

主人

Human Life

目 要

為善而欲自高勝人，施恩而欲要名結好，修業而欲驚世駭俗，植節而欲標異見奇，此皆是善念中戈矛，理路上荆棘，最易夾帶，最難拔除者也。須是滌盡渣滓，斬絕萌芽，纔見本來真體。

——菜根談語——

佛教青年臨到時代的考驗	摩迦
我們要怎樣去適應時代的環境	中觀
佛學與哲學之概述	凡夫
阿含概說	東初
讀「三民主義與新佛教的建設」後	郭本雲
南嶽單傳	梅川
中印佛教交通史跡	朱鏡宙
叫化子傳聖旨	袁雲
看「目蓮救母」以後	摩迦
美國佛教在滋長中	譚德森
世界佛教簡訊	記者

第四卷 第一期

中華民國四十四年一月十日出版

佛教青年臨到時代的考驗

摩 迦

陰沉的冬天過去以後，接着是蓬勃的新春開始；新春降臨了，百草萌芽，萬花開放，枝頭的鳥語為春而歌唱，池中的游魚為春而跳舞。春，是多麼富有新生的活力！我們願拿這萬物欣欣向榮的春天比喻佛教中有為正道的青年，那是再確當沒有了。

春能帶給嚴冬裡枯死了萬物的生機，青年能給予衰頹的佛教的活力；萬物沒有春天，必將不能生長；佛教沒有青年，勢將不會復興；多麼美麗的春天！多麼勇敢的青年！

記得飲血宰相說過一句名言：「讓我看你們的青年吧，我可以告訴你們國家的命運」。現在我們可以來說了：「要知道將來的佛教能否復興，可以看看我們這一代的佛教青年」。青年是國家的靈魂，國家沒有靈魂，那裡能存在？佛教青年是佛教的中流砥柱，佛教若少了這些中流砥柱的青年，如何才配支持？是的，一個國家，一個團體，如果要看他的富強，他的興旺，他的健壯，即需先看他的青年。青年，他是注定了是一個國家，一個團體興衰的命脈。

翻開了世界的歷史，從法國的大革命，到英國的立憲；從華盛頓創立獨立民主自由的美國，到土耳其民族的復興；那一個驚天動地的運動不是由青年推動的？那一件震古爍今的大事業不是由青年完成的？考察中國近代的史實，從推翻滿清到五四運動，從誓師北伐到抗日完成，那一次不都是青年推動的？前進的齒輪？那一次不都是青年擔當起艱鉅的任務？回顧我們的佛教，每次教難當頭，都是青年不屈不撓的來抵擋，都是青年從容不迫的赴義犧牲。如疊始以死來苦諫滅佛的北魏太武帝，靜謐的因帝滅佛而剖胃捧心而卒；知玄對暴政的抗議，慧遠對邪道的辯論，那一處不都是表現了佛教青年的熱情？那一處不都是表現了佛教青年的勇敢？又如法顯、玄奘、義淨，不是抱了一顆青年為教的熱心，中印的文化如何才能溝通？佛教如何才能興隆？從此可知，國家不能少了青年！佛教亦復不能少了青年！

人生的青年生命，是事業成功最緊要的過程。人生沒有青年時期，那只是一條平淡的小溪，永遠激不起絢麗的浪花。人生留在青年的這段生命，好似洶湧的江水，浩浩蕩蕩，什麼力量也擋不住的。人生若等待到了氣暮沉沉的老年，把事業做得了基礎，再不會成就什麼了。

佛教的青年，一向是沒沒無聞，但當到佛教危急存亡的關頭，他們就會毫不遲疑的放開了自私的我，鼓動了熱情，激發起毅力，用悲天憫人的精神，用他爽直的天性，負起了佛教的使命。當青年們一股堅強的正義浩氣所到之處，沒有一切的暴戾不在它的下面低頭，沒有一切的罪惡不在它的下面消除，

沒有頑固的還是頑固，沒有腐化的還是腐化，青年呵！你的力量是多麼的神聖！多麼的偉大！

今天是一個偉大的時代，新時代裡的佛教，需要有力的思想有力的行為和有魄力的青年來做主幹，我們要生存，我們更要有為佛教而生存，我們要以青年擔當起中興佛教的任務，要讓青年來做佛教建設的工作，然而這個時代又是艱苦的，青年如何才能挑起這大時代中如來的家業呢？

在這個偉大時代裡，我們的生命是動的，是活的，我們的思想不能背着時代，我們要隨時向前進。可是今日佛教青年有著很多不正常的思想和行為：一種是抱了悲觀、失望、憂傷、頹唐的心理，以為佛教沒有復興的希望，所以滿腹的牢騷只用在慨嘆自己的命運，不是說額上的皺紋增加，就是說此身已矣，因此終日煩悶苦惱，情緒日漸萎縮，意志日漸頹唐，造成守舊保守，終了不免走上消極、衰落、停滯、腐爛和毀滅，這才是亡教之管理！或是另有一種佛教青年，不曉得看看佛教的大勢，在那裡互相的排擠，譏諷、嫉妬、陰謀，把好好的精力小機用在人我鬥爭上，不是在那裡名利上奔逐，就是在是非上攻訐，這才是加深佛教前途重重的黑暗哩！更有不少的佛教青年，受了幾次挫折，經了幾大風浪，或是因物質享受的引誘，或是為生活的不甘淡泊，再加上佛教又重臨到教難，外來的壓力日深，都紛紛忙著重穿俗裝的準備，我們不容氣的說：這是佛教青年經不起時代的考驗！

我們願今日的青年精神是怎樣表現的？費長房因北周滅佛而教難，返俗後向參加經經工作，並撰述歷代三寶記？北周的惠遠也因教難返俗，啗朝興起又重穿僧裝。這道安因北周武帝滅佛，帝賜官位以死拒之，終日號慟不食而死，這是為何？這就是佛教青年，為了奉持佛陀的主義，不為時代所屈服的精神。我們不反對這青年，我們只是反對不能奉行佛陀主義的青年！

今天佛教青年非但要經得起時代的考驗，不做時代輪齒下犧牲者！并且要能創造時代，我們希望勇敢的熱忱的青年出來以身，我們要揮着智慧劍，割去一切陳腐，要用青年的熱忱，效法古德的為教精神，不要畏縮，不要氣餒，應該要挺起胸膛來創造，應該要用行動來發揚佛教青年的精神，青年處境雖然艱苦，但青年應該要認清環境，要改造環境，絕不能隨順環境，為環境所轉，這是今日青年應有的認識。

現在，佛教革命的浪潮已在呼嘯，時代的狂飈已在咆哮，時代和佛教又來考驗佛教青年了，考驗今日的青年有沒有堅真的信仰？有沒有衛教的決心？能不能團結？能不能吃苦？敬愛的佛教青年們！這個大時代中的佛教歷史，就是要靠我們這一代青年寫下一頁輝煌的詩篇了！

我們要怎樣去適應時代的環境

中 親

時代的輪子，不停地在旋轉，過去的一切，已往者不可追了，未來的還在不可知的觀望中，現在的却明顯地擺在我們眼前，我們要切實地把握住它，而成為時代的敵，環境的俘虜。可是我們要怎樣去適應時代和改造環境呢？這是我們當前的急務。根據我們佛徒的立場，且先來一簡事前的討論，方不致走上叛教的途徑去。現在我們來觀察目前是一箇什麼時代？

我們從國內的情勢看：自抗戰勝利後，不幸的國共和談破裂，人民慘遭戰火的燃燒，使得國家人民的經濟，又自來一度破產，而走上了民不聊生的苦境。在抗戰時代中，人民進進退退的包圍，因在水深火熱中過活，但生活尚能維持，而社會經濟的恐慌與失業的嚴重，亦能在以實濟虛的相助下，安定大局。可是國共戰事的再起，國家的財力耗損，人民的負擔加重，尤勝於抗戰的時代了。大陸淪陷後，共匪對人民的剝削，更是空前未有，人民所有的經濟，完全被剝削，而社會的經濟，亦被抽得血淚交淋，這種過量的消耗與剝削，於是造成了普遍的經濟恐慌的狀態，而產生了增加生產的號召。儘管今後國內的情勢如何的轉變？或者是大陸重光了，但是普遍的生產來填補經濟空虛的趨勢，已是必然的發展，迫切的現實，任何人不容再存得天獨厚的幻想了。今後可說是生活第一的勞動生產的大時代。

我們再從國際的形勢看：自第二次大戰後，世界人類慘遭殘酷的死傷的教訓，已感到和平的需要。不幸的世界強國的共產國家，蘊藏霸佔世界的野心，伸張領袖的狂慾，乘人類需要和平而厭惡戰爭的時候，整軍備武，以圖藉此而僥倖世界以遂其橫霸的目的。這種利用恐懼的心理而危害和平的陰謀，終為世界民主國家所洞悉，迫得起來保衛和平的反抗，於是乃形成世界兩大集團的鬭爭。這種趨向又造成了第三次大戰的情勢，已成為必然而不可解

的局面了。儘管現在還聽到一些微弱的和平聲浪，但起不了什麼作用的，只可視為欺騙世人的烟幕而已。遲早總是要爆發的第三次大戰，給予人類的死傷和恐怖，真是不堪想像了！目前的世界，可說是處在一箇恐怖的時代中。

由於這樣的時代到來，人類的心靈，受着空虛的鼓蕩，而感到極端的惶恐不安，造成空前的心理大混亂。於是乃有為生活而產生鬭爭，為恐怖而興起殺伐；而佛教原是內乘教理以導俗，外託護法以安身，但以社會經濟的恐慌，人心煩悶的交集，乃形成貽佛寄生的義嫌，使佛徒無法專心弘化的工作，而轉入謀生的路向。佛教自遭到時代的打擊，危機的加重，已是有目共睹，一般佛徒亦因此發生自我的恐慌，紛紛捨僧入俗，棄佛謀生；甚而掠首謗佛，毀謗尤甚於時俗。筆者對此，深感悲慨！有如下幾點感想：

第一、我覺得佛教的廣大，慈愛的深厚，不論世間什麼人，只要存志向善，莫不攝受而給以身心。佛教與福慧的栽培，俾在社會上，成為一箇善良而有為的人，為人類謀幸福；在佛教中，成為一箇荷擔如來家業的人，為佛教謀光大，完成佛陀自利利他的目的。佛教於世於人的利益是如此，而佛教的興盛。其賴佛徒的忠信以促成，自是必然的期望。今天佛教的衰落，正希望廣多的徒眾來努力解救，使達成「人能弘道」的任務。可是一般佛徒，不顧大義，只圖自私，在一且患難遭遇時，竟背棄了佛教，放棄了責任，使佛教失去一羣依託的徒眾，增加佛教的蕭條和危機，這是多麼令人可歎！

第二、佛教對徒眾的慈愛，我覺得世人的父母，亦不能超過，因為父母不過是生長我們的色身，而佛教是生長我們法身慧命的父母。世人對於生身的父母，且能做到恩愛孝養的義務，如患難相扶，貧苦共度，亦無難辦的言行。可是我們佛徒，身受佛教的教養之恩，却無報德之念，棄於患難而不能相扶，處於貧苦而不能共度，尤與護嫌之心，譏謗之

言，忘恩負義，倍於世人，這便「諸惡莫作，眾善奉行」的佛教，蒙受莫大的侮辱！難怪佛陀早經講過，來日佛教的衰落，不獨是外界的摧殘，尤有甚者，是一般自壞教門的佛徒啊！

第三、有一般青年僧伽，覺得佛教對他們不起，沒有替他們安排一箇好的出路，使他們糊裡糊塗的白過了寶貴的青春。又覺得佛教的寺廟，為一般的佛徒當私享樂，置佛教與青年的前途而不顧，這樣黑暗的佛教，留身事奉，還有什麼意義？而況今天的處境，連生活都成了問題，不自謀出路，又待何時？其實佛教早替我們安排好了一條寬坦的大道，我們如果尋着這條大路前進，可以獲得超越三界，德輝十方，可是我們沒有這樣走去，却在生活小道上逗留不已。今天碰着了障礙，不去設法掃除，却認錯路，這是何等的錯誤？佛教的廣大，荒廢佛教的宏業，這些，確是可惡的事實，我們固然不必去否認，不過我們要知道，佛教所以黑暗，不是自然而然的，正是這般寄佛偷生而不務正業的人所造成，佛教正需要我們來打破它。佛教需要徒眾，為的是什麼？即是要護持佛法，所以佛教不是那一箇人的，而是人人的佛教。我們既然身為佛徒，受佛的教養，人人都有護持如來家業的義務。我們今天見着佛教沒落的因素，應該起來奮鬥，充實自己，培養能力，以備改造惡勢，開闢光明，才是正義之舉。我們又要知道，今天佛教的處境艱難，不獨是內憂，也是一大因素。我們不是看到嗎？社會上有廣多失業的人群，農村裡有饑寒受迫的民衆，他們不都是由於時代造成與多難的國家所賜嗎？受着生活的威迫，那裡是佛教獨有的現象呢？我們要了解這點。我們不能隨便的去埋怨佛教。我們不能因此而拋棄佛教，等於一箇正在患難中的國家，要人民共同去設法拯救，不能把它丟了，去做一箇亡國之人啊！

佛學與哲學之概述

凡 夫

哲學之為語，出自希臘語 Philosophia，該語即由 Philia 與 sophia 二語合成。philia 語意為愛，sophia 語意為智，合而釋其義；哲學者，即愛智也，亦即愛探求真理也。智字意義同於佛經之般若。柏拉圖謂「智者，愚者，俱不足稱為哲學，哲學者，是介於二者之間也」。與佛家所謂非智非愚之說，實不謀而合。

佛教經典所含義理極深，哲學亦然；故二者幾不易為明晰之劃分，蓋皆以宇宙之本質為其研究之對象也。世人於是項問題，學說紛歧：有唱唯物論者，有唱唯心論者，有唱物心平行的二元論者，有唱物心合一的一元論者，各異其說，互相駁斥。一般人多謂佛教偏重唯心，愚意若就實際而言，佛學原理乃採物心合一的一元論 (monism)。英語，日僧為 (monk) 以其認精神物質為唯一根本原理之表現。據此又可分具體的一元論，及抽象的一元論。具體的一元論，認宇宙本體為物心結合而成。但宇宙真理惟一不二，而精神與物質顯然是二非一。論者謂必以此二者相合，始成一宇宙真理，此真理說一却是二，說二却是二，而係非一非二的。恰似仁王護國般若波羅密多經所謂：「於解常自一，於諦常自二，了達此一二，真入勝義諦」。抽象的一元論更謂物為超越的本體之屬性而非構成本體之要素。其視宇宙之本體為脫離宇宙而獨立者，為自存、無限、唯一、恆久者；易言之，即獨立無倚、美滿自足；而為萬物之原因。此物既無個性，亦非人格；但其運行有一定因果的必然關係而又不受他物掣肘，如此獨一無限萬物之本源，可名之為神。相似於佛教所說之「法性」而不全同。

