

人生

Human Life

第三卷 第五期

目 要

- 『佛教爲今日人類之救星！現今研究佛教者漸多，實因佛教高出一切宗教，雖科學哲學長足進步，然其發明之最如理想處，要亦和佛法可通，況佛法有最深處，最廣大處，最真實合用處，決非現世一切學術宗教所可企及！』——英國鮑樂博士語 Mr. Bernarol L Broughton ——
- 佛教寺廟財產去留之商榷……………朱鐸民
對日和約後中日佛教的關係……………東方
楞嚴經七處徵心文正誤……………南亭
印度佛教史上禪的思想……………東初
中國佛教的希望 在教徒能團結……………壽民
護法與清辨……………安隱
中國佛教改革工作……………記者
耶穌基督原是個佛教徒……………敏光
我的人生觀……………唐湘清
香港流亡僧尼之素描……………慈懷
給讀者的報告……………編者

佛教寺廟財產去留之商榷

朱鐸民

人類之生活有二：曰物質。曰精神。飢而思食，渴而思飲，倦極而息，雖久思動，以及居處男女之欲，此物質生活，人類與禽獸共之；推而至於下等動物，如螻蟻等莫不皆然，惟精神生活，則為人類所特有，人之所以異於禽獸者在是，人之所以不淪於禽獸者亦在是。

精神生活之方式多端：如美術、戲劇、文藝、以及動植物園、公園、風景林、博物館、圖書館、各種運動場與遊藝場之設置，無一不與人類精神生活有關，然其維繫人心之大，與收效之宏，則莫宗教若。世界各先進國家之鉅大政治家，深知其然，故於竭力發展上述之各種設置外，於宗教之保護與提倡，尤三致意。觀於羅斯福，丘吉爾，杜魯門，麥克阿瑟之公開演說時，每提及上帝，可以得一箇中之消息矣！

吾國人惟一宗教之信仰（除極少數之耶穌教徒外，可謂百分之九十以上皆信仰佛教。）以各省各縣佛教寺廟之普及，即可證明吾國人日常生活與佛教間之密切關係。吾賢明之政府，如能妥為利導與保護，其裨於社會之治安秩序，必非淺鮮。無如三十年來，吾國上下無形中受共產黨唯物宣傳之影響，或曰之為迷信，或謂之為寄生，摧殘無所不至；今日之紅水橫流，率人相食，弟子可以歐師，子女可殺父母，兄妹可成配偶，母子可為夫婦，極古今論常之慘變，開歷史未有之浩劫。追源禍始，摧殘宗教一念，實為勳階。由今之道，無變今之俗欲，撥亂而反之正難矣！此吾國人痛定思痛，應有共同之認識也：

宗教之盛衰，與國家治亂之源，其關係之深切，既如上述，吾政府，如欲導國家長治久安之局，則今後之施政方針，不難獲得一結論，即應竭力建立宗教中心信仰是也！佛教在吾國近二千年悠久之歷史，且經歷代明君賢相之提倡，（唐宋譯經院皆由政府設立）深入各階層社會中，幾使婦儒皆知，且其教義，最富自立創始，兼具真正自由平等博愛之偉大精神，更就國家政治立場而言：西藏蒙古皆為佛教特區，四鄰民族，如暹羅，緬甸、朝鮮、日本、亦然，故欲建立吾國宗教中心信仰，因利就便，自應以佛教為最易成功，效用亦最偉大。

建立佛教中心信仰，需要既如是其殷切，故目前第一步，應依文教原則，保留各寺廟固有田產，使之不再破壞，然後擇佛教中，信譽素著，教行兼修者，徐圖進一步之整理。使組織，能切合時代，以期發揚光大，與國家治道，相輔並進，奠定萬年有道之基，此則某等所殷殷私心切望者也！



台北市中正東路善導寺護法會諸大居士
為求減免災劫國家復興乃於本年農曆二月間
啓建仁王護國般若法會敦請章嘉活佛南亭法師
分主顯密二壇法事莊嚴隆重參加者甚為踴躍
圓滿一日發起人攝影紀念

