或館淨才夫在又毫地饑無，了比死；諸裏。一忽中一
以算煩是事山說無方，念還一你坐禪不來我看覺結次劍是禪禪而，；任，而無算下還是定但打嚇，得迦；正刺禪，定自不心何虛身想甚，坐禪不不擾他原有跌因
的之定不。現在不障虛不，麼就得定是走，說來人坐為修還。是所真林在礙實住坐禪會好，死，趕；就換參有禪不要木講理，內，實三作定這哪那坐且快你是我觀一

舍利弗 弟子二 大目犍 弟子一 大目犍 舍利弗 弟子二

着。為不有相知，，頭能是對生惡就「一然的你這突不兩、士難連講：人，維，連太：不的的時：問：定
再如青知現這根都來用法的，人行戲聽受惡把麼然好舌邪們城：些到心你什麼話，這才：像舍如。本務沒的時：問：定
來此天道象空：本只形文爾，無設了法，了口人講有的、淫說內那給底是我是？，了不大利藏與領者呢？舍利弗！你向他怎麼
明沒有在的，虛實是能容字自無惡呢，只原一一生，人惡惡、法的是我怎麼？，了不大利藏與領者呢？舍利弗！你向他怎麼
。真，看無異是能明。說的論，實必法就地在看時；綺瞞明中天參一會事嗎呢？！請你
實實好見雲。能說現因明。的同相要就是向罪做不我；綺瞞明中天參一會事嗎呢？！請你
相的像雲的因形明象為，也。時本對行維着惡了是白語癡發向我好事嗎呢？！請你
是現青的背為，實，所更是真實來衆了摩聲的壞在話衣等癡發向我好事嗎呢？！請你
無象天動。相邊容的能名的是說講。方一，口：士是妄、家在？！請你
相是有，。相邊容的能名的是說講。方一，口：士是妄、家在？！請你
，用去就可，是。現實用和實不無，實。向我如嗎一中種語偷的吠，盜居舍
不來以是沒無要象語口不相相衆對相。去突此？你，極、盜居舍

大迦葉 弟子二 大迦葉 弟子二 大迦葉

你來人葉，一就我瞞種他沒受才往尊道：嗎加：二：不：候處：得這都那當嘆悲滅，麼變意在不在現能是增
不就？！忽天專自的善們及有看感昔，麼是？上為處那區你為去；我：是面些維三心種假？化思的能能抓住不減，不
應是回大聽，選從種果的飢餓飢受沒世想的，你什去我當什托鉢，有受平摩門向功大業真聖幻不說實本不能，生不滅，可是也，不
該維頭過得當貧德子。替窮的困，果積回，我托鉢窮，一鉢專呢向？貧民托鉢？而
向諸看！面在處世貧。：「有活去尊他，去村所那報過答所以鉢窮，一鉢專呢向？貧民托鉢？而
民他不人途托道種鉢，所以自窮所窮天同，那已是不經不，是窮可要更了能往窮，的窮了再！富
去對是以在走鉢香托着別為叫着了話鉢我人是一的。以後！說，什大時但後在：原麼迦候有，
！說，什大時但後在：原麼迦候有，

想將無相實者施等是界聖非法身包雖所食的靈及物無如味的法托今又的來的施要鉢的專作的而時麻因
，來。而相，，心唯。凡逃生也慈吃不，施才之先故自執不能行應再物餓乞輪時心為咽法吃了，和那，理以此是得至的紛
即並布存亦決了心以約避活就悲的除亦。目覺念亦性其能乞輪時心為咽法吃了，和那，理以此是得至的紛
不隨代施在無會若現等活實是是心是煩非過，食惱向此吃供供滅無式厭。養三：即界供到，寫表了不去此愛實因憫就也去平的1是有。風
（托來他施執如者果主，以施鉢不活，的資資但自來，這三：即界供到，寫表了不去此愛實因憫就也去平的1是有。風
完）鉢功鉢此，報此主者論，心也，佛而境變以陀是活生的食煩食非無切諸了本物的如妨村施心何礙莊主。相本隱是不托等，能苦負有的
義不或的的等無。此他目實的施亦。法是。了。礙諸佛施來質香

二十年前去世的一位醫生的鬼魂
冥冥中施行了一次盲腸割除手術

巴西鬼醫生給活人醫病

這給現代研究科學的人不相信鬼魂的一個證據確鑿的答覆，原文登載澳洲
Cavalcade 上，有到參觀手術的醫生的簽名證實。本刊特轉載此文，因其
事實符合佛說靈性不滅輪迴的原證。