度，草木榮枯有時，世界何以有我？我更有靈？此靈也寓於天地，充乎萬物；此身滅後，却歸何處？凡此種種，均足使吾人驚疑怖畏，而莫明其所以然，由是需要，哲學家對於宇宙生滅變化，力求其常住不變之理。以不易求得，因此有主張與其用學科來解釋，不若訴諸信仰，而宗教產生矣！

宗教有神聖不可侵犯的價值，各派宗教俱以此為中心。但偏重於此而忽略其他價值的宗教亦頗多，究其因，實為時勢使然，蓋現代世人漸趨迷愚也。就天主教而論，其教義較新教為高深，因其不僅具有神聖價值，此外尚滲以道德價值；天主教修士頗能犧牲尊榮富貴而從事研究人生宇宙哲學問題，淡泊名利，嚴守戒律。孔子曾曰：「食、色、人之性也」，天主教修士能抑止之而行禁慾，固屬難能可貴，但因律條過嚴而裹足者亦不鮮，其曲高和寡，無怪其難展鴻圖。而使新教有蓬勃之象。佛教僧侶禁慾一如天主教修士然，而律條森嚴，則又過之。除戒絕淫慾外尚須終生茹素。因佛教以慈悲為本，認為因圖一己口福而傷生，有干天和；這是對的，道德如無慈悲，終難謂為完善。猶如有舟無槳，如何能渡彼岸？

宗教之特質，在於富有神秘性，以虔誠信仰求取心靈上之安慰。宗教所以崇尚心靈不滅者，實乃應人心殷切無限之需求而發，蓋宗教信仰最能解脫人生之痛苦，信仰愈篤，愈能超脫一切而進入忘我之境界。研究哲學，每每能增長精神涵養，保持人格完善；研究佛學亦同。蓋個人之思惟深遠，其結果能向最高理想追求而瞭解宇宙人生之本質，悟得萬物皆有一定限度，視人間富貴如浮雲，豐功偉業為糞土；利害均不足以足其心，志趣高邁能脫離習俗，而為一種安詳寂靜，自覺自律，有裨於實際的精神生活。

此外，佛教之特點，並非如其他宗教之祇限於一般所謂宗教學，即具備全部哲學之精華。其研究神即真理之宗教學固無論矣，其他即如人生至善道德之倫理學，自然萬物之自然科學，及心理現象之心理學及其他等等皆兼收並蓄，言非虛構，經、律、論中比比可見；如諸般若經之探求宇宙本質，說得淋漓盡致。又佛教之沙彌十戒，比丘二百五十具足戒，菩薩十重四十八輕戒，實為最完善之道德律！經典中有認自然萬物皆備自地、水、火、風、亦與古希臘學者庇多克認地、水、火、風為宇宙本質之說相符。對於心理學，除能自知自覺外，更能控制自如，不假及己，更能及人，由此以觀，吾人實可大聲疾呼曰「佛教之真諦，即人生宇宙之最高真諦」。捨此而外，佛學更高於哲學而勝於哲學者，厥為其不惟能闡明真理，且又及於修證。其修證也，即哲學所謂直覺法或直觀法。是不經間接的思維作用而能由一種特殊的心的作用，直接而知事物真相，憑個人之神悟而洞察真理；即所謂大澈大悟也。有不明斯理，聞而斥之為妄。但中世紀名哲學家休果 (Hugo 1088-1147) 亦謂人之知性作用有三：(一) 思惟：以肉眼而認識外非之作用也。(二) 省察：洞悉內界之心眼作用也。(三) 冥想：靜觀超越界的第三眼之作用也。此種理論方法，我世尊於三千年前早已發明，其透澈明瞭尤過之。佛教之深奧在此，超特點亦在此。古希臘哲學家柏拉圖曾謂「智原為神之所獨有，人間唯有愛之耳」。豈不知智固為神所獨有，惟人愛之而依法修之，亦能通神而得智。新柏拉圖派以直覺頓悟等神秘之知識為哲學，但祇有理論而無實際，修習之法付之闕如，紙上談兵，徒費精神耳。

以是之故，研究哲學者尤應兼修佛學。此二者範圍深廣遠博，筆者僅略知皮毛，就其淺易者，予以介紹而已。閱者果若愛好，不妨多讀是類書籍，於修身養性，實有極大補益。

阿含概說

東初

閱經筆記之二

一、阿含之意義及其內容

一、阿含之意義

初期佛教的研究，分根本佛教與原始佛教，根本佛教即阿含佛教，阿含為釋尊及其直傳弟子言行實錄，為奉行佛法的弟子根本的典範；從佛陀開教起至佛滅後百年頃佛教，即約西紀前五三〇——三八〇頃。原始佛教，乃釋尊再傳弟子以後的佛教，以維持教法傳承的中心，確立教權。從佛滅後百年至五百年頃佛教，即西紀前三八〇——一世紀後第一世紀初。

阿含 (agana) 二字，原為漢音，阿笈摩，阿伽摩，阿含等。秦言，法歸。僧肇長含序說：「法歸者，蓋真善之淵府，總持之林苑，其為典也，淵博弘富，溫而彌廣，明宣禍福賢愚之迹，剖判真偽異齊之原。……道無不由弘富，法無不在，譬彼巨海百川所歸，故以法歸為名」。唐時意譯為傳，教法，無比法等。阿含從第一結集成立時起，即為上座部傳承的教法。在教團傳承上視為唯一無二的價值。要依辭典的研究 (etymology) 近於來者，歸趣，或知識，聖言，聖訓集，經典等意。

佛陀說法，經常所用兩種語言，一是巴利語，為印度古代通俗語，即說話的俗語。一是梵語，為古代聖典語，即是文學語。因兩種語言不同的關係，故所記載經典的也就不同了。令南方 (錫蘭) 佛經，即用巴利語記載，其「五尼柯耶」(nikaya) 譯為集) 以及「大品」，「小品」等律為主要的經典。「五尼柯耶」，相當北方的四阿含，其律與北方所傳的「四分律」大同小異，在根本上為統一的。而北方經典，以梵語記載為主，北方所傳的一切聖典的代表，現都存於自由的泥泊爾，英人所輯集的：華嚴，法華，般若，律等經典都為梵語記載。因為語言不同，北方用梵語記載的說為四阿含，南方用巴利語記載的說為五阿含，南北兩傳阿含於佛陀遺言景行上說：用通俗語記載的五阿含，比較用文學語記載的四阿含，原始的色彩較為豐富。茲將南北兩傳，分列於次：

南傳阿含——巴利語

長部 (Dīghaṇṭya) 廿二經

中部 (Majjhima) 十五經

北傳阿含——漢譯

長阿含 (四經) 二十二卷

後秦佛經 (三法念經) 卷
中阿含 (二十二經) 六十卷
(東晉僧伽提婆譯)

相應部 (Samyuttam) 約二八八九經

雜阿含 (約一三六二經) 五十卷

增支部 (Aṅguttara) 約二二三三經

增一阿含 (約四七二經) 五十一卷

小部 (Khuddakam) 大小二五經

其文散於漢譯各經中

要確實了知阿含成立的經過，當依佛典結集的次第研究。佛陀入滅後，第一夏季，在阿闍世王絕對保護下，五百阿羅漢會聚於王舍城七葉巖，以大迦葉為首，舉行第一次結集。當時的法，即是經，依阿羅漢誦出，律依優婆塞誦出。阿含經的淵源，即導源於此時。律與經為同一淵源，故其取材諸多相同。佛滅百年頃，因東印度吠舍離比丘提倡新佛教，遭保守派反對，於吠舍離城，會集七百眾，以耶舍為首，舉行第二次結集。這次結集以討論律為中心。佛滅後二百三十年頃，於巴比倫城，依阿育王命，以目犍連帝須為首，舉行第三次結集，於是三藏教法始行完成。但這次結集，許多學者不以為然。總之，阿含經於第一結集誦出，於第二結集以後，即紀元前三世紀前後，應為阿含經正式成立時期。以文體長短，分為中部，長部，雜部，增一，總稱為四阿含。就中以雜部，增部較為通俗，原始跡象，極為豐富。中部似經再整理，文句整齊，經名分類。但四部中互有重複，以長部卷數最少，僅二十二卷。

初期佛教，所謂經典，就是「無字聖典」，祇是口口傳誦，根本沒有文字記載。這個經典，到阿育王子摩西陀 (mahinda) 傳入錫蘭，約紀元前八八 Vatteṇa ananī 王時，始命比丘書寫此經，「有字聖典」，初次出世。

佛滅後的教團經第二次結集，即種了分裂的種子，在思想上分為保守派與進步派。後來保守派一心要保守佛陀原始言行跡象，便離開中天竺，到北天迦濕羅毘國，以北方為根據，另組織教團。於地域上分中北二天，中天進步派稱為大眾部，以般若經為主。北天保守派稱為上座部，以阿含為主。中北二天教團雖有分裂，但對阿含教義，深為信任，極為尊重。尤以中天大眾部，特別重視增一阿含，分別說部重視長含，但兩派對於宇宙萬有的解釋各有不同，北天上座部主張多部，一切有部對於宇宙萬有主張實有，故稱為實有的思想。中天大眾部對於宇宙萬有，或分析或破壞主張一切皆空。故稱為空觀的思想，在教義上無形劃分北天為實有主義，中天為空觀主義。於是分道揚鑣而向東南發展的大眾部，漸漸開拓大乘佛教，向西北發展的上座部，依然拘泥於保守，被斥為小乘。到佛滅後六七百年間進步派大眾系，龍樹提婆師弟出世。龍樹出身

於南方，出家後曾到北方雪山修學，眼見中北各趨極端均非佛教之福。故龍樹貫澈南北空有的思想，綜合大小乘的精華，倡導真空的大乘的中道教，保守派北天上座部系；佛滅後九百年間，無著，世親兄弟出世，倡導幻有的大乘教。但空有的立論，都依於諸法緣起義。以一切法假因託緣而有，空無自性，無自性故說為真空。一切法雖假託緣而有，無偏計我性，但事緣宛然存在，故說為似有。故空有辯論的方法雖不同，但同立論於緣起義。而空、緣起、中道本為阿含的深義。故空有二派，雖說是受傳統保守與進步思想的影響，實同受北方阿含教義的引導。立足於緣起性空的龍樹，深入阿含，龍樹中論所引證佛經，都出於阿含。龍樹發揮實相義說一切皆空，為阿含的根本義。立足於緣起幻有的無著，依親，不消說出於阿含的根據地，世親的思想，根本發源於阿含，俱舍論所依的經，就是阿含。是故印度中觀論兩系大乘教思想，可說都與阿含有深刻的淵源，阿含經中雖沒有大乘菩薩，若大智文殊菩薩，或大悲觀世音菩薩參加教團，但阿含充滿了大乘思想，可說為大乘思想的淵源，或為通於大乘或三乘共依的根本經典。

二、阿含之內容

阿含雖為非大乘的小乘教。要是以忠實比較佛陀說法的行動，當要研究阿含聖典。在這裡頭可搜集後來大小乘思想，特別大乘思想生起重要的依據。在思想發展上雖不及大乘思想豐富，但大乘教的空、緣起、中道以及大乘所用的術語：若三十七道品，三增上學，四攝事等，都預見於阿含經中。龍樹的空、無著的有，顯明的都受了阿含深刻的影響，尤以龍樹為甚。是故阿含不宜受非大乘或小乘的拘束。阿含內容所攝極為廣泛，絕不限於小乘局部的思想，是一切大乘思想的淵源，尤其對於空、緣起，中道及一般的思想，都有深刻的發揮。

(一) 無常即空 「色為無常，無常者即是苦，苦者即是我，無我者即是空，空者非有非不有，亦復無我，如是智者所覺知」(增舍二四，一一)。無常、苦、空、無我，原是阿含根本的思想。因為無常的常性既不可得，故說為無我。無我者我性的不可得，故無常無我都是空的異名。「此色無常，受想行識是無常，色是苦，受想行識是苦，色是無我，受想行識無我」(雜舍三，一四)。阿含的無常，苦，空，無我說，不是就外境說，乃依有情自身說。若無常苦者，是變易法(雜舍一，六)。變易法即是無常的異名。譬如說一個茶杯說是無常則可，說是苦則不可，因為茶杯根本沒有知覺領受的作用，無所謂苦不苦。是故說苦必需於有情自發起了，老，病，死的變化，才能說是苦。是故阿含無常，苦，空，無我，是根據佛的慧觀說無常即是空。「若因，若緣，而生滅者，彼因彼緣皆悉常，彼所生識，云何有常，無常者，是有為行，從緣起是生法，滅法，欲法，所知法，是名聖法印知清淨」(雜舍三，一七)。這

就是因緣而顯無常，因無常而悟入空性，以彼因緣皆悉無常，故說為空。或依次第顯空，或依緣起顯空，都在以無常而顯空義。

「佛告阿難，我多行空……如此鹿子母堂，空無象馬，牛羊，財物，穀米，奴婢；然有不空，唯有比丘眾，是為阿難，若此中無者，以此故我見是空。若此有餘者，我見實有。阿難，是謂行真實空不顛倒也」。(中舍小空經)這是什麼用善巧演繹空有義。所謂空，是空的財物知見，故說：「若此中無者，以此故我見是空」。所謂不空，就是空去知見所顯的有，故說：「若此有餘者，我見實有」。要能體驗空有的真義，才能達到「行真實空不顛倒也」。釋尊唯恐眾生不了解這個初步次第觀法悟入空有的真義。故又進一步的演繹說：「阿難，比丘若欲多行空，彼比丘莫念村想，莫念人想，當數念一無事想，彼如是知空於村想，空於人想，然有不空一無事想……乃至漏盡無漏，無為心解脫，真實空不顛倒」(小空經)。這是次第觀空法。初於人空，物空，而有不空唯一無事想，這個不空無事想，心仍有所著，故要層層進步空於村想，空於人想，空於無事想，空於無量空處想……空於無量無邊處想……空於無所有處想……空於無想定。乃至本所行，本所思，不樂彼，不求彼，不住此，不住彼，心無所著，漏盡無漏，無為心解脫，達到真實空不顛倒。這是初步觀空法。中含大空經，更從內空發展到外空，內外空，或依空三昧觀想，達到「我得空，能起無相，無作，無所有離慢知見，是則善說」(雜舍三，一六)。這都是依次第觀想所顯的心空。故能無所得，無所作，於一切外境不起所著，所得，離諸戲論，故說為空。但這個空祇是觀想所成的空，所緣的空；不是真正的法空。真正的法空，要依緣起而顯其本性空。即緣起而知空，才是一切法的真空勝義。