由左至右

- 1 陳慧復居士
- 2 趙夷午居士
- 3 居覺生居士
- 4 南亭法師
- 5 章嘉活佛
- 6 孫清揚居士
- 7 吳經明居士
- 8 李子寬居士

對日和約後中日佛教的關係

東方

美國發動的一個對日寬大和約，將達成熟的階段。以中國而言，中日兩國同文同種，同處鄰邦，當然希望一個民主自由日本合作，共同分擔安定亞洲的責任。在文化淵源上，兩國同為受印度佛教文化，尤其是日本又吸受了中國大部份文化自己發展成一偉大民族的文化。佛教於歷史上，的確在溝通兩國文化路線上，盡了許多積極的責任。

大陸沈淪後，整個亞洲自由國家都感受到普遍的威脅。韓戰發生，以及中共參戰，直接威脅到世界和平，日本更處於戰爭的邊緣，遭受到嚴重的威脅。於是中日兩國人民都感覺到通盤合作的必要。促進世界和平，安定亞洲，中日兩國合作，便成為當前主要的課題。

第一、中日兩國合作，不獨有益於中日兩國光明的前途，且於安定亞洲，維護世界和平都有重要的關係，但如何能使中日兩國切實的合作。首先要使兩國文化充份的交流，尤其是佛教的文化。佛教是兩國人民信仰的中心。首先要融洽兩國人民信仰的情緒，作為兩國人民精神合作的基礎。使兩國人民在精神信仰上趨於一致。互相了解，互相尊重，由兩國人民切實的了解中日兩國同文同種，兄弟之邦，唇亡齒寒的關連，始能奠定兩國永遠合作的基礎。半世紀來，日本軍國主義抬頭，實行擴張領土政策。五十年來，中日兩國邦交不斷惡化，直接中傷了兩國人民千百年的感情。八年戰爭的結果，中日兩國犧牲了幾千萬優秀國民的生命。日本無條件投降，傷失了太平洋中無數島嶼的利益。中國雖贏得對日戰爭最後勝利，但因為長期戰爭，物資消耗殆盡，國際共黨，乘機侵入，利用叛變的手法，劫取政權，造成今日東亞嚴重的局面，威脅兩國生存的主要原因，實導源於日本擴張領土政策。雖然，我們並不是與日本算舊賬，是與中日兩國人民記得過去的教訓，證明中日兩國祇有循循佛教教訓和同均的路線，唇亡齒寒，互相依賴，共同合作，始能達到共存共榮的目的！

第二、依佛教的性質，它不是一個國家，或一個民族的私有品，乃是整個人類共有的慧命。在思想路線上，它不受一個國家政治，或一個民族思想所拘束，是超越國族，超越民族，超越一切的階段的大我而無我人類主義。中日兩國雖為安定亞洲中堅的勢力，但如何才能達到安定亞洲的目的，這必需運用佛法大我而無我人類主義，始能發揮兩國民族優秀的力量。否則，要是純以自我主義為出發點，祇有增加國際重複的糾紛。過去日本大陸的政策，祇知自我不知大我的人類，所以造成今日東亞嚴重的局面。今日中日兩國人民，在痛定思痛中深知中日兩國惟有合作始能安定東亞。

我們希望兩國政治家要有遠大眼光，要具足佛家的慈懷，要根源佛教大我而無我慈悲平等救世的精神；為中日合作，為安定亞洲，為世界和平，不以一國一族利益為前提，發揮東方民族固有道義救世的精神。