不可思議的手術

在黑暗中，一個凝重的聲音突然說：「諸位，手術已經完成了。」
在似乎證據確鑿的監視之下，一個二十年前去世的醫生的鬼魂就這樣完成了「精神外科手術」。

兩小時前，他們把割除盲腸所用儀器放在桌子上，並把一個人綁在手術台上。現在燈光重明，證人們聚集到手術台四週。不錯——的確已施行了一次破肚手術；一條割下的盲腸浸在一隻酒精杯裏，而十一個醫生都顯證明這兒曾施行過一次盲腸割除手術。

這次「精神外科手術」是不久以前在巴西的賓達芒漢拔拉鐵裏舉行的，那個小鎮裏百分之七十的居民都是那種手術的信徒。這次轟動一時的手術是 L. 阿拉末爾醫生的鬼魂通過中介人考夫曼而要求進行的。據考夫曼說，阿拉末爾醫生為了要脫離他的兒子愛遜遜，所以提議要為他的信徒之一勒納地施行一次盲腸割除手術。
那去世了廿年的阿拉末爾醫生當然要求他的兒子必須來參觀。愛遜遜堅決拒絕，但考夫曼勸服了許多名醫

生來陪證，以致愛遜遜不能再堅持。

愛遜遜醫生先把病人勒納地檢查了一遍，他和其他醫生都承認病人的確患有慢性盲腸炎，而且以前從未受過切腹手術。為了更確實起見，他們去請了一位放射線專家來為病人拍攝 X 光照片，結果也證實確有一條發炎的盲腸在病人腸中作祟。

兩小時的緊張

四十個證人——十一位醫生，其餘是新聞記者、律師和警察——來監察這次試驗。警察守在房外，不許任何閒人進去。新聞記者都被搜身，看他們沒有帶電筒。那個大房間的門窗都由鎖鎖住，並貼上封條。房間中央擺出一個正方的手術台，病人勒納地被綁在正方的手術台上。

閃向發光的手術用具都井井有序地安放著：刀、鉗、剪刀、夾子、針、線——這一切都是消毒過的。

手術衣、面罩、橡皮手套、消毒藥水，都安放著候鬼醫生使用。附近的小桌子上放著一本賜本手術的教科書。
病人並未上麻醉劑。準備手續完畢後，證人便環坐在那個正方的四週。

週，電燈全部熄滅——只有一瓶螢火蟲在黑暗中發出暗綠色的閃光。

鬼醫術便這樣開始了，房間裏的空氣溫暖而沉悶。證人們都屏息靜氣的守候著，極力想從黑暗中看出一些東西。替身 F 皮羅氣息奄奄地呻吟著。留聲機片暗暗地開放著，以阻撓正方形的聲音。

事後的驗證

在兩小時緊張的等待以後，那個宣佈手術完畢的聲音便響了。一個證人從椅子驚跳過來，喃喃地喊到：「那是我父親的聲音。」說話者是愛遜遜醫生。

電燈亮了。十一個醫生和它的人們都擠到手術台旁邊。醫生們先檢查了浸在酒精瓶的盲腸，然後檢查人，認這是專家所施行的手術。

病人勒納地事後告訴他們說：「我覺得非常好。熄燈以後不久，我便在黑暗中看到一片朦朧的光。我聽到隱約的腳步聲。覺得有冷冰冰的手摸我的皮膚。我聽到花開的水聲，像是有個人在洗手似的。不久，我看見有人拿起桌子上的那本書，翻動書頁。」
後來證人們看到書頁上染有血水

的痕迹，勒納地繼續說：「他低聲對我說話，向我說明手術的步驟，並答應我不會感到痛苦。」

問他沒有痛苦，勒納地回答說：「一點都不覺得。」但那汗流遍體的替身皮羅現在有氣無力地踉蹌渡過來說，「不，他不感到痛苦——因為都是我替他受了痛苦，我此後決不再為人做替身了。」

門窗上的封條依舊未破

駐守在外面的警察聲明並沒有人進去或出來過。

勒納地恢復得非常快，幾天以後，經 X 光檢驗的結果，他的盲腸已不見了。

但愛遜遜醫生雖聽到了他父親的聲音，而且不能舉出強有力的反證，他仍不相信真有鬼醫生能為活人施手術，他提出兩點懷疑。第一、割除盲腸是最普遍的手術，他父親生前是一位極高明的醫生，為什麼還要翻書？第二、割除盲腸普通只要半小時就夠了，為什麼這次竟要兩個鐘頭？所以手術雖在許多證人監視下完成了，各人心裏的疑雲却仍未消散。