(二) 緣起即空 緣起為阿含的深義。「我今當說第一空法，云何第一空法，若眼起時則起，亦不見來處，滅時則滅，亦不見滅處」(增舍一，三〇)。這就是說：若於緣起中見來處去處，仍不能悟入空性。「若過去若未來……若遠，若近，彼一切非我，非異我，不相在，是名正慧」(雜舍六，三四)。這是依緣起所顯不來不去非一非異的空義。是故要了知空義，必要了解緣起，不能了解緣起的意義，即不能理解真空勝義。「此有故彼有，此生故彼生，即是顯諸法生起，必假託「緣此而彼起」的因緣相依的關係。但這個因緣相依所生諸法，都是空無自性。云何有常，若因，若緣，生諸色者，彼亦無常，無常因諸法，是無常。諸常因，無常緣所生無常(法)即是空。佛告三彌離提，「眼說得常恆不變易法空，我所空，所以然者，此性自爾」(雜舍九，四六)。佛說得更明白，眼等諸行，若因，若緣所生色，若苦，若樂，不苦不樂，都是無常，都是空。為什麼要說他是空，是「此性自爾」。並不是佛的發明，也非是上帝所作，故佛說：「非我所作，亦非餘人作，如來出世，及未出世，法界常住」

(雜含一二，六八)。這是把緣起性視為常住，不生不滅所謂諸法的理性，自性空。故「因緣所生法，我說即是空」。依因緣所生法，都是生滅的，依緣起和合所顯的本有性，都是無常無我的，不生不滅，不來不去，不一不異的空寂性，所以說為無常，無我，即是空。這個空，即緣起而顯空，或緣起即空，非緣起以外而有空，或空以外而有緣起。故曰「佛法住法空，法如法爾，法不離如，法不異如」(雜含一二，六八)。這是依緣起性空顯不生不滅，非一非異的空義。這個不生不滅的空義，在聲聞比丘中，也祇有舍利弗，須菩提才能完全通達。舍利弗說：「我恆遊空三昧」(增含四二，二二)。須菩提證得無三昧為解空第一。像厭世苦行的大迦葉，祇是拘泥生死事相上說明生滅無常，不能於緣起而知不生不滅的空義，即緣起而悟空，或於生滅中而不知不生不滅的「此性自爾」勝義空。這個「此性自爾」的空義，即是阿含的空義。

(三)中道義，世俗的知見，不是偏於有，就是偏於無，都是落於二邊的知見，佛說中道緣起法，即是不落於二邊，亦「即是離於二邊，說於中道」。樂受者是一邊，苦受者是一邊，不苦不樂是其中，有者是一邊，無者是一邊，受是其中。(雜含四三，四六)。這就是：說有說無，或苦或樂，都落於情識的二邊知見，不是絕對的中道法。絕對的中道法，是不苦不樂，不依情識知見而以正智正見為出發點。是故釋尊開示迦延說：「世人顛倒於二邊，若有若無，世人取諸境界，心便計著。迦延，若不受、不取、不住、不計於我。此若生時生，滅時滅。迦延，於此不疑不惑，不問於他，而能自知，是名正見」(雜含十，五四)。「如實正知見，若世間有者，無有，是無離於二邊，說於中道」。(雜含一二，六八)世間人總依顛倒知見說有說無。佛法依緣起見到「此有故彼有」，「此滅故彼滅」正見的中道義，故不落於二邊。不惑於二邊的正見，為佛法根本的思想，釋尊初於鹿野苑說四諦八正道，即以正智正見為領導，建立正智正見中道義，這個正見的中道義也祇有迦延才能善於了達，絕不是一班聲聞比丘所能了知，是故佛陀緣起，空，中道，本懷的教義，至少在聲聞比丘中失去了普偏性。

(四)阿含思想與當時一般宗教哲學諸種思想有嚴格交涉的關係。特別對於非婆羅門教的六師思想的批判若長含沙門果經等。以及自我為中心的世界觀，人生觀思想的糾正若長含梵動經等。人生家庭社會倫理道德標準的確定若中含養生經等。神教迷信的破除若長含三明經等。在這些問題上都充份反映出，阿含是富有組織的論理學，特別富有時代交涉的精神。故研究原始佛教書籍雖多，若阿毘達磨論，祇是限於經文比句表面的解釋。而沒有深刻內容意義的價值。是故欲了解原始佛教，不僅限於佛教一部份經典，必需注意到當時與佛教有關係的一般宗教哲學文化思想的對照研究。阿含的思想涉及到佛陀時代前後一二百年間的印度宗教哲學思想。是故研究阿含，不僅可窺見佛教根本思想，也可窺見印度當時所有宗教哲學思想的體系。

(五)阿含雖被尊為根本佛教的經典，但從其內容思想體系說：顯與佛滅二百年後部派思想相混合。要是想研究真的根本佛教思想，這於阿含研究取材方面，應有區別新舊思想的必要。就如佛預示百年後，阿育王及優婆塞多的事跡，這純為上座部於佛滅後三百年前後所編纂以抬高自己的身價。不能視為根本佛教的跡象。但是嚴格區別這個新舊思想的問題，僅依漢譯阿含的內容，還是不足以決定，尤其思想方面，以原始佛教的教理不是佛陀一代所完成的，佛陀僅止於一種暗示。必需追溯佛陀以前吠陀書，與義書及佛陀以後部派的經典。始能探得佛陀思想的起原背景及教團組織的次第。初期佛教所用的術語，若三皈依，五戒，持齋，四諦，十二因緣一類的法門，顯與吠陀書，(法經)與義書的思想有密切的淵源。

(六)阿含不但在思想涉及大小乘思想內容及導源的關係，且涉及佛教全體思想及歷史的淵源。最顯著的部份，(一)釋尊自說出家年月，說法的時代，「我年二十九，出家求善道，須臾我成佛，今已五十年」。(長含遊行經)。(二)釋尊預示百年後，阿育王及優婆塞多的事跡。於我滅度百年之後，此童子於巴連弗邑統領諸方，為轉輸王，姓孔雀名阿育，正法治世。又復廣布我舍利，當遺八萬四千法王之塔」(雜含二三，三二)。(三)其餘有關釋尊，迦葉，阿難傳承及與各國王者的關係。這都為研究佛史重要的資料，於考證佛陀紀元問題上具有決定性的影響。至少在北傳方面認為是如此。

(七)阿含不獨為佛教全體思想的淵源，且為研究印度宗教哲學及一般思想的依據。佛陀時代的婆羅門教，雖失去統治人心的功用，但一般國民宗教意識(神的思想)及生活習慣(祭祀神格，讚歌)仍然與婆羅門教有密切的關係，中含梵志十經，特別可以看出婆羅門教潛伏的勢力。非婆羅門教六師，雖以自由思想為號召，然在思想上缺少了正覺的依據，趨於極端(參閱長含沙門果經)故不能統一民心。佛陀以無鮮正覺思想，覺範天下，救濟人間，故能折伏當時諸種思想(六師)。是故不了解阿含不特不能了知空有的大乘教，並且不能了知一切經典根本思想源流，甚至不了解整個佛法思想起源的背景，亦非過言。阿含為大小乘思想的根源。是故阿含有其獨特性，不可拘泥於大小之間，日本佛教徒或稱為「根本佛教」或稱為「原始佛教」，這都有損於阿含獨特性的價值。我以為阿含，就是阿含，不必再加上形容詞的名稱，為了彰顯阿含獨特性的價值，故尊為「阿含佛教」。(未完)

茲承

一、本社董事孫清揚捐助一百元，周王金蓮助一百元，黃王圓通，吳本真，殷金秀芳，應金本慧，候本智，周本澤，開金蓮英，張少齊，中國佛教會，善導寺護法層各捐五十拾元，劉惟實，李本茲各捐一百元。

二、本刊讀者……

特此鳴謝

讀「三民主義與新佛教的建設」後

郭本雲

看過了張鐵君先生的「三民主義與新佛教的建設」後，我感覺到張先生的話很對。他說明了佛教和孫中山先生對主義的詮釋極為接近的道理，並說明佛教在未來文化中的需要；和佛教不應該有宗派門戶之爭的意見，可算得是一位明人。

舊佛教的腐敗落伍不能與現代生活調協當然是不可否認的事。但是張先生是很明白新佛教是未來文化所需要的一種宗教的，因之便舉出中山先生所說：「願國政改良，宗教亦漸改良。」和「凡國家政治所不能及者，均幸宗教有以扶植之」等語。那麼先生既為主義的忠誠信徒，又知道佛教的重要；即當依中山先生之意，建議政府協助佛教當局，改革舊佛教建設新佛教，使之能為社會教育的機構；扶持政治之所不能及。尤其當發赤色地獄人間修羅的兇焰，正在籠罩全世界的時候，正可使佛教徒發揮其佛教精神，執起降魔杵，開闢金剛目，來與這些魔力鬭爭。待反攻大捷勝利後，又可以佛教去消滅共產的遺毒。

張先生並說：「中山先生以為宗教徒是應該過問政治的，宗教徒未能脫離社會，豈能不與政治牽涉。」又說：「佛教既然要報社會國家的恩，又豈能不過問政治？我以為真佛教或新佛教，應該要過問現在的政治，要關心國運的興替，絕對不可昂首天外去冥想那可望而不可即的極樂世界，極樂世界是應該由人間創造出來。」對，對，對！阿彌陀佛！張先生的話是太對了。可是，張先生那裡想到佛教徒何嘗是不去過問政治，不欲國家興盛嗎？實際上佛教徒既愛佛教亦愛國家。無奈！佛徒屢有建廟，都被喝過洋墨水既不瞭解佛教，又帶着一付有色眼睛，抱着成見，自以為是前進的人們所唾棄，所不取，又何能說佛徒不過問政治，不愛國家呢？

張先生如真是言行一致，欲力行國父遺教以實現三民主義新中國的話；實須以偉大的新佛教，扶

持政治之所不能及，而後三民主義之自由幸福新中國，方克順利且速的建立，同時人間之極樂世界（世界大同）亦由之奠基於。

今茲錄三十八年正月刊中一位與徐榮燦述之「尊崇佛教之建議——人型政教合一論」一文，望先生能識得當務之急，推薦詳解於政府當局，作獅子吼，開衆人之眼目，使主義與佛法相依輔用，則國家之富強人間極樂世界之建立，不是很快的就可實現了嗎！

尊崇佛教之建議——人型政教合一論——

（一）本論宗旨，係闡明我人類欲獲大衆集體生活之真幸福與大利益，必須由尊崇佛之大乘聖教入手，所謂皈依佛法僧三寶，而不皈依其他外道言說也，又復所謂尊崇者，並非「敬鬼神而遠之」與「東諸高閣」也，蓋須「信受奉行」佛之教法，使其發揚光大歸諸我人之實用也，茲就管見所及，擬此尊崇佛教之建議，敬祈海內大德賢大善知識之指正焉。

（二）作者之建議，竊以我人之尊崇佛教，必應有一美善機構之組織，此機構者當如何組織乎？我人既崇真理，我人應效法自然，則在此大自然界中，何者為真美善之機構組織乎？答曰：無如人體機構之可效法已，又復「信受奉行」者，非限於一人而言也，蓋大乘佛法，普以集體大衆為對象，而此集體大衆之信受奉行，則今世有一專門名詞曰「政治」也，夫政治必須秉承佛教旨趣，精誠合作，政教合一，然後始得高尚幸福健全之世界生活，正如人體之心臟系統，必須秉承腦神經系統之指導，密切合作，腦心合一，然後始得高尚幸福健全之人體生活也，是故作者之建議為「人型政教合一」也。

（三）所謂政治應秉承大乘佛教而不應秉承他教者，即是皈依佛法僧三寶而不皈依其他外道也，

蓋佛為聖中聖天中天，無上正等正覺者，其所開示之大乘真實教法，是應為秉承之真道，亦如心腦系統之必須得高明清正之腦智以為領導，然後身心安泰怡然快樂，而不應取奸盜邪淫之腦智以為領導，將必輕而身心操惱，重而喪失身命矣，是故政治應秉承大乘佛教也，（蓋儒道耶回，乃至小乘佛教，皆非了義經論，詳如華嚴原人論所明，至於科學物質，只如寶珠之積而已）。

（四）我人現在之世界，只貴重政治而忽略佛教，上焉者或能以佛教為政治之附屬品，下焉者則直擄棄佛教，摧殘佛教，是不啻將高明清正之頭腦，抑居於時下之動物，或直是一無頭腦之原形蟲類矣，夫人類因能尊重利用高明清正之腦智，而又腦心合一，始成功為萬物之靈，其生存於世界，亦較一切蟲獸為優勝，故我人之「政教合一」實應效法「人型」也。

（五）吾中國之政治，自古以來，即尊崇儒家，查儒家說法「惟仁者宜居高位」，而佛法則為能仁之極，實應宜居高位矣，然儒家對此世界，似覺悲觀，如云「為仁不富貴」，「夫不富則不能致顯達，不顯達則不能兼善天下，不能兼善天下則只好獨善其身，甚至「樹欲靜而風不息」，則雖欲獨善其身而亦為環境之所不容，故在此種因果牽聯中，儒家「不在其位，不謀其政」之教條，隱逸獨善之作風，實無力重觀堯舜之盛世，實無力實現大同之世界，是故若不組織尊崇佛教奉行佛法之美善機構者，則我人之世界共同生活，雖千百萬世，亦無高尚健全之幸福美果矣。

（六）試觀我人現在未來世界之集體大衆，其共同生活之命運為何如乎？人民失所，生活不安，其動盪之力，而使世界一次二次之大戰，我人業已躬身嘗受過去矣，然因果之路線仍未變，則歷史之慘劇必重演，而未來三次四次乃至百千次之世界大