談到同文同種的關係，世界上不僅是中日兩國，美加兩國也是同文同種，它們是怎樣的相親？美加兩國國界線長四千英里，一百二十五年來，兩國未設過防，雙方邊境從來也沒有駐過兵。兩國人民無須護照可自由來往，這種相親相愛同文同種兄弟之邦的友誼，中日兩國人民值得慚愧的！二次大戰後，美國以種種名目援助世界各國，無條件的把美國人民大量金錢物資分向世界各國輸送，把戰後的歐洲及東南亞各國都從經濟崩潰中挽救出來。這固然是美國龐大工業發達物資的力量，同時也是美國人具有高度宗教的熱忱，大我而無我救世的精神，這種偉大胸襟，在佛教就是實行菩薩救世仁王政策，也就是基督精神，我敢說世界上祇有美國人民堪稱基督教信徒。中日兩國同為佛教修養很深的民族，西方民族性並不比東方民族優秀，中日兩國政治家果能以佛教大我而無我救世精神，領導中日兩國人民合作，而犧牲小我一國一族的利益為保衛自由日本，為保衛自由中國，保衛自由亞洲。所發揮貢獻於世界和平的力量。必定凌於西方民族之上！

第三、安定亞洲，維護世界和平，為中日兩國共同的責任，但怎樣纔能安定亞洲呢？安定亞洲，首先要維護亞洲人民信仰的自由，人類有史以來的戰爭，都是為了信仰自由，自由是人類應有的尊嚴權利。亞洲八億萬以上的人口，就有五億人民是接受佛教的信仰，故佛教無異是亞洲民族中心的信仰，故欲安定亞洲，就不能忽視這五億萬人民的力量。自西伯利亞寒流侵入亞洲後，直接威脅了亞洲人民信仰的自由。大陸的佛教，首先遭受到惡力的摧殘，亞洲其他地區，若亞東之朝鮮，日本，東亞的越南，泰國，緬甸，以及西藏，錫蘭，整個亞洲五億人民信仰自由，都感受到嚴重的威脅。中日兩國同屬佛教國，對亞洲佛教居於領導地位，兩國佛教對維護亞洲人民信仰自由，應有共同等的責任。為促進中日合作，貢獻亞洲的安定，中日兩國佛教應聯合「韓、泰、越、緬、錫蘭」，佛教發祥「自由亞洲護教協會」，實行亞洲佛教大團結，致力於佛教文化的交流，佛教教義的發揚，佛教留學生交換，於精神上，言論上，步驟上，採取一致行動。一面維護亞洲人民信仰的自由，一面協助亞洲自由國家抵制西伯利亞「紅色」的寒流，促進亞洲的進步。我們五億萬人民秉同一中心信仰的毅

楞嚴經七處徵心文正誤

南亭

將該一段經文，鈔錄於后，然後再加以說明。

亦在佛面。今觀此浮根四塵祇在我面。如是識心，實居身內。佛告阿難：汝今現坐如來講堂，觀祇陀林，今何所在？世尊！此大重閣，清淨講堂，在給孤園，今祇陀林，實居身外。阿難！汝今堂中，先何所見？世尊！我在堂中，先見如來，次觀大眾，如是外望，方顯陀林園。阿難！汝顯林園，因何有見？世尊！此大講堂，戶牖開豁，故我在堂，得遠瞻見。一爾時世尊，在大眾中，舒金色臂，摩阿難頂，告示阿難，及諸大眾，有三摩提，名大佛頂，首楞嚴王，具足萬行，十方如來，一門超出妙莊嚴路。汝今諦聽！阿難頂禮，伏受慈旨。——佛告阿難，如汝所言，身在講堂，戶牖開豁，遠顯林園，亦有衆生，在此堂中，不見如來，見堂外者？……

以上一段總說，分明是對讀者說：心是否居在身內，忽然夾着捉摸以內自爾時，世尊乃伏受慈旨。一節文，從上下文氣來看，是多麼的不調和。倘若去了這一節文，則上下文一氣呵成，反而比較連串的多。那末，這一節文，應該放到什麼地方去呢？請再讀以下一段經文！