有浙江省定海縣南海普陀山法濟寺寶雲法師，專程由臺中豐原蒞臨參加盛會，宣講「學佛挽回劫運」。並於法會期內，放生二次，各種動物甚多，悉由信徒自動搬來，由慧峯法師說法皈依後，大開生路，恢復自由。台北善導寺護法會，李子寬、陳慧復居士，臺中蓮社李炳南老居士，南港臺電會李用謀居士、前浙江省政府主席沈鴻烈、立法委員董正之、總爺糖廠胡崇理居士、國大代表李飛雄女士等，均來函贊助，或郵匯款項，或親來禮佛。汐止彌勒內院院主，慈航老法師，專為臺南法會，惠賜宏文，「息災應從治本起。」洋洋大觀，由慈老飯依弟子嚴炳炎代為宣讀。新竹市師範學校國文教授吳顯官居士來書，謂其虔誦維摩經一天，超群死難軍民，早昇佛界。並祈國土恢復，人民安樂。其他如高雄、左營、屏東、新營、永康各地男女居士，聞風而來者不計其數。至於法會的組織，計分總務、經濟、文書、宣傳、法務、交際等六股。職員百餘人，均係男女居士，自動協力，有條不紊。第一日午筵三百餘桌，第二日一百五十餘桌，第三日人山人海，廚房一時準備不及，在節約原則下，乃改粗茶淡飯，聊供充飢，皆大歡喜。十五日晚間，口至十時半完畢，供筵三百餘席，以結善緣，至隨喜者散盡時，已過午夜。此次法會，共收功德金台幣貳萬餘元，支出壹萬柒千餘元，除留講經費壹千五百元，尚餘壹千餘元除略捐人、生、覺生、台灣佛教海潮月刊外，以資點綴。尚餘之數，悉繳大陸救災總會及韓國僑胞，庶護國、消災、利生、存亡法會，方名符其實矣！

內政部登記證警台字第四五號
台灣郵政登記證為第一類新聞紙二〇九號
台灣雜誌協會會員

本刊收支報告

六月份

- (一) 收入項
 - 一、各董事捐款一千一百元
 - 二、訂費一百八十元
 - 三、收回配紙款五百一十元
 - 四、上期存款八百四十二元九角
 - 共入二千六百三十二元九角
 - (二) 支出項
 - 一、印費一千一百元
 - 二、道林紙二百元
 - 三、壽先生存三百五十元
 - 四、郵雜費車資一百五十元〇六角
 - 共支一千八百一十元〇六角
 - (三) 結存
 - 一、存現款八百二十二元三角
 - 二、報紙四百張
 - 三、道林紙一百十張

本刊為加強人事，特聘幻聲法師為編輯委員。

編委會啓

茲承

- 一、本社董事孫清揚捐助二百元，周王青蓮居士捐助一百元，黃王國通居士，殷金秀芳居士，應金本慧居士，侯本智居士，周本澤居士，陳錦亮居士，張少齊居士，吳本真居士，王海濤居士，中國佛教會，善導寺護法會各捐助五十元。
- 二、李本慈居士，劉惟實居士阮隆愈居士各捐助一百元，鄭本湛居士羅如平法師各捐助五十元。特此鳴謝

編後雜語

幻聲

我們佛教裏的刊物，經常都感到有兩個困難問題：有的不是因經費不足，就是因文稿無着。這兩個問題，向為一般辦刊物者所感到傷腦筋的。本刊自從去年聘請到常期社董以來，在經濟方面稍得到安定，但在文稿方面，我們仍常常感到恐慌。這點我們要懇請熱愛佛教的法師和居士們，常常給本刊惠賜佳作宏文，這是編者所盼禱之至的！

本刊經常負責的編輯人，原有摩迦法師，近以摩迦法師應講學會請，本刊負責人叫我擔任編輯職務，這次走馬上任，因此，無充分時間來選稿看稿，只有從匆忙中將本期編出；錯誤的地方，在所不免，我們要請讀者作者諸君多多原諒！

本刊這一期的各篇文章的內容，因篇幅所限，我們不打算在此多所介紹，只有讓讀者自己去玩索吧！不過我們在此要特別介紹的，是本期中「談談尼衆的教育」一文。這篇文章是針對現實需要而寫的，作者在文中會明白的指出尼衆教育在當前是如何的需要，和一般尼衆讀書的心理狀態，以及尼衆不要忘記她們的始祖和八敬法的訓詞。但是，時代到了今天，我們不希望（事實也不可能）尼衆們去奉行訓話八敬法的儀規，不過我們希望尼衆們以後見到出家的比丘衆能以一般社會場合中的禮節待之就好了！這是編者讀後的一點感想！

四十二年六月十五日寫于編輯部

茲聘

演培、星雲、唯慈、自立、心悟、妙峯、煮雲、隆根、心然
廣慈法師為本刊常期撰稿員
人生編委會啓

人生雜誌月刊

佛曆二五五一五年七月一日出版
中華民國四一年七月一日出版

社長 南亭

發行人 東初

主編 人生編輯委員會

發行所 人生雜誌社

台灣台北新北投法藏寺

印刷者 統一印製廠

台北市漢中街一二二號
電話：九七七五號

訂全	價年
本省臺幣二十元	海外港幣拾元

本期零售臺幣二元