戰，滲絕人寰之遭遇，正是我人未來世界之排定命運矣，然則此非外命運者，豈天降乎？豈人與乎？實亦我人之自作自受而已，所謂實高自是而不遷善，剛強固執而不受聖教，卒之因果性之嚴，絕不因我人之實高剛強而失其結果，則此悲慘之命運，終被決定安排而不能自拔矣，以世界最聰明之人類，竟甘陷於世界最愚慘之火獄，執迷不悟而自誤，身之慘痛，而欲覓一安樂命運者，即希勉力抑制高剛強之妄念，共同建立此尊崇佛教「人型教政合一」之機構，則可改善我人之未來命運，則世界大眾幸甚，則作者亦大眾之一，亦得附驥而尾幸甚矣！

(七)茲將「人型教政合一」之內容略述如後

- | | |
|--|--|
| 一、佛教是腦智系統週遍全身。 | 一、政治是心腦系統週遍全身。 |
| 二、佛教是教化眾人開示正道之事。 | 二、政治是管理眾人信受奉行之事。 |
| 三、佛教是要人人成佛。 | 三、政治是要人人就範。 |
| 四、佛教是恆順眾生。 | 四、政治是恆衛眾生。 |
| 五、佛教之代表為觀音菩薩。 | 五、政治之代表為章陀護法。 |
| 六、佛教是普度眾生。 | 六、政治是金剛怒目。 |
| 七、佛教是慈悲救苦。 | 七、政治是護法降魔。 |
| 八、佛教是「知行合一」。 | 八、政治是「知行」不兼。 |
| 九、佛教是聖智派。 | 九、政治是英雄派。 |
| 十、佛教重聖德戒律。 | 十、政治重才幹權變。 |
| 十一、佛教僧侶是絕對抑慾者，故擔負工作，則少一切被動拖累之失，其代表事象如剃光頭，無須梳理油脂之勞。 | 十一、政治官吏是相對節慾者，故擔負工作，則多一切被動拖累之憂，其代表事象如留短髮，時須梳理油脂之費。 |
| 十二、佛教首腦法人是如西藏覺聖重之制自幼培育而成。 | 十二、政治總統法人是如國民選舉才能之制，普偏競選而成。 |
| 十三、聖重制如蜂之育幼王。 | 十三、才能制如鶴之立雞群。 |

- | | |
|--|---|
| 十四、佛教是以德服人。 | 十四、政治是以力服人。 |
| 十五、佛教之性質為靜。 | 十五、政治之性質為動。 |
| 十六、佛教之宜冷。 | 十六、政治之宜熱。 |
| 十七、佛教是永恆的。 | 十七、政治是變動的。 |
| 十八、佛教是精神不死，其代表事象如舍利之塔，後世修持常新，又如頭腦之記憶不忘。 | 十八、政治是生滅無常，其代表事象如帝王的陵墓，又如心臟之漸滅，又如心識之漸食，又如心識之火滅。 |
| 十九、佛教如水，自性澄然。 | 十九、政治如火，薪盡火滅。 |
| 二十、佛教如拂拭寶珠，愈拭愈亮，故云，商德日增。 | 二十、政治如拂拭之具，用過即丟，故云，未濟之失。 |
| 廿一、佛教是實法，唯是慈度眾生。 | 廿一、政治是權法，總是因時、地、事、人制宜。 |
| 廿二、佛教是直線的，直指心源。 | 廿二、政治是曲線的，曲而求達。 |
| 廿三、佛教是一法，教云「歸元性無二」。 | 廿三、政治是多法，故云「方便有多門」。 |
| 廿四、佛教是乾是主。 | 廿四、政治是坤是從。 |
| 廿五、佛教是優良司機。 | 廿五、政治是汽車飛機。 |
| 廿六、佛教是優良船師。 | 廿六、政治是海船噸位。 |
| 廿七、佛教是優良生命財產，乃至如何避免風暴，如何避免暗礁，均在如何安樂埠頭，均在其手中執掌。 | 廿七、政治是生命財產，乃至如何避免風暴，如何避免暗礁，均在如何安樂埠頭，均在其手中執掌。 |
| 廿八、佛教之極樂世界，如海船之目的埠頭，是必要歸宿之地。 | 廿八、政治之大同世界，如海船之完美設備，然目前雖暫享受，終非可以久居。 |
| 廿九、佛教重利濟宏規。 | 廿九、政治重「通行實效」。 |
| 卅、佛教重「曲突徙薪」之因地預防。 | 卅、政治重「焦頭爛額」之果地酬報。 |

- | | |
|--|------------------------------|
| 卅一、佛教典籍，有經律論三藏。 | 卅一、政治典籍，有歷史統計紀錄。 |
| 卅二、佛教是指導政治的憲法，如腦之指導身軀。 | 卅二、政治是奉行美善憲法者，如身軀之受腦指揮。 |
| 卅三、言佛教而不言政治不行。 | 卅三、言政治而不言佛教，瞎摸亂撞。 |
| 卅四、有佛教而無政治，其結果如印度之甘地先生，求死不得。 | 卅四、有政治而無佛教，其結果如德國之戈林將軍，求生不能。 |
| 卅五、是故應尊崇佛教。 | 卅五、是故應範圍政治。 |
| 卅六、佛教之其他…… | 卅六、政治之其他…… |
| (八)由此「人型」之比較觀察，我人對於健全世界政體之組織，當得一種常識，即政治之上，應須冠以佛教，一如心臟之上，應須冠以腦智也，闕此組織，雖不能即如羅馬教皇之組織超然機構，或如西藏喇嘛之總攝政權，然首當如嬰孩之學步，將學走，先學爬，則必先組織佛教院而與行政院平行，分公司事，即關於教養慈教以至制憲懺悔之業務，由佛教院負責全責（尤以教育部門中之中小學校教員工作，應已有修養學識之佛教僧侶信徒擔負為宜，俾將兒童之善根正行，自幼即得培養照修堅定也）關於管衛監察以至行政司法之業務，由行政負責全責，而佛教之兩個系統，由國至省至縣乃至鄉保個人，亦如人體之腦神經系統與心臟動靜脈系統之大細分枝週遍整個全身也，又復腦心雖各分系統，然實輔車雙翼，相依為命，互助合作，以求一健全全體，如是教政雖各分系統，然實輔車雙翼，相依為命，互助合作，以求一健全全世界也，至於血氣血虛而腦為之痛，多愁慮而心為之病，頭上安頭既不可，心外覓心亦不能，乃至腦智之瘋狂，心脈之殘廢，均非健全「人型」之義。是又為「教政合一」之病態而須治療者也。凡此之義，則敬望於生理學家與政治學家之闡明者矣，又夫妻孩兒行階段之後，則須進化而為成人之立行階段，更須進化而為佛之入金剛定階段，凡此「教政合一」之種種進步，又為我人與後來者繼續努力之途程矣。 | |

(九) 或云：現世民主政治，國會代表人民，國會憲法，即是聖教，政治奉行國會憲法，即是奉行聖教，何須另冠佛法聖教，豈非頭上安頭乎？答曰：非也，國會非能頭也，作者敢於斗胆說：國會實無法能代表整個真正民衆也，國會亦實無法能擔負指導整個真正幸福使命也，試問某某一二代表，所代表某省某縣千百萬民衆者，其真實現象為何如乎？又復當智嗜酒者言酒好，嗜煙者言煙好，喜彼者言彼好，喜此者言此好，有九位代表於此，五位嗜煙代表說煙吃煙，四位無嗜煙代表說戒煙，然其結果則必決定吃煙矣，固不待言，民衆之沈淪黑暗與否也，何況無嗜煙代表遲遲而為一者乎，何況無嗜好者不能參加而為代表乎？以貪圖權權然成性之在迷入，而會商交接鄰國之要道，有九代表於此，五位在迷代表說應侵略，四位清醒代表說應親善合作，然其結果則必決定侵略矣，固不待言，民衆之陷於大海與否也，何況清醒代表遲遲而為一者乎？何況清醒者不能參加而為代表乎？納粹之圖霸西歐，日本之圖霸東亞，事前亦經幾次之代表會商，嚴謹審察而決之矣，然此兩國之廣大民衆，所遭慘痛之失敗，向誰訴其冤抑乎？而其鄰國之良善民衆，所受無辜之災禍，雖事後徵處禍首，究竟有何補益乎？是故眼病赤盲，燈幻圓光，生盲動詢難知乳色，此慧覺之所以難得無上正偏也，是故中山先生積四十年之經驗思慮，始慨然鄭重說「知難行易」此非偶然輕易之說也，是故法華經云：「假使滿十方，皆知舍利弗，盡使共度量，不能測佛智，正使滿十方，皆知舍利弗，及餘諸弟子，亦滿十方刹，盡使共度量，亦復不能知，辟支佛利智，無漏最後身，亦滿十方界，其數如竹林，斯等共一心，於億無量劫，欲思佛實智，莫能知少分，等意意菩薩，供養無數佛，了達諸義趣，又能善說法，如稻麻竹華，充滿十分刹，一心以妙智，於恒河沙劫，咸皆共思量，不能知佛智，不退諸菩薩，其數如恆沙，一心共思求，亦復不能知。」是故諸佛智慧，其深無量，其智慧門，難解難入，一切聲聞辟支佛所不能知，何

況餘衆？是故佛說經教律藏，既為我佛針對我人世界之機宜而制，則我人但肯尊崇其聖教，組織美善機構以廣宏行，自可得有真實智慧，自可得有真實利益，而亦終必得到未曾有之安樂也，勿須羨象，自作聰明，剛強固執，自貽伊戚矣。

(一〇) 或云：佛教要義，在於出世，我釋迦世尊亦捨王位而出家，豈可出家而又回復間世？茲如佛法而難入世法，則離佛之教義矣，何可如此建議乎？答曰：佛教固在出世，然佛教實為救世，即所謂言出世者，亦救度衆生出生三毒苦惱之世，而又趣入清淨安樂之世，並非撥棄世事也，且佛之說法，普利人天六道，豈有上利天宮，下利鬼獄，而中不能利我現實人道乎？譬如太陽，大而能照明星球，細而能照明秋毫，豈有中而不能照明我現實人類之身乎？古德云：「佛法在世間，不離世間覺，離世求菩提，猶如覓兔角」，茲補補充四句曰：「佛法在人間，必利現實人，若不利現實，則非人佛法」，至於我釋迦世尊捨王位而出家者，正捨卑小職位而入大學以求深造，然學所以致用，則雖擺脫王位之政治工作，實更上進而担負救世之聖道工作也，觀其求道以後，即竭力一生，盡其報身，說法四十餘年，談經三百餘會，遊歷四方，化導群類，乃至以八旬之高壽而在雙林涅槃之頃，猶復說遺教經，其入世救世之身教示範為何如耶？是故我人之生於斯世，若能發菩提心，清苦勤勞，担負此救世之聖教工作，固為人生生活出路之上乘選擇，而為斯世之真正大雄丈夫，其次則亦必應担負此奉行聖教之工作，始為不負己靈，正如人體細胞，若能參入腦智系統，領導全身，固為幸事，其次亦應參入心臟系統，利益人體，始不虛生，然不應為殘廢細胞，為贅為瘤，更不應為蠅為蟻為蝨之病菌菌胞也。蔣主席說：「生活之目的，在增進人類全體之生活，生命之意義，在創造宇宙繼起之生命」，然應如何始能創造宇宙繼起之生命耶？答曰：只有担負此救世之聖道工作也，又應如何始能增進人類全體之生活耶？答曰：只有信受奉行此救苦之聖救工

作也，我人若能共同建立此尊崇佛教「人型教政合一」之機構者，則不惟主席所期望之中國幸福命運可以實現，即全世界之幸福命運，亦可步入正路矣！向何商討原子彈之國際共管及軍縮等諸問題而無功乎？

(一一) 或云：政治固應秉承救世之佛教矣，然佛是否真能担負此救世之使命乎？奉行佛法政策，是否真能使現實之苦惱世界化為安樂世界乎？吾民所受不兌現之欺騙者屢矣，君能釋我此慮乎？答曰：君請勿疑，君若肯虛心研究佛法大乘教義，古今中外佛法大德之宏揚著述，然後憑自己之良知良能，再作一忠實之評判，更自斷此世間之事事物物，其相互之間，所有一切影響等之動態感，因果乘除之必然法則，觀其一脈不和，牽累全身，一失其所，法界不寧，則必獲知佛法教義，所謂五戒十善六度四安等法門，諸惡莫作眾善奉行等等信條，是為「自利利他」之智慧出路，精闢絕倫，勝義重重也，又復其所以必平等救護一切衆生（不卑限於人類）使其各安樂幸福其各得其所，而必恆順一切衆生，「如奉父母如奉師長，及諸如來，等無有異」，而必直誠慈悲普度一切衆生，「我不入地獄，誰入地獄」，「地獄不空誓不成佛」，必如此始為徹底辦法，必如此始為了義救法也。譬如裝設海底電線之智慧工程師，雖裝設萬里之長，勞苦功高矣，然因此遙長線路中，偶有寸許分許之微損壞折斷，則此全部萬里工程即將失其功用，而此智慧工程師，勢必盡其智慧，種種設法，種種補救，乃至潛入海底種種保護，視如己命，豈敢敷衍虛偽，輕忽虛置其寸許分許損壞之處乎？是故線路若病，工程師亦病，線路不安，工程師亦不安，而工程師之平等救護其萬里線路，未安者令安，未安者令安，然實絕非欺騙行為也，佛教之平等救護一切衆生亦然，衆生病苦諸病亦病，衆生不安，菩薩亦不安，而菩薩之平等救護一切衆生，未度者令度，未安者令安，未得涅槃者令得涅槃，然實絕非欺騙衆生之行爲也。是故佛教之宗趣唯真誠慈悲，其手段唯智慧方便，政治若能真誠秉承佛教，奉行佛法

者，則決能將救世口號，而以真正事實兌現，小行小效，大行大效，功不唐捐也，然若不行者，則亦不效，君請勿疑矣，至於佛經大藏，幸尚住世，探幽索玄，問津有途，求則得之，端在我人之發心取捨而已。又若疑於「人型教政合一」，既言合一則何必分別教政，既分別教政則何必又言合一，似乎矛盾可疑者，然若觀於腦心合一，既言合一則何必分別腦心，既腦心，則何必又言合一，人實非合一，非不一，究竟原是一個人身，關於此種微妙聯繫如何？好哉我是各自具有，此身自可細加觀察與體驗也，惟切須注意者，即我人能觀察鳥型而製飛機，又能觀察魚型而製潛艇，則我人必能觀察體腦此靈巧組合之「人型」而效法組織「教政合一」之理知機構，以謀我世界集體大眾之真正安樂也。大學說：「古之欲明明德於天下者先治其國，欲治其國者先齊其家，欲齊其家者先修其身，欲修其身者先正其心，欲正其心者先誠其意，欲誠其意者先致其知，致知在格物」，然此畫龍點睛，論精神隨之「格物」，究應格何物乎？如何格乎？惜大學此章，恰被古代刪缺失傳，成為中國學府之謎，亦成為中國政治哲學之重大損害，茲由本論之推演，並宗此格物致知修身平天下之義，竊為補充兩句云：「格人型以致知，驗自身以平世。」以作本論研究之標本焉。