弟，蒙佛慈愛，雖今出家，猶恃憐憫，所以多聞，未得我等，奢摩他路，令諸闍提，墮落戾車。作是語已，五體投地，及諸大眾，傾渴燈行，欽聞示誨！一「爾時世尊，從其面門，放種種光，如百千日，普照佛世界，六種震動……」

那一節文，該放在上文持強中的空白內，請試讀之，包管你「天衣無縫」，恰如其分的感覺。蓋阿難因七處徵心，無一是處，才覺得自己程度太差，很坦白的說出一大堆中，舒金色臂，摩阿羅頂；而請求「開示我等，奢摩他路」。世尊接受他的請求，所以「在大衆中，舒金色臂，摩阿羅頂」而標示出，「有三摩提，名大佛頂……」這舒金色臂，摩阿羅頂……而標示出，「有三摩提，名大佛頂……」這舒金色臂，摩阿羅頂的動作，針對着阿難蒙佛慈愛，猶特憐憫的兩句話，是何等的貼切。

而阿難所請求的奢摩他，是止觀的「止」；世尊的答復是有三摩提，名大佛頂……亦是答復問處。禪在把舒金色臂的一節文，放在第一處徵心文內，上文既無請求，下文亦無答案，實在相似於一塊真金鑲在朽爛的木頭上，十分不配合。而且本經唯一的目的：是首楞嚴三昧，三摩提即是三昧，三昧是包攝止、奢、度生心見，所以一口吐露。世尊的答復，超過了阿難的請求，蓋問者猶帶着一點子幼稚氣，我攔截一門超出的妙莊嚴路，因此下文接着放光動地，以表示此三昧的希有，不可思議。倘若舒金色臂的一節文，不放在阿難請求以後，則放光動地，隔緣突如其來而少去了一個步驟；即下文之一阿羅移放在這一段經文內，應該移放在這一

！汝今欲知奢摩他路，願出生死」的一段文，亦無根據。所以那一節經文，應該移放在這一

，才千穩當。

這一箇發現，是我的親教師，應慈老法師二十年前告訴我的，據說他又得自親教師，月霞老人家的，這兩位老人家，都是不喜歡寫文字的，一經淡吐露過。我因慈航老法師在夕止，圓明法師在萬華的，皆演楞嚴，所以寫出來，以為聽藏經的諸道友，作一個參考。我雖說了「千穩萬當」的肯定語，但仍盼望先覺者以及諸道友的指教。

四〇，五，二三，於善導寺。

這一個發現，是我的親教師，應慈老法師二十年前告訴我的，我說他又得自親教師，月霞老人，這兩位老人家，亂是不喜歡寫文字的，一經淡吐罵過。我因慈航老法師在夕止，圓明法師在萬華的，皆演楞嚴，所以寫出來，以為聽經的諸道友，作一個參考。我雖說了一千穩當一的肯定語，但仍盼望先覺者以及諸道友的指教。

四〇，五，二三，於善導寺。

四〇，五，二三，於善導寺。

血染普陀山！

力，爲爭取信仰自由所發揮出的力量，雖不及鎗炮武器的利害，但我們五億萬教徒有一個共同堅強的信念，「紅色」的強信。這一個龐大而且無比堅強的信念，超過一切國家民族的觀念，不特足可保障亞洲人民信仰自由，且有助於安定由亞洲光明的前途。

八年戰爭的教訓，已使中日兩國人民悟解了無中國即無日本，無日本即無中國真理，故中日兩國人民必須追蹤五十年前孫中山先生倡導大亞細亞主義，所指出中日合作安定亞洲的重要以東亞民族獨立自由，對於世界和平重要性。而東亞民族獨立自由之確保。又賴於中日兩國精誠合作，而中日兩國合作的關鍵，有待於中日兩國佛教推動展開；以兩國佛教的情感，始於弘法，傳教二大師來華，及鑑真等東渡，所奠定「見和同解」的精神基礎，千百年來如一日，始終不渝。這種珍貴歷史性合作的基礎，爲促進中日兩國合作所急需的。故中日和約後，希望兩國佛教界能互相訪問，交換留學生，促進兩國佛教文化交流，東亞佛教聯繫等工作。今後兩國佛教徒應致全力於促進兩國人民精神合作；使此同文同種，同一實教信仰，兄弟之邦，和平相處，共同合作，共存共榮，安定東亞，實現人間淨土！

頃據確息：自國軍撤退丹舟後，普陀山，即陷於饑餓逼迫，赤色的恐怖。最近共匪召集全山僧衆開會，宣佈前後二寺住持罪狀，當衆槍決，在場僧衆，覩此殘暴，悲憤填膺，反抗無力，飲恨於極！

頃據確息：自國軍撤退丹舟後，普陀山，即陷於饑餓逼迫，赤色的恐怖。最近共匪召集全山僧衆開會，宣佈前後二寺住持罪狀，當衆槍決，在場僧衆，覩此殘暴，悲憤填膺，反抗無力，飲恨於極！

印度佛教史上禪的思想

東 初

印度，是世界文化的古國，其民族富有神秘的思想，尤其宗教性的意味。假使打開印度宗教史，人類所有宗教體系差不多都網羅其中。崇拜天然的虔誠，或深達哲學的思想，或嚴厲苦行祈求解脫，或貪圖天界的快樂，無疑的，這都屬於宗教性的思想。沉思冥想為雅利安民族的特性，每個人都要常常深思靜慮以求無上的快樂。當雅利安民族在未來印度以前，在中央亞細亞的時候，是個樂天知命的民族。自逐漸南下入印度河流域後，於是構成印度雅利安民族性的社會。同時，因為天然氣候的溫和，四周風俗的幽雅，陰鬱沉思冥想，又構成雅利安民族第二天性；於是便為發展民族間蘊蓄著禪的思想源泉。禪尊屬於雅利安民族的一份子，無疑地是享受其民族的特性。

從嚴密意味上說：印度是無禪宗的，因為印度根本沒有一個獨立性禪宗的宗派。所以在印度不能成立什麼禪宗史一類的名詞，祇可從印度佛教史上概觀禪(Dhyan)的源流。要說禪那，印度却是為發展這種思想的根源。捨此，是不能探其淵源。假使以禪來區別釋尊一代時教，經部即是禪學，律部為戒學，論部為慧學，釋尊所說的教義不外乎經律論。但律部不過為統制教團設立的一種律法，在一代教法中所說律學畢竟甚微。可以說佛陀一代教法中都是為透示禪的內容。禪是佛法的總府，佛陀是依端坐思維的禪而豁然大悟，透示一切眾生皆有如來智慧德相的消息。要說佛教的根源，佛陀正受三昧即依禪而起。這不獨佛陀是如此，基督於約但河畔曠野四十日沉思冥想，斷食洗禮，接受神的啓示，獲大自覺，創基督教。從其內容沉思冥想意味上說，實含有充分禪那的滋味。

一、印度史上禪的源流

(一)吠陀經典與禪 印度是一個不注重歷史的民族，要想切實明瞭印度一部歷史却不容易，但印度一部歷史是以雅利安民族而來印度為始。雅利安民族原棲息中央亞細亞雅利安河附近。後來一部分南下入印度河流域，其他一部分入波斯，一部遠往西方歐羅巴，為今日歐洲人民的祖先。雅利安民族入印度河流域，約在紀元前二千一百八十年頃。其始所臨之地，即今日印度普恩雅地方。波斯人呼此地為厚希斯坦恩。因此，次第轉訛，遂

產生印度、天竺、身毒、信度等稱呼。當時它們如何有此種思想，甚難明瞭。但是它們民族最古的聖典，相傳為吠陀經。一般史家所謂吠陀時代，是指紀元前二千年到一千四百年時。而吠陀經典種類雖多（五種六類），但概括分之為四：

- 吠陀 Veda { 1. 利俱吠陀 Rgveda
2. 耶柔樓吠陀 Yajur veda
3. 阿他樓婆吠陀 Atharva Veda
4. 薩馬吠陀 Sama Veda