(十二)或云：「夫佛教之傳入中國，迄今千數百年，時間不為不久，歷代大德宏揚，著述不為不豐，然未聞有於政治之上，應冠以佛者，蓋爾小子，何許人？敢出此怪誕不經之議乎？答曰：非也，蓋凡稍研究佛法，反觀六經皆可成註脚，所謂登泰山而小天下，何足奇乎？今夫一事之求立，必須有相當之因緣時會，而佛教尤重於應機說法，佛教之由漢朝傳入中國，迄於通清，雖千數百年，但任何君主專制之環境時代，君權高於一切，匹夫議政，即為犯大不敬，即係謀反叛逆，經則誅身，重則喪族，古德雖明知君主政治之非，然衆心不向，機緣不熟，故只可應其帝王身而為說法，方便觀化，

勢則不能坦然制君權批逆鱗，失方便違習基矣。至於民國改元以來，雖號民主，實係軍閥專政，邪說叢起，人慾橫流，若與直說尊佛救國政治者，是不啻勸虎忍饑食素，話不投機，輕則招其白眼，重則受其摧殘矣，故又只可應其大將軍身而為說法，然皆非因緣時會也。茲者，抗戰既勝，建國求成，民主望治，言論求實，邪惡妖氛之魔論漸消，青天白日之真理應出。對時代之因緣時會，其此時乎？爰遂「開權顯實之大乘佛法」，而述此「人型教政合一」之建議，雖不敢望馬上成功，佛日從此增輝，世界從此安樂，然「思想為事實之母」，華嚴經云：「若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切惟心造」，蓋作者實欲使我現時代之受苦人士，普知現世正有此「除苦得樂」之佛教，共同亟起發心而進崇之，共同組織美善機構，而奉行應用之，則必「衆志成城」，則必由理想而成就事實，即可共同親獲安樂享受，乃至燈傳後世，亦幸福無疆，免於懷寶祈求，免於枉受窮苦矣！云何尊崇奉行乎？茲舉一公式如後，以作本論之結束，並作實施運用之開始：

- 公式
- 1 依佛之教而知由苦海回頭，(正知)
 - 2 遵佛之教而諸惡莫作，(消極的二乘行)
 - 3 遵佛之教而衆善奉行，(積極的菩薩行)
 - 4 遵佛之教而同歸極樂，(正果)
- 運用
- 1 依佛化而知誤入邪信，
 - 2 遵佛化而知悔邪信，
 - 3 遵佛化而奉行正信，(如信受大乘佛教)
 - 4 同具美滿正信
- 例一
- 1 依佛化而知誤染惡習，
 - 2 遵佛化而知悔惡習，
 - 3 遵佛化而勤修善行，(如修善盡行等)
 - 4 同具美滿正信
- 例二
- 1 依佛化而知生活不良，
 - 2 遵佛化而知悔惡生活，
 - 3 遵佛化而建設善生活，(如持八正道等)
 - 4 同享美滿生活
- 例三

- 例四
- 1 依佛化而知風俗不良，
 - 2 遵佛化而知悔惡風俗，
 - 3 遵佛化而建設善風俗，(如舉辦火葬海會塔等)
 - 4 同享美滿風俗
- 例五
- 1 依佛化而知教育不良，
 - 2 遵佛化而知悔惡教育，
 - 3 遵佛化而建設善教育，(如授三皈五戒六度淨善正覺之教育)
 - 4 同享美滿教育
- 例六
- 1 依佛化而知政治不良，
 - 2 遵佛化而知悔惡政治，
 - 3 遵佛化而建設善政治，(如推行確速利濟民政治)
 - 4 同享美滿政治
- 例七
- 1 依佛化而知制度不良，
 - 2 遵佛化而知悔惡制度，
 - 3 遵佛化而建設善制度，(如永組合作社公醫普救民衆之制度)
 - 4 同享美滿制度
- 例八
- 1 依佛化而知其他不良，
 - 2 遵佛化而知悔惡其他，
 - 3 遵佛化而建設善其他，(如解除民衆一切痛苦之設施及建設仰之其他設施)
 - 4 同享美滿其他
- 例九
- 1 紅火焰
 - 2 成
 - 3 成
 - 4 成
- 例十
- 1 一不得所，
 - 2 法界不寧，
 - 3 戒殺盜淫，
 - 4 合作共成，(如普賢菩薩恆順衆生)
- 界，如是佛不離行，行不離佛，一即一切，一切即一，既是演繹，又是邏輯，譬如絲絲得用，自

強不息，斐然成章，塵塵刹刹，深入嚴淨，水鳥樹林，盡皆說法，即此娑婆，化為極樂國土矣。又復遵此正行，則有絕對成功，茲略舉佛經數語，以作我人心靈上之保險與安慰。

按華嚴經普賢行願品云：「善男子，言普賢迴向者，從初禮拜，乃至隨順，所有功德，皆悉迴向盡法界虛空界一切眾生，願令眾生常得安樂，無諸病苦，欲行惡法，皆悉不成，所修善業，皆速成就，關閉一切諸惡趣門，開示人天涅槃正路。若諸眾生，因其積集諸惡業故，所感一切，積聚苦果，我皆代受，令彼眾生悉得解脫，究竟成就無上菩提，菩薩所修如是迴向，虛空界盡，眾生界盡，衆生業盡，衆生煩惱盡，我此迴向，無有窮盡，念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。」又復授持此願行者，當獲種種勝妙功德，命終即得往生西方極樂世界，是故我人聞此普賢菩薩如是負責保證時，我人心靈上，實得一種保險與安慰。

又地藏菩薩等發願，「地獄不空，誓不成佛」，我人聞是菩薩等如是負責保證時，心靈上實得第二種保險與安慰。

又如各大乘經，內載若干金剛密迹，大力護法等，皆各恆持其妙勝陀羅尼，隱形守護佛之正法，及行持者，我人聞如是之保證時，心靈上實得第三種保險與安慰。

又通教經云：「應可度者，若天上人間，皆悉已度，其未度者，亦皆已作得度因緣。」我人聞釋迦世尊如是總保證時，心靈上更實得金剛保險與金剛安慰，正是「心生大歡喜，自知當作佛。」

是故當知，我人現身所處之大自然宇宙海中，有如是等「止惡行善」之大願大力，恆常攝持保護，我人如隨順此「止惡行善」之坦途前進者，則必獲得絕對之成功，亦是我世界人類唯一無二純正康莊而又樂觀的人生出路也，敬望現在未來各善友等，盡興乎來！

迴向曰：
願承佛威德，改善此穢土，

內救自身災，外濟大眾苦，若有見聞者，悉發菩提心，盡此一報身，同生安樂國。

張先生，以上是徐居士的建議文，我們應摒棄成見，為國家民族的長治久安永久的基業着想，看一看國際間的所謂正義與公理是甚麼？我們中華民族歷盡艱辛苦盡甘來，東亞打回了日本帝國主義，北而却跟進了赤色野熊，雖然在這危難苦撐的局勢中而又漸露曙光，最後的光榮勝利仍為我們所獲，但是我以為就待勝利之後仍然不能鬆懈軍政……等等，而必須早為準備，預防一、東方的再起，二、西方那智靈利者動爪，所以拿抗日勝利後，共匪藉國家一切疲憊而待復員的時候，燃起了火，致使河山易色，那麼我們要以前車之鑒，防患於未然，對反攻大陸勝利後，如何安定民心清除毒素，如何保持盛氣，實須賴新佛教去充實醫師和教師之務，因之首當把佛教提為國教，廢除寺廟管理條例，使其能以有力辦濟世事業，施行醫教之責，次當施行教政合一制，使人之耳目一新，樂於仰往，則國家之富強與人間極樂世界之建設，不難實現矣。

訂閱本刊辦法

本刊在臺灣省郵政局開立第「八二五五」號劃撥儲金帳戶，訂閱本刊時，請就近向各地郵局，索取撥款單，填明「八二五五」號帳戶，和撥款數目，在背面寫明訂閱者的姓名和地址，及起迄的期日，沒有匯費，也沒有手續費，我們便很快的收到匯款，奉上本刊。

然而佛教在今天的時代環境下，我們青年佛徒要怎樣去適應才得呢？我感到的有三條大路可走：

一、我們要切實地去做使現有寺廟的當局，就其財力的可能，興辦生產的事業，鞏固生活的根本。我們不是知道嗎，依賴信施和田產的生活，已成了過去。現在只有開闢新生活的路子，來抵抗時代與環境的逼迫。我們又要知道，今天社會的經濟困難和失業的人羣之多，已使謀生的道路難塞了，與其各自去謀生活之難，何如集眾力量而生產之易，這樣，既不違背於現實，又不失其所信仰，使寺廟有僧，侍佛有人。國內好多寺廟佛徒這樣的做了，何必斤斤於出路，而要捨佛入俗呢？

二、我們在解除生活的威脅時，仍要繼續為我們與佛負起弘法利人的責任之能力，表現工作不妨信仰，生活不忘佛法的佛徒精神，使佛教因人而興盛，這才是我們應該爭取的光明。我們這樣的做去，時代與環境，還不能危害得我們嗎？

三、我們若遇環境困難不許可時，不能再繼續保持出家的生活，亦不妨方便入俗，只要堅持信仰，護持佛法，走正當的路，作正當的事，仍不失是一個正大的人，但絕對不能讓佛教，增加佛教不好的視聽，以作退俗的遁辭。因為拾僧從俗，非出於本心，而又能做弘法的工作，此固可說在家即是出家，即使捨戒營私，而不失其所信仰，亦不失為佛教之信徒。唯有藉故飾非，還俗誘佛，那即是佛教的叛徒了。現在有一般青年居士，在作業之餘，尚能表現其信仰，努力佛化的工作，我們出家的青年，反去做出不如在家信士的言行，這不是佛教的一大恥辱嗎？所以我希望我們佛教青年兄弟們，一旦萬不得已而走上第三條路時，不要做一個佛教的叛徒，要守護一箇佛教信徒的地位，才是真正還俗做人的道理。本來因事還俗並不可恥，佛制亦所允許；若還俗了連佛教的信心都遺失了，忘失了自頭來予佛教種種的不利，那才真正的可恥哩！

辛卯十一月初二寫於香江客次

南嶽單傳

梅川述頌

一 大迦葉尊者

露山四葉會無遮。上首諸天盡作家。選佛場開誰及第。大迦葉被大袈裟。西天四七始拈花。東土傳來品目加。無怪飲光微破笑。一開五葉亂如麻。佛無一法與人天。教外如何有別傳。黃面金身相授受。應知不在口頭禪。

二 阿難尊者

阿難微因與誰論。迦葉拈花背却門。明試以功親薦取。豈容無佛處稱尊。迦葉誇誇翫戲功。多聞相好世尊同。若非結集留遺教。歷代焉知有祖風。祇傳金襴不傳真。直待阿難問別因。倒却剎竿何處着。將無多子與人人。

三 商那和修尊者

三世承光何處求。青林懸記誕和修。火龍降伏梵宮建。奮迅騰空法乳流。自然應化產青芝。慶喜傳燈恰是時。遞述圖寶收我慢。如來三昧少人知。

四 優婆塞多尊者

覺宮震動波旬怖。瓔珞相酬伏識魔。六欲諸天除不斷。皈依三寶念摩訶。石室添籌度有緣。及門無慮萬盈千。紹隆證得通真量。金屋光宣第五傳。

五 提多迦尊者

寶山泉湧法無邊。法味滋濃注大千。不為身心無我我。金光照耀四禪天。

六 彌遮迦尊者

禪那仙緣報殊途。六劫曾經話不虛。却後捨邪歸佛乘。八千仙子印真如。

七 婆須蜜尊者

難林雄傑繞祥雲。望氣應知有道人。團圓相逢諸姓字。淨衣酒器表來因。

八 佛陀難提尊者

論義終輪義論家。迦摩羅國領維那。頂中肉髻才無碍。證得虛空落曉霞。

九 伏駄蜜多尊者

行年五十未嘗言。非道非親不出門。幸有師承悲願廣。萬行具足衆中尊。

十 脇尊者

六十年間住母懷。明珠降座脫凡胎。羯磨重感祥光燭。不是難生是再來。

十一 富那夜奢尊者

寶身七子幼稱奇。隨喜單提佛亦非。地變金光欣入幕。傳心不負脇尊眉。

十二 馬鳴大士

有作無作諸功德。五百年前被馬人。啓沃國王摧外道。康寧常壽伏波旬。天地晦冥魔力現。山岳震動魔事滅。蟻聚盜變受三皈。眷屬三千皆大驚。

十三 迦毘摩羅尊者

播弄神通變易形。化從性海利含靈。山河大地渾間事。非取非離悟了經。石窟千年收巨蟒。復棲大樹服群龍。沙門不枉移神足。草屨風行破曉鍾。

十四 龍樹尊者

誦四韋陀知衆藝。試行異術入王宮。回心向道堅王信。天戰修羅證寶中。五百名世間出。摧伏九十六種。大智度論造成。無著天親稱頌。

十五 迦那提婆尊者

福華雖修有漏因。何如佛性聖而神。月輪示現聞無相。廓爾虛明迴絕塵。西天沙汰斷梵聲。擔板禪和寒耳根。封鎖鐵籠自擅。長蘆並發振聲言。

十六 羅喉維多尊者

淨德園生菌味甘。前身食報此身還。發心捨子奉塵刹。一餐功成九切山。

十七 僧伽難提尊者

金水河源聖者居。將身入定著心虛。全無動靜云何在。我義雖成總不如。羅多聚鉢飯諸曹。甘露清涼沃實高。師弟維相弘法眼。禪那也便殺人刀。

十八 伽耶含多尊者

夢神持鑿誕神明。百歲童身體體登。諸佛大圓容必照。鈴鳴不會會心鳴。

十九 鳩摩羅尊者

愛欲緣生切利天。以時聞法淨諸纏。忽然閉戶誰無應。宿命心通脫不粘。

二十 闍夜多尊者

漫云遺作無因果。業識依違報有差。寂寂靈靈如是住。莫教盲目認狂華。三千里外距離間。舉足須臾即往還。了却此心無罣碍。虛空那復隔關山。

二十一 婆修盤頭尊者

慈嚴一乳誕雙珠。苦行頭陀與衆俱。假使不聞如是說。獨尼或亦笑區區。

二十二 摩拏羅尊者

象寶從來不害群。如何巨象滿王城。當頭一喝香願仆。三十年間享太平。西印聖德度王。至誠禮塔湧金剛。即時乘國成羅漢。咫尺殊方感信香。

二十三 鶴勒摩尊者

誕化千身稱聖子。栖林九白鶴相隨。龍宮盡食今施報。聞雞飛鳴過月氏。百億諸盧拜法王。至城天子喜非常。誰云外護無崇報。毀法何曾下有揚。

二十四 師子比丘尊者

龍子示寂感師子。婆羅門命乃飯此。一朝開言超直指。照見蘊空離生死。

二十五 婆舍斯多尊者

拳拳念我蓮還珠。願了今吾是故吾。五十九番非義伏。臨泉熱毒感寒蘇。

二十六 不如密多尊者

王宮受具雨天花。梵志謀危墮落迦。大地忽為龍窟陷。迷途須信指南車。

二十七 般若多羅尊者

喝路前身大勢至。阿僧祇劫共居持。修多羅藏隨緣轉。不但因齊結透皮。

二十八 菩提達摩尊者

通量經更號達摩。廓然無聖一頭陀。化行震旦仍歸去。百草頭邊意若何。赤牀神州大藥光。求人爲法涉重洋。楞伽四卷傳心要。文字何曾不顯揚。

二十九 慧可大師

武牢姬氏誕神光。年少超然善老莊。初志出家依實靜。少林得髓復遊方。飯依少室苦求知。而壁何曾無法施。待到寬心無得處。安安焉用再尋思。東土傳燈第一人。法門非舊亦非新。祇因表信留衣鉢。惱亂叢林得度身。