此又分二，一曼陀拉(Mantira)、一普拉莫那(Brahmana)。前者為對神讚美歌集，後者為祭祀儀式。此曼陀拉需經口訣傳授，以秘密為主。因要聞其深義，必以阿蘭若迦(Aranyaka)為終止。阿蘭若迦，譯為寂靜處，即入森林幽遠之所，或靜裏讀誦，或靜思維，故又稱此為森林書。此口訣傳授，神秘幽妙，非讀誦思維不能解其意趣。此殆為印度史上禪之源。在紀元前一千四百年時，即有此種思想萌芽。法華文句二十四卷：「摩登伽經，曰梵天修學禪道，並有大智見造章陀論，流布教化，其後有仙曰：白淨造四章陀，一名讀誦，二名祭禮，三名歌詠，四名攘災。一韋陀各四萬偈」。於此，可知印度雅利安民族禪思想萌芽甚早。

(二)優波尼沙土與禪 在吠陀時代末年，發生自由研究的學風，經敘事詩時代而入優波尼沙土哲學時代。但敘事詩時代約百年，優波尼沙土哲學，是在紀元前一千年至紀元前七八百年時所成立的。史家以紀元前三百年時統稱為哲學時代。總之於此長年月日間成立多種的學說，乃為一般人所公認者。其學派之多約五百種以上。依此，殆可窺見古代印度人民對宇宙人生間觀察之興趣。而優波尼沙土為解釋吠陀經典中「阿拉雅瓦」思辯之說明。優波尼沙土(Upanishad)字義，譯為侍座，即侍奉師父座側，從其口傳授之謂，亦即顯其師資傳授之意義。因此，古代印度人的哲學思想，益更發達，勃然興起種種學派。其中最著名的為六大真教派(Sat-Sastra)

- (1) 聲論派……Mimansa 開祖細雅利密……儀式派——正統
(2) 章陀論派……Vedanta 哈陀拉雅那……精神派——

(三) 因明論派.....Nyaya
(四) 勝論派.....Vaisesika
(五) 數論派.....Sankhya
(六) 瑜伽論派.....Yoga

開祖是目或瞿曇.....論理派
開祖是目或瞿曇.....實相派
開祖是目或瞿曇.....緣起派
開祖是目或瞿曇.....異解

要考據六大哲學生起年代，自有種種不同的說法。但其思想都根源於優波尼沙土哲學。因優波尼沙土哲學時代，即重於觀法。禪那，即是靜慮，是一種術語，但在其中期思想時代，禪那是包括瑜伽而論。瑜伽為相應意，即神與人相應冥合之謂。其可能的冥合，即為禪定。此六大哲學中，瑜伽派為最尊所起，此派至後再論。第一弭曼薩，譯為思維或是觀想，第四勝論和第五數論，都與佛教有密切的關係，佛教的實相論與緣起論，無疑地是受此二大學派系統的影響。第三因明論後世佛教徒盛行引用，遂成為自家教理說明的工具。第二章論無宇宙觀，後世佛教受其打擊甚大，佛教之所以絕跡於印度，殆受此學派影響為其主因。

(三) 婆羅門族與禪 印度雅利安民族間固有禪的思想萌芽，已如前說。優波尼沙土為吠陀經思辯的註釋書，吠陀經原屬於婆羅門教的經典。於此可知優波尼沙土於婆羅門教內秘密中居極重要之地位，遂稱此為森林書。阿蘭若迦 (Aranyaka)，為婆羅門教僧侶沉思冥想時所必居之處，以其沉思冥想必僻離市邑，於安靜森林中。蓋婆羅門僧侶一代生活中分為四期，每一僧侶必須經過四個階段 (Aetana)，幼年依父母膝下，稍長出家，就師座學吠陀，此稱為梵志 (Brahmacarin) 時期。次達壯年回家娶妻，經營家業，此稱為戶主 (Grahastha) 時期。其年齡稍老入山林修道，此稱為森林 (Vanastha) 時期。終其成道，為清淨乞食僧，此稱為 獨 (Bhikshu) 時期。此中第三森林時期，讀誦森林書及內秘教。靜入禪定，凝於沉思冥想。彼等依此即可成道。此沉思冥想森林時期為婆羅門教中人生最重要的時期，亦即是修學禪那的時期。

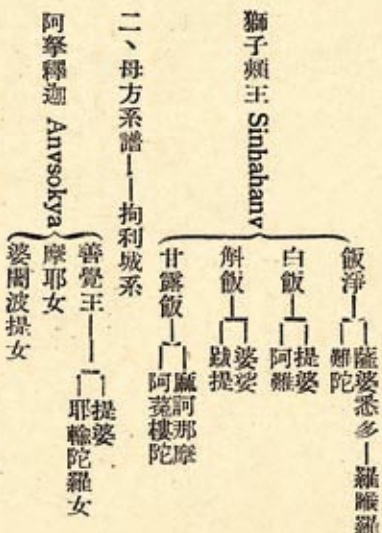
二、佛陀降生與禪的起源

(一) 佛陀生滅及其家系 本文雖以探討禪的起源為中心。然佛陀為歷史上中心之人物，故佛陀傳記實有首先略敘之必要。關於佛陀生滅年代，自有種種說法。多至六七十種，其間上下相差達四百餘年，可知其為一複雜而困難之問題。今就南北兩傳考證佛陀入滅年代。北傳依《衆聖典記》，則為西曆紀元前四百八十五年，依《善見律毘婆沙》，則為紀元前四百七十九年。南傳普賴羅氏紀元前四百八十三年乃至四百八十一年。佛陀伽耶碑文第一紀元前四百八十一年。當以紀元前第五世紀較為穩當。余曾根據島史及大小經論與東西步籍研究佛陀生滅年代 (載人生第一卷第二

期)。依《衆聖典記》，定為紀元前四百八十三年，再逆算八十年，則為西紀前五百六十三年為佛陀誕年代。此說較近諸事實。殆為多數學者所公認者。

釋迦種族的問題，亦有多種說法，或說為斯扣坦利 (譯音) 民族，或說雅利安民族，總之釋迦 Sakya 是住在雪山之麓尼波羅境上的一種族。釋尊實從此種族出生，其先從中央亞細亞南來，於印度河畔建一種族國家，因遷摩王移居補多落迦 (Ratnaka) 王有二妃，第一妃生一子，第三妃出四子，第二妃四子為第一妃所厭，遂被逐出補多落迦城，沿恆河東下，至雪山麓直樹林中建國，其第四子即釋迦祖先，第四子別成莊嚴王國 (Vyvra) 始住於迦毘羅城 (Kapilavastu)，迦毘羅城屬恆河支流中的一所小城，此城為淨飯王所統制，此為南北佛教紀傳一致所公認者，北傳以「五分律」為始，經律所共載。南傳中錫蘭所傳或西藏所傳，大致相同。此最足憑信。關於釋尊家系，今依所傳略示圖於後：

一、父方系譜——迦毘羅城系：



釋尊父王為迦毘羅城主淨飯王，迎娶釋迦種之拘利城主阿摩羅迦王女，摩耶，婆闍波提二人為妃，釋尊實從聖母摩耶夫人之降誕。

(二) 佛陀降誕及其出家生活 釋尊幼名悉達多，西紀元前五六三年，降生於中印度迦毘羅城釋迦族為王太子，種為利帝利 (Bhadritya) 首圖檀那王為父王，摩耶妃為聖母。聖母回拘利城母家時，在途中離宮藍尼園休息。於花爛彌漫阿育樹下分娩悉達多太子。斯為陽春鳥語花香四月八日之佳節。聖母其後不久即昇忉利天。由佛姨母摩訶婆闍波提代為保育。次第請師教學文武學術，太子天資英明，頗殊凡庸，一聞十悟，睿智