三十 僧伽大師

僧寶不知何處去。白衣投刺顯弘深。頓教微意經風意。至道無難在信心。心中雖有外頭因。聖諦毋忘避世風。混迹鄉鄰緣熟在。羅浮山色有無中。

三十一 道信大師

初居河內徒梅川。幼慕空宗想入玄。解脫不知誰縛。汝有浴佛井。暑後有四祖墓。邑東有山曰靈山。前有洛陽井。暑後有四祖墓。邑東有山曰靈山。摩河般若念精誠。能却國賊寇兵。自此吉州信。過。天書三却重唐貞。貞泰祭卵。太宗前後三徵不。特。地中頭訪懶。繞庵惟見虎狼從。河沙妙德觀何。似。恰恰無心用不窮。

破頭山半松。夕死朝聞道味濃。脫有未罷遲汝。再。周家溪畔松。夕死朝聞道味濃。脫有未罷遲汝。姓。周家溪畔松。夕死朝聞道味濃。脫有未罷遲汝。紫。周家溪畔松。夕死朝聞道味濃。脫有未罷遲汝。至今難復禮黃梅。

三十三 慧能大師

獼猴利解金剛。自性能生語更詳。不待東山參忍。著。獼猴利解金剛。自性能生語更詳。不待東山參忍。力。獼猴利解金剛。自性能生語更詳。不待東山參忍。同。獼猴利解金剛。自性能生語更詳。不待東山參忍。徵。獼猴利解金剛。自性能生語更詳。不待東山參忍。

三十四 南嶽懷讓禪師

金州白氣長安。至教通頒拜命官。垂拱三年來鄂。上。金州白氣長安。至教通頒拜命官。垂拱三年來鄂。忽。金州白氣長安。至教通頒拜命官。垂拱三年來鄂。透。金州白氣長安。至教通頒拜命官。垂拱三年來鄂。

三十五 馬祖道一

漢州馬氏神童。虎視牛行意態雄。受具渝州恒習。定。漢州馬氏神童。虎視牛行意態雄。受具渝州恒習。鏡。漢州馬氏神童。虎視牛行意態雄。受具渝州恒習。餘。漢州馬氏神童。虎視牛行意態雄。受具渝州恒習。

三十六 百丈懷海

長樂離塵入佛乘。三年胡餅飽承經。忽聞野鴨鳴。過。長樂離塵入佛乘。三年胡餅飽承經。忽聞野鴨鳴。曾。長樂離塵入佛乘。三年胡餅飽承經。忽聞野鴨鳴。會。長樂離塵入佛乘。三年胡餅飽承經。忽聞野鴨鳴。

黃檗山頭登靈旗

漫云經屬醫方。行脚依然立面牆。三度問前三被。打。漫云經屬醫方。行脚依然立面牆。三度問前三被。不。漫云經屬醫方。行脚依然立面牆。三度問前三被。大。漫云經屬醫方。行脚依然立面牆。三度問前三被。敢。漫云經屬醫方。行脚依然立面牆。三度問前三被。

三十九 興化存獎

解將死雀就地彈。不管山門倒利竿。打破大唐無會。未。解將死雀就地彈。不管山門倒利竿。打破大唐無會。底。解將死雀就地彈。不管山門倒利竿。打破大唐無會。透。解將死雀就地彈。不管山門倒利竿。打破大唐無會。

四十一 風穴延沼

李賀劉賓客。風穴延沼。李賀劉賓客。風穴延沼。快。李賀劉賓客。風穴延沼。李賀劉賓客。風穴延沼。較。李賀劉賓客。風穴延沼。李賀劉賓客。風穴延沼。草。李賀劉賓客。風穴延沼。李賀劉賓客。風穴延沼。

四十二 首山省念

得度南禪法華。叢林畏教小僧伽。晚。得度南禪法華。叢林畏教小僧伽。於。得度南禪法華。叢林畏教小僧伽。風。得度南禪法華。叢林畏教小僧伽。穴。得度南禪法華。叢林畏教小僧伽。

四十三 汾州善昭

太原俞氏苦零丁。杖策遊方足未停。妙得家風盈七。十。太原俞氏苦零丁。杖策遊方足未停。妙得家風盈七。石。太原俞氏苦零丁。杖策遊方足未停。妙得家風盈七。門。太原俞氏苦零丁。杖策遊方足未停。妙得家風盈七。

四十四 石霜楚圓慈明

不作書生作比丘。石霜楚圓慈明。不作書生作比丘。石霜楚圓慈明。不。不作書生作比丘。石霜楚圓慈明。不作書生作比丘。石霜楚圓慈明。作。不作書生作比丘。石霜楚圓慈明。不作書生作比丘。石霜楚圓慈明。

四十六 白雲守端

衡州剃髮就茶陵。靈光生得未曾有。明和尙有得。我。衡州剃髮就茶陵。靈光生得未曾有。明和尙有得。我。生。衡州剃髮就茶陵。靈光生得未曾有。明和尙有得。我。野。衡州剃髮就茶陵。靈光生得未曾有。明和尙有得。我。舒。衡州剃髮就茶陵。靈光生得未曾有。明和尙有得。我。

四十八 昭覺克勤

見書疑是舊沙門。祝髮從師開有根。非為壇郎聲認。得。見書疑是舊沙門。祝髮從師開有根。非為壇郎聲認。自。見書疑是舊沙門。祝髮從師開有根。非為壇郎聲認。耕。見書疑是舊沙門。祝髮從師開有根。非為壇郎聲認。

四十九 虎丘紹隆

虎丘紹隆。虎丘紹隆。虎丘紹隆。虎丘紹隆。過。虎丘紹隆。虎丘紹隆。虎丘紹隆。虎丘紹隆。旨。虎丘紹隆。虎丘紹隆。虎丘紹隆。虎丘紹隆。

五十一 密庵咸傑

無端密庵咸傑。密庵咸傑。無端密庵咸傑。密庵咸傑。盡。無端密庵咸傑。密庵咸傑。無端密庵咸傑。密庵咸傑。靈。無端密庵咸傑。密庵咸傑。無端密庵咸傑。密庵咸傑。

五十二 破庵祖光

應密相傳授破庵。破庵祖光。應密相傳授破庵。破庵祖光。過。應密相傳授破庵。破庵祖光。應密相傳授破庵。破庵祖光。應。應密相傳授破庵。破庵祖光。應密相傳授破庵。破庵祖光。

五十三 徑山師範

橫機徑山師範。徑山師範。橫機徑山師範。徑山師範。歲。橫機徑山師範。徑山師範。橫機徑山師範。徑山師範。徑。橫機徑山師範。徑山師範。橫機徑山師範。徑山師範。

五十八 萬峰時蔚
四却南泉三不是。淨瓶賜御豁然通。千岩畢竟多方
便。一喝無須寄耳聾。
五十九 寶藏普持
寶藏持禪萬峰。向前叉手語機鋒。即心不是如如
佛。分付東明占上封。
六十 東明惠岳
轉入轉深無泊處。到頭橫在淺青邊。安溪漫道無人
問。報謝參方擗破船。
六十一 海舟普持
萬峰付囑許知津。更說東明悟入新。七佛不曾遊萬
夢。却來海會泛青蘋。
六十二 永慈
金陵王氣鎮東山。三十年來一破顏。手脚不曾忙整
理。沙門猶破破林關。
六十三 寶峯明燈
殺活拈來總現成。作頭弄斧笑頭傾。誰知吃酒頭仍
在。一舉昆靈頂上行。
六十四 向鬼窟裡作活計。諸佛不識強安
名。九十六種當第一。
六十五 天奇本瑞
荆門刺染走蕩。誰管婆婆是阿娘。病後頓明全揭
意。楚山雪嶺好弘揚。
六十六 玉泉正聰(又號無間)
如來明見不曾明。笑罵依文太腐生。頓悟馬嘶非解
語。許多入處在疑情。
六十七 笑岩德寶
一葉榮隨逐流泉。注視摩沙竟豁然。賊入空房無所
得。不容再犯法王籤。
六十八 正傳龍池
虛空消殞話非虛。爆爆燈光省有諸。翹足修羅拈作
勢。禹門三級不為魚。
六十九 天童悟
銅棺山頂覓纖毫。情與無情提不牢。急走三千求印
證。傷弓怕見月輪高。
七十 五宗寸縷繫千鈞。拂子拈來
刺眼睛。大坐當軒誰見見。分明不是盜虛聲。
七十一 鄧尉三峰
錫山蘇氏誕奇師。五四參同著有詞。夜發死關渾不
覺。夾籬折竹墮梅時。
七十二 三峰靈麟一時稱。名重叢林
衆。金。不是老師翻白眼。圓明焉得據魔音。
七十三 南嶽弘備
南嶽單傳訖通翁。三峰門下振宗風。不圖原教相標
榜。惱亂天童舉反攻。

中印佛教交通史跡

朱 鏡 宙

魏光明帝正光三年。一作宋慈慧自天竺資大乘經梵
本。一〇七部歸洛陽。
唐文帝開皇十年。南印度羅羅國僧摩訶多入長安
唐太宗貞觀元年八月。玄奘法師由長安去印度。
唐太宗貞觀十七年。王玄策奉勅使印度。
唐太宗貞觀十九年。一作十八年玄奘法師還國。
唐太宗貞觀二十年。印度婆羅門五人來長安。
唐太宗貞觀二十一年。玄奘法師老子道德經送東印
度。
唐高宗永徽三年五月。中印度國僧阿地羅多來長安
唐高宗弘道元年。遣使印度迎普提流支。
唐高宗顯慶二年。王玄策自印度送佛袈裟回國。
唐高宗麟德二年。會寧乘船向印度。
唐高宗咸亨二年。義淨乘船去印度。
唐高宗咸亨三年十一月。玄達乘船向印度。
唐高宗儀鳳元年。中印度國地婆訶羅到長安。賜賓
國僧佛陀婆利到五臺。若那跋陀羅會寧等齋經
茶毘分二卷到長安。
唐中宗嗣聖六年二月。于闐國僧提雲般若到長安。
七月義淨由室利佛逝還廣州。十一月仲貞固再去。
唐中宗嗣聖十年。迦濕彌羅國僧阿你真那到洛陽。
唐中宗嗣聖十一年。波斯國人拂多誕持二宗經來華
唐中宗嗣聖十二年五月。義淨齋經律論由印度還洛
陽。于闐僧實叉難陀來洛陽。師子國僧不空來洛
陽。
唐玄宗開元十二年。善提流支入洛陽。
唐玄宗開元十七年六月。北印度僧密多來中國。
唐玄宗開元二十年。東印度僧達摩戰還來長安。
九月波斯國僧及烈來長安。
唐玄宗天寶二年。舍光入印度。不空發安長向錫

唐玄宗天寶五年。不空齋經論來長安。錫蘭王獻貝
葉般若經。
唐玄宗天寶九年。罽賓國大首領薩婆達幹携三藏舍
利來長安。
唐德宗建中二年。般刺若再由錫蘭來華。
唐德宗建中四年。西域僧難陀來蜀。
唐德宗興元元年。中印度國僧蓮華來長安。
唐德宗貞元六年二月。印度戶邏達磨來長安。七月
般刺若奉唐勅使北印度迦濕彌羅國。
唐德宗貞元十一年。般刺若還長安。
唐德宗貞元十六年。北印度僧牟尼室利來長安。
唐敬宗太和五年。西域僧滿月來華進梵經。
唐景宗天祐三年。智宣等入西域。
後梁太祖開平元年五月。智宣資贊支佛骨。貝葉梵
經回國。
後梁末帝貞明四年。西印度僧鉢伽羅入蜀。
後周太祖廣順三年。西印度僧滿多等十六族來華。
宋太祖乾德五年。遣行動等百五十七人去西域。
宋太祖開寶四年。中印度國僧曼殊室利。同建盛入
汴京。獻貝葉經。勅高品張從信大藏經板於成都。
宋太祖開寶五年。西印度僧彌羅等十四人來華。西
印度僧可。法見。眞理。蘇革陀等來華。獻舍利及
文殊華。
宋太祖開寶六年。中印度僧法天入汴京。
宋太祖開寶七年。中印度僧鉢伽羅來華。
宋太祖開寶八年。迦濕彌羅國僧天息災。烏壇婆國
僧施護來華。中印度國僧羅羅來華。獻貝葉經。
宋太祖開寶九年。光遠由西印度。歸獻王子沒徒義
佛舍利。貝多葉。善提流支。
宋太祖開寶十年。宋大藏經版成。計十三萬版。法
遇由西域歸。
宋太宗雍熙四年。波羅門僧永世。同波斯外道阿里
煙。來汴京。
宋太宗淳化二年。中印度國僧補陀吃多來華。
宋太宗至道元年。中印度僧迦羅扇帝來華。獻舍利
梵經。
宋太宗至道三年九月。印度僧羅羅來華。獻貝葉
梵經。(下轉十九頁下段)

叫化子傳聖旨

煮雲

新上任的摩迦法師要我爲人生寫稿，站在朋友和同道的立場來說：應該義不容辭，慚愧的我，既不會寫而又怕寫，俗說：「黃豆才能打油，稻糠是打不出油來的」，向我索稿等同「叫化子」要錢捐款一樣困難，提起「叫化子」所引起我寫稿塞責的機會了。

一個飢寒交迫形同囚人一樣的叫化子，他始終不會有人恭敬和崇拜，他說話也沒有人理睬要聽，大人先生們更不會用正眼來看他一眼的，可是有一天「黃帝萬歲」命他傳送「聖旨」的時候，這個「人所不齒」的叫化子，也就「平地登仙」似的，受人恭敬了。不管你是什麼「王公大臣長者居士」，對這個窮乞兒，都會行一個「三跪九叩首」的大禮，「見旨如見君王面」真是舉世畢恭的「鞠躬如也」。叫化子這時候固然身價十倍，同時一舉一動皆能使他們注意，一言半句也能令他們「洗耳恭聽」惟命是從。

「人能弘道，非道弘人」弘揚佛法固然是我們僧伽分內之事，可是有時你要說法度生，然而對方見你不是什麼大名鼎鼎的人物，他會「因人廢言」而不肯依教奉行的，因爲你沒有崇高的地位，和高大的年齡，你說的佛法也因此打了折扣，同樣的話是由你嘴裡說出來，就不值錢了。不會說法嗎？沒有學問嗎？不是！不是！決對不是！而是你的地位不高，年齡不够大，因人賤而言也微了。「和尚不得老，老了就是實」這是佛們一致遵守的古訓。釋迦世尊，應化王宮，現太子身，出家成道，說法度生，九十六種外道投降皈依的原因，固然也因爲世尊無碍辯才和超人的福德智慧所致。同時也因爲皇太子的身份，說話有人聽，便於攝受化度罷了。不但傳教者要有地位和道德，就是佛菩薩也要於「婆娑世界，有大因緣」。才能廣化群品，得到一切民衆，頂禮膜拜，供奉崇景，佛菩薩中最靠硬

吃香的有兩張王牌，那就是「家家彌陀佛，處處觀世音」了。因此在文殊，普賢，觀音，彌勒，地藏等菩薩摩訶薩中，尤其是觀世音菩薩這張王牌來得極廣而深邃。在我國除去耶穌教與回教徒不信以外，不論他是先天龍華，左道傍門，道教儒家，甚至蛇龍鬼怪的鬼神教，他們也是一樣崇拜觀世音菩薩。因爲觀世音菩薩，隨類化身能够深入民間，印進各個階層羣衆裡的原故。所以臺灣信仰佛教雖然少，可是信仰觀世音菩薩的要佔十之八九。同時也能進一步知道南海普陀山是大士的應化的地方，因此一提起南海普陀山真是大名鼎鼎，「無有不知，無有不曉」了。

筆者是一個「空空如也」的「叫化子」雖然「人賤言微」所幸是從南海普陀山來的，無疑的掛上了觀世音菩薩這張聖旨王牌，有人說：我借普陀山的名義作弘法的工具，更有人說：我拿觀世音菩薩做招牌，引誘人來聽法。是的，我真慚愧，既不是有名的大德法師，又不是年高戒長的老和尚，爲了要做佛子應做事業——弘法利生。挽救一班愚昧鬼神發生求福的迷信者，掛上觀世音菩薩這聖旨王牌。使一班善良愚昧的民衆，能够改變已往不合佛法的迷信舉動，也未尚不可。

臺灣的拜拜的日子之多，如雨後的春筍，更像許多脫線珍珠似的，大小拜拜真是「名目繁多，花樣百出」，尤其不合理的浪費拜拜，政府雖三申五令取締這種迷信拜拜，可是壞風延習是積重難返的，政府也不明白民衆拜拜的心理。專拿浪費消耗等名詞來想取締拜拜是不可能的，（關於如何改善拜拜的方法，已有多人專文討論，姑暫不論。）因爲「觀音大士，無刹不現身」的關係，有很多神鬼之類的愚惑民衆，說是觀世音菩薩出世度生，一班無知的愚民，也就信以爲真，紛紛前往頂禮膜拜。殺生祈禱、燒紙免難、種種不合佛法的迷信舉動，真是「層出不窮」。他們拜佛拜神認爲這樣做是天經地義的，不如此以爲不恭敬似的。自從我這個「叫化子」來臺後，第一次改革本省殺生拜拜迷信，是三月十九日內埔大震災法會，往年都有數千條生命在這一天遭逢殺劫，今年有我這叫化子傳達佛法聖旨，救活了數千條生命，（詳情見十一月號生刊內埔震災法會誌盛）。嗣後八旬山林場七月十五大超度請我們去，全體員工素食一日，月眉糖廠也請我們去普度孤魂，全體上下一列素食供祭，就因爲有觀世音菩薩這聖旨，「叫化子」說話也有入相信了，這一次由南投龜潭奉善堂講起，繼至紅毛清德堂，埔里德華堂，魚池金天堂等，邀請講居士及大公主說法，並念經超度不幸墮死的二公主，每家送他們一張西方三聖佛像，令其供奉念佛，然後與毛王爺全家合影以作紀念。

魚池鄉興新村有石觀音廟落成典禮，該鄉前任鄉長黃登鳳先生告訴我，前往參拜的有數千人，並堅請我同往參觀，他的意思，是石觀音廟，今天落成典禮，適逢南海普陀山的法師來此參加，是最難得的機緣，我們在人行道上見那些善男信女前往參拜者，絡繹不絕，當我們走近目的地不遠時，那些賣香燭金紙糖菓香煙的小販子，堆滿兩傍，遠道而來參拜的善男信女們，扶老携幼，擁擠不開，尤其廟前陳列的供品，花樣百出，煞是好看，鑼鼓喧天，熱鬧非常，人山人海把一塊傍山依水的土地，踏成平地，演戲三日，誦經拜懺，數千男女信衆，頂禮膜拜，香烟繚繞，氣接清雲。最奇怪的是石觀音廟前，供奉著殺死很多的整豬整羊，成千的雞鴨魚肉之類，供奉呈獻觀世音菩薩，那種「血肉腥羶，葷辛臭穢」的惡濁氣味。使人聞了要作嘔三日，「平等大慈」的無緣大悲，「持淨成行」的「身常清淨」的觀世音菩薩，看見這種屠宰場，陳屍圖，悲愍慘死的衆生，真要痛哭流涕長太息哩！

由黃先生介紹，說明我是南海普陀山來的法師，來和大家講演佛法，大家心中都存著南海菩薩，

下降人間指引教化他們似的，都「小心翼翼」的一聲不響聽我講話，我說：「今天是貴地觀音菩薩廟落成典禮，本人能來參加法會，可說是菩薩慈悲大家，指引我來的，大家都很虔誠，信仰神和佛，你們發心來拜，也是存的心，目的是想求福平安，消災免難，可惜沒有人指導，做錯了完全不知道。如果像你們這樣殺生害命的來拜拜，是求不到什麼福和壽的，不但無福，反而有禍，大家都曉得要想平安，避禍求福，一切眾生牠們也是一樣的知道貪生怕死呀！你們害死了許多眾生的生命，來求免除災難。要知道菩薩是大慈大悲普救苦，是「四生（胎、卵、濕、化）如赤子，等三界以同仁」，凡有生命，菩薩都是平等愛護，菩薩是同體大悲的，你們殺害眾生時，菩薩見眾生遭受痛苦時，如同自己身受一樣的痛苦，你們今天殺害了數千生命來拜菩薩，想菩薩保佑你們消災免難，如果真的菩薩置眾生的生命于不顧，而來保佑你們增福延壽，他已不是慈悲平等的菩薩而變為殺人喪血的羅刹鬼了。你們想把自己的幸福建築在眾生的痛苦上，這是違背良心和人道的，佛菩薩決不會來保佑你們的。殺生求福，無異緣木求魚，緣木求魚，雖不得魚而無害，殺生求福，不得福而有重罪。大家知道：南海普陀山是觀世音菩薩的道場，普陀開山以來，已有二千五百年的歷史，在一千五百年中，從沒有用血肉葷辛供奉菩薩，普陀山大小寺廟有一百多，也沒有供奉葷辛，普陀山金山民衆，都不敢買賣葷辛。國內三十幾省城市，處處都有觀音菩薩廟，也沒有聽說供奉肉食。同時大家知道觀音菩薩傳說是莊嚴的三公主吃素修行出家成道的呀！難道妙善公主，出家修行吃素，不食葷辛，反而成道後開善戒戒嗎？觀音菩薩在國內普陀山都供奉的素食藥品，難道跑到臺灣來大開殺戒嗎？你們如果為了自己愛吃，想借拜拜的名義，可以殺生大嚼，那請你不要污辱觀世音菩薩，把觀音的名義去了，另用什麼石妖石怪的稱呼，你們殺生害命造罪過與佛教沒有關係。

更有你們在佛菩薩面前燒金紙，也是無益還有迷信舉動，菩薩有「三三六六通」，來去自如，他不要坐飛機，坐火車，也不要住旅館衣食用費，天人尚且能「思衣得衣，思食得食」，隨念所欲，一切如意，何況佛菩薩是世出世間最尊貴的聖人呢？佛教規定供養有十種，即「香、花、燈、塗、茶、茶、食、寶、珠、衣」。簡單可用香花燈茶之類供奉，燒紙是哄鬼的，不但大人不要，連小孩子也都不會受你們騙，何況佛菩薩呢？你們想欺騙佛菩薩，燒紙給他當錢用，那你們的能力已比佛菩薩還要高大，無須求神拜佛了。你們把佛菩薩當鬼一樣看待，真是罪過無邊，譬如人是吃飯，牛是吃草的，我們請人吃飯，應該裝飯給朋友吃才對呀！如果宰了一束草來給你請得來的朋友吃，這時你的朋友至少會給你一頓臭罵，甚至飽以老拳。原因是侮辱他，把他當畜生一樣看待，你們敬佛菩薩，在佛前燒紙也犯了同樣的過失，把佛菩薩當鬼一樣的看待佛菩薩不加罪給你們，算你們僥倖，那還能夠求什麼福報呢？

本省有天然的三大災難，地震，颱風，水火，遭一次災難，都是大批的死傷，因為殺生也是集體的殺生，做拜拜法會都要以殺生來比賽，看誰殺的豬大，殺害的生命最多，就是誰為光榮，每一次要有多數千生命慘遭殺戮，佛經上說：「殺生害命要得多病短命的果報，罪過之大莫過於殺生，功德最大，莫過於救命放生」，你們的目的是求平安，求長壽的，要大家平安，你們自己才能平安，大家有命，你們自己才能長壽，這是佛法因果的定律，不是令眾生遭難而為你求平安，使眾生短命慘死，而為你自己求長壽。天下決沒有此理。今後希望諸位，不但供佛菩薩不宜酒肉葷辛，燒紙化紙，就是超度亡者，也不應該殺生害命，增加亡者的罪過。切記！切記！

或許他們認為我是南海觀世音菩薩派來指點他們迷津的，不然憑我這個叫化子，那裡能够感化如此時廣大群眾。使他們唯命呢。說也奇怪，他們

聽我講過了以後，大為感動，誠惶誠恐的隨時就把一切葷辛魚肉之類的供養，全部撤去不用。另供上清香美味的素食藥品，到了下午，我再去講的時候，觀音廟前那一幕血肉腥羶的陳屍圖，已一變而為清涼淨地了。香花茶葉的素食供品令人見之氣爽神清。

拜拜的心理是善良的，是純潔的，可惜沒有人對他們講解真正拜拜的意義，所以一班善良的民衆，做了種種惡業的事，尚不知道。據十二月九日新生報載桃園縣龜山鄉空前大拜拜法會，題有「佛祖廟前，山珍海味鋪陳」，文中有一段說：「最熱鬧的地方，是佛祖廟前的大廣場，陳列着千百種，用各種麵、粉、糖、肉類砌成的飛禽走獸，與山水人物：一邊排列着許多殺了祭神還未撤走的犧牲品：大豬，都用特製的竹轎，把豬羊伏着，轎前掛着豬的照片與重量，記載六百四十臺斤，獲此次比賽六等賞：」據說今天為拜拜而被殺的二千八百餘頭的豬中，七百斤左右的，就有十幾頭，五百斤左右的，更是指不勝數了。

我們看了這段新聞，就知道拜拜法會中，比賽殺生的那種消耗，真是駭人聽聞，數字的龐大，不啻是花蓮大震災損失，二千八百餘頭肥豬，六百四十臺斤，只能是六等賞，五百餘斤的肥豬是指不勝數，其他如雞鴨魚肉之數再算進去，請讀者原諒，恕我不是數學家，請讀者自己算吧！這班愚痴民衆造下了罪惡滔天的事，殺害了無數的生命，還以為功德無量呢！倒行逆施，以罪為功，「如來說為可憐愍者」！如果將此消耗鉅款，抽出十分之二去救濟花蓮震災，其數字也就相當可觀了。那才是真正的功德無量呢！

最近報載楊肇嘉廳長在省參議會報告說：他主張人民拜拜祭神用清茶水果，香燭就行了，如果神也要吃酒席，那與貪官污吏毫無兩樣。這真是「一針見血」，希望楊廳長這種主張，能够見諸實施，可以救活無數眾生，不遭集體殺戮，同時也減輕人民消耗，免除地方殺戮，楊廳長真能一言而救無數生命。這種功德，真是無量無邊了。

影評

看「目蓮救母」以後

摩迦

「不往歌舞觀聽」，一個忙了生死的道學家，當然是應該遵守這條戒律的；一個做弘揚佛法的作者，我以為是可以方便的。因為他需要很多知識來做弘法的工具。

很早就聽人喊過這個口號，說「佛化電影化」，這是很對的。時代一天天進步，科學一天天發達，二十世紀的佛法，怎能不用科學來做弘化的工具呢？

基於上面的原因，有一天下午，我到「大中華戲院」去看了一場電影。

電影的片子內容是以佛教做的對象，片名叫「目蓮救母」。這部影片，當然是影商用來賣座的，我是一個佛教徒，看過這部片子，覺得這部片子，有多少地方却表現出佛教的教理和精神，但也有很多地方和佛教的事實不符，因而引起了我的這篇「影評」的興趣。

先把這部片子的故事大概說一下：

有一個姓傅的善人全家茹素戒殺，夫人劉氏，公子目蓮，因為信佛的關係，常常到廟中齋僧供佛，但因僧人太多，往往為了傳供的饅頭不多，搶奪爭鬧，甚至相打相罵。傅善人發願對天禱告，因感受風寒，染病而亡。傅太太因此懷恨在心。以為菩薩不保佑善人。所以發誓再不信佛開齋吃肉。把兒子打發出去經商，殺狗肉做成饅頭到廟中放賬，致

美國佛教在滋長——

譚 德 森

目前，美國已有數十萬的佛教徒，其中多數人歡喜研究大乘佛法，其餘則大小乘同時兼學，靠太平洋沿岸一帶，有大規模佛教社團的組織，其中也有不少是中日佛教徒的僑民及其子孫，他們建的寺廟，在美國統稱為「佛教會」，並住有方丈。在這些寺廟裡，每週均有宣揚佛教的法會舉行，星期日並為一般兒童設校講課，以資善導。佛教青年會的組織，更在滿洲、美國各地，他們藉着週年性的聚會，以加深會員間的密切合作，此外，在美國的大學中，亦有部分學生，對於佛教富有研究興趣與信仰，最著名的，當推哥倫比亞大學中的佛教研究社。該社成立於一九四九年，其正式社員資格取得，對於學生，雖尚有所約束，但祇要對於佛教有興趣與信仰的人，便可以自由參加佛教會。美國佛教徒們並自行印發各種佛教刊物，尤以密奧根摩訶印刷公司及費城的金蓮印刷廠所發行的各項佛教刊物，最為著名。金蓮印刷廠成立於一九四四年元月，其營業範圍，廣及數國，有完善譯宗釋義的發行，唯所印各項刊物費用，均係自行負擔，倘能捐募鉅款，當可做更多有益的事業，總之，美國的佛教，已在滋長中，尤以禪宗，更為一般美國佛教徒大所歡迎。現在有很多美國大學生，到日本去留學，已快將取得僧侶的資格，不久即將回國擔負起傳教師的責任。日本所出版的大正大藏經，很多美國人都買回去研究，看美國佛教的遠景，真有無限光明！

譯自世界佛教會首屆大會會員報告

意志不堅，命觀音大士化身前往探試，結果見意志堅定。出家後，往地獄中救母，見母已輪迴狗道中，將狗帶回，釋迦牟尼，釋迦牟尼用指點化，使大變母，母子相見，悲喜交集，至此劇終。

這部片子，是以佛教蓋蘭盆經目蓮救母的故事以及民間傳說而編的，所以裡面錯誤百出，好多地方與事實不符：

一、這部片子的故事，是出在釋迦牟尼佛時代的印度，做演員的應該著印度服裝（如現在裝束），而這部片子，無論僧俗演員，皆著中國漢服，與印度本地風光不同。

二、僧眾爭奪供饅頭相罵，竟遣施職人員鞭打，這把出家人描寫得乞丐都不如，編查印度中國古時歷史，並無此種情形。

三、目蓮的母親，死墮餓鬼道中，不是墮在畜牲道中的狗類。

四、誤把目蓮認為就是大願地藏王菩薩。

此有，我們再來談談這部片子的演技和結構都不能盡如理想的地方：

目蓮的父親傅善人，對天祝禱遇難亡身，這的確是給觀眾看了有菩薩不保佑善人的感覺。這應該要表示一下，觀衆自然就會覺到因果報應是絲毫爽不爽了。而且，在佛史上講，目蓮的父親死後，並已從度為地藏王菩薩的侍者，民間也有傳善人死後做「土地公公」的傳說，而此竟無一點敘述，以後就沒有傳善人的語了，實令人有「有始無終」之感。

片中所演的地獄情況，也令人有不够真的感覺，我們也不必以佛經中那麼多的地獄來說了，就拿一般人所知道的傳說，地獄中有十殿閻羅王，有牛頭馬面，有夜叉小鬼，有刀山油鍋，因為片子既然是以「賞善罰惡」做背景的，對於地獄演得就要逼真才對。而此片中的地獄，既無牛頭馬面，又無夜叉小鬼，只用了兩個小姑娘化裝不像的小鬼來處罰罪人，使人有「陰府也不過如此」的想法。聽人說「狸貓換太子」的一片中，包公夜審郭槐，所假飾的地獄也比這片子

真得多了。

釋迦牟尼佛說法，有常隨眾弟子千二百五十五人，再把菩薩弟子及天龍八部數起來那就更多了，而這部片子，在演釋迦牟尼佛說法的時候，弟子只有寥寥落落的三五人，場面不夠偉大。不能把釋迦牟尼佛說法的莊嚴和情形，全部刻劃出來，也令人有美中不足之感。飾演釋迦牟尼佛的演員坐在座位上的時候，彎腰曲背，也令人覺到不夠莊嚴。沒有能把釋迦牟尼佛三十二相八十種好的面容德貌表現出來，既演佛教故事，使人不知道釋迦牟尼佛是多麼的偉大，寧非可惜？

目蓮的母親既墮入地獄，又變成了狗，怎麼這狗子在樹林之中又遭遇了獵人的圍捕。而目蓮是在地獄中尋母的，人間地獄，沒有明顯的分界，用人間的森林來做地獄的佈景，這地獄的環境顯得是過於優美了。

關於片中的音樂，配合得也不好。佛教的音樂，莊嚴肅穆，因為梵唄好比海潮的澎湃，大概這錄音員的手段並不高明，敲打的太魚聲都錄走了。而且在開始時，爐香聲以後三稱香雲蓋，把時間拉得過長，使觀眾聽到呼呼哈哈的聲音外，五六分之久，還不知是做的什麼。

不容否認的，這部片子也有他很多的優點：

片子的主旨是敘說因果報應，並且勸人要行孝道，在這個時代裡，因果報應已被視為迷信，孝順父母也被視為陳腐，而能出現這部糾正社會，改正人心的教育片子，確是很難得的。雖然片中善有善報沒有說得詳盡，但惡有惡報是說得够警惕人心的了。

目蓮（即是釋迦牟尼佛十大弟子中神通第一的大目犍連尊者）是一位孝子，也是一位大慈善家，他不顧自己的危險，進入地獄救出母親，這種孝心，足能感動天地。今日芸芸衆生，有幾人具有目連的精神呢？他把名利看為身外之物，視富貴如浮雲，他對於救災救難和修橋鋪路，無不盡力施助。

他家願和拉車的馬同行都不願坐到馬拉的車上去，這種仁慈的心腸，實在值得我們敬仰。

可惜我還是由於少看電影的關係，所謂一些電影明星的大名我知道得太少，但我知道飾演目蓮的這位演員，在演技的表現上講，他演得算是最好。

我在猜測，這部片子在拍攝的時候，一定沒有請過佛教法師的指導，假若能請佛教中的法師參與其事，把有些情節稍為改動一下，合乎真正「目蓮救母」的故事，這部片子的成功，也許不止今日哩。

聽說以前台北和台中方面，有的佛教寺廟做什麼法會的時候，都會映過這部片子。看過了這部片子的佛教徒一定很多，我恐怕以訛傳訛，因此很興奮的來寫這篇影評。

我又聽說「觀音得道」——又名妙善公主！——又是一部以佛教為題材的影片，是敘述觀音菩薩怎樣出家，怎樣成道的故事，遺憾的我還沒有看過，希望看過此片的朋友們，對「觀音得道」也寫一篇影評才好。

親愛的佛教同胞們，今天開大座講一卷經，不要一文錢，聽的人並不怎樣多，而要花錢買票的電影院，却是天天高朋滿座，場場擠滿人。這是說明人心的需要，「先以欲勾牽，後令人入佛智」，我們為什麼不來方便呢？我們為什麼不來提倡佛教電影化呢？

我們大家常說，要把佛法搬入社會每個階層，難道我們只盤在大殿上拜佛誦經，藏在寺廟中忙著自了，人們就能了解佛法了嗎？佛法就能推進每個社會去了嗎？請我們的同胞們放開眼睜來看看這是一個什麼時代了。

假若，我們能把佛教那些藏經中的故事搬上銀幕，我們能把釋迦牟尼佛度衆生的精神，以及歷史上高僧大德們救世的行爲用電影來宣揚，使人們再來認識佛教，還怕佛教不能復興嗎？寫在十一月三十日看過此片以後的十一點鐘

宋真宗咸平元年（上接十五頁）

宋真宗咸平元年。中印度僧尼提等來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。西印度僧法護來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。西印度僧法護來華。獻佛舍利。

宋真宗景德二年。迦濕彌羅僧目連失替。西印度僧達磨波，來華。獻梵經，僧提樹葉。

宋真宗大中祥符三年。中印度僧覺稱來華。獻梵經。

宋真宗大中祥符四年。般尼國僧寂賢來華。獻梵經。

宋真宗大中祥符六年。西印度僧贊賢等來華。波羅奈國僧來華。獻梵經，無憂樹葉。

宋真宗大中祥符九年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

宋真宗景德元年。虔婆國僧來華。獻佛舍利。

世界佛敎簡訊摘譯

一九五一年十一月號

(一) 世界佛敎會主席馬拉拉斯斯頓在其上月演講中曾指出佛敎的研究不應再抱孤立主義，必須全世界佛敎徒通力合作，佛敎事業才有光明的前途，他說世界佛敎會便是爲了這個崇高的目的而於去年產生，而錫蘭佛學院，集世界各佛敎名流及學者（包括歐、美、中國、印度、錫蘭等國）於一堂，合作無間，對發揚佛敎之供獻，殊非淺鮮。

(二) 日本佛敎徒致函世界佛敎會對於該會在舊金山五十二國簽訂對日和約前所發表之講說深爲感謝。并祈禱佛能賜予世界永久和平。

(三) 各地通訊

臺灣：(刊登前所譯去之長函)

日本：有兩位美國大學畢業生，在日本佛敎大學深造，并經常參加日語佛學法會，彼等不久即可取得「僧侶」資格，派往西歐宣揚佛法。

印度：佛敎在印度業已復活，刻正積極發展改進中。

芬蘭：佛敎雜誌歐洲之光現已付印，將於十二月中旬出版問世。

新加坡：萊開拉磨寺於上月經錫蘭總理宣佈落成開幕，英駐新加坡總督麥唐納蒞臨參加，並於典禮中發表演說謂佛敎本旨係在排斥暴力，此種精神如能弘揚宇內，則世界各地均當能如錫蘭之平靜安然。

越南：成立發揚佛敎藝術，文化，文學，及慈善事業委員會，委員中包括佛敎徒，藝術家，作家，新聞記者，音樂家，劇人等。

緬甸：政府決定撥款獎勵宗教團體，而佛敎協會可獲得其中大部份款項，緬甸總理經常親自參加各項佛敎活動。緬甸各鄉鎮一般青年男女組織有所謂敎老會，旨在發揚東方敎老尊賢的傳統良俗，敎老會開會時由西貢市長主席，而選出的一位年高德厚的長老恰是一位佛敎領袖。

(四) 六屆佛敎會：第六屆佛敎會將在緬甸舉行，可能是近年世界佛敎史上極其重大的事件，尤

其是對於亞洲，意義更爲重大，預定於一九五四年五月十五日開閉幕，因是年正爲佛敎紀元二千五百週年紀念，開幕後當經常繼續舉行會議，直至一九五六年閉會，詳細辦法即可刊佈。

(五) 中國高僧法華法師之圓寂，所有佛敎界人士咸認爲不僅是中國與錫蘭佛敎之損失，乃是全世界佛敎之莫大損失。

(六) 世界佛敎簡訊上期發行地點計有：中國臺灣，日本，夏威夷，澳洲，塔斯馬尼亞，爪哇，蘇門答臘，馬來聯邦，越南，柬埔寨，老撾，泰國，緬甸，印度，巴基斯坦，西藏，尼泊爾，錫金，布丹，拉達克，錫蘭，非洲，伊蘭，埃及，希臘，意大利，西西里，瑞士，奧地利，波蘭，捷克，德國，芬蘭，挪威，瑞典，丹麥，荷蘭，比利時，法國，英國，威爾斯，蘇格蘭，愛爾蘭，美利堅合衆國，爪地馬拉(中美)，委內瑞拉(南美北部)，阿根廷，烏拉圭，智利，巴西，等。

世界佛敎會通訊

李子寬先生大鑒：十月二十一日

手教奉悉至感欣慰馬主席刻因處理佛敎事宜甚爲忙碌尙無暇奉覆特囑敎人代先致意本會人士對於貴國在佛敎徒近年來之努力以及各項事業之成就咸表敬佩爾復尙祈

時惠教益加深聯繫尤以所譯之英文函件更極歡迎因此間熟諳中文而又同時精通英文之人材缺乏故貴國若以原文寄來則甚感困難也關於貴國高僧法華法師圓寂事尙請轉呈

貴國總統統未卜辦理否祈見示茲隨函奉上世界佛敎簡訊兩份祈查收爲荷 肅復并頌 台祺

世界佛敎會助理秘書戴文爵合十

十一月十四日

本刊收支報告 四〇年十二月份

- 一、(一) 收入項
- 二、上存五百六十一元八角
- 三、各董事捐助一千零五元
- 四、讀者捐助三百九十一元五角
- 五、計收二千二百五十三元三角
- 六、(二) 支出項
- 七、一、印費九百三十六元
- 八、二、道令紙報紙三百四十五元
- 九、三、郵費及費用四百六十六元
- 十、四、兩期郵費一百八十六元六角
- 十一、五、未結處款一百四十一元六角
- 十二、計支一千六百五十四元六角
- 十三、結存五百九十八元七角

人生雜誌月刊

佛曆二五五一年一月十日出版
中華民國四十一年一月十日出版

社長 東南 初亭
發行人 人生編輯委員會
主編 人生雜誌社
發行所 臺灣臺北新北投法藏寺
印刷者 陽明印製廠
士林鎮小西街十六號

經銷處

- 一、善導寺
臺北市中正東路十九號
- 二、香港草灣鹿野苑

訂全年 港幣二十元
港幣拾元
零售 港幣二角
港幣壹元