如流，唯性憂鬱，常憂冥想。欲出家。遂起父王等所憂慮，爲欲改變太子出家的觀念，築三時宮殿。美女侍奉，日夜奏樂，並迎善見王女耶輸陀羅爲太子妃，舉一子，名羅羅，上至父王及文武百官無不喜悅。太子偶出遊四門見生、老、病、死狀，觀人生之實相，不禁悲從中來，遂決意出家。於十九歲出家求道。關於太子妃，或說一人，或說三人，傳說不一。納妃年齡有十七歲及十九歲二說。至於修行時間有十二年或六年及一年之說。此爲印度缺乏歷史算數觀念所致。北傳說爲十九歲出家，三歲成道，余近來研究認爲二十九歲出家，三十五歲成道，較近人情與事實耳。不論太子十七歲或十九歲納妃，然在納妃一二年內，即出家入山，似有待考證者。

恆河南下，沿途歷訪苦行乞之跋婆等碩學名德，又往摩揭陀國都王舍城城隍廟，沿訪頻婆娑羅國王，且修四級禪定，至無所有處定，達到真正解說，但太子不從。又訪阿羅邏國仙人，教煩憍憍起因，國王熱心勸太子留住，但太子不應。又訪阿羅邏國仙人，認此爲非究竟道。遂又訪鬱陀羅羅摩子仙人，彼示以無色界非非想處爲究竟處。此二人爲當時數論學派的有名碩學者。

(Māyitrāy) 佛陀成道與禪的起源 太子三十四歲遊摩揭陀國，於尼連禪河實行一日嚴苦行修練，坐禪入定。不久又覺苦行非是正道，遂捨去從來，不計知五比丘，獨自渡河，至伽耶 (Gāyā) 畢波羅樹。即後世之菩提樹下入金剛寶座，端坐思惟，降伏一切魔王，三十五歲二月八日，明星出現東天時，豁然悟覺，親證無上正道，成就阿耨多羅三藐三菩提。此即今釋迦牟尼佛陀用法。此內證法門，即是禪那。然此內證法門應如何示予世間？應如何誘引衆生，此爲當時釋尊胸中一大問題。佛陀爲此，於三七日正思惟，展開法眼眺視世間，見一切衆生皆陷於邪途，內爲煩惱繫縛所綿縛，永無解脫時期，於是佛陀掀起仁慈救世的悲心。

陀初轉法輪，佛法僧三寶始定。次還羅揭陀國，途中度摩揭陀國，度舍衛城，度迦葉等數百人。至國舍城，為頻婆沙羅王說法，度舍利弗，目犍連，大迦葉等諸大弟子。次還鄉里，迦旃羅衛安憊近親，且為說法，度多數釋迦種族。阿難陀，提婆達多，羅羅等，佛姨母，佛妃，並優婆塞，阿那律等次第都加入釋尊的教團，共浴一味平等的法雨。

佛陀設法的年數，於此時期內，或說四十九年，或說五十年。余以為四十五年最為確當。於此時期的外護，以摩揭陀國王頻婆沙羅，揭薩羅國王波斯匿等為最有力，居住與法的地點，以王舍城之竹林精舍，舍衛城之祇園精舍。毘舍離城之大林精舍等為其主要。捨此，為王舍城附近靈鷲山，即耆闍崛山，於此累次說法，經文中常說此。佛陀每年雨期結舍諸弟子。

特此鳴謝

一、董事孫渭揚捐助二百元。
劉惟實、李子寬、李本慈、董事吳民印各捐助一百元。
中佛會、善導寺、護法會、黃王圓通、王金蓮、聞金蓮英、侯本智、顧一邨、殷金秀芳、應金本、張少齊、周本澤居士、臺灣省佛教分會各捐助五十拾元。

二、圓融大師捐助一百元，呂順運三十元

實行安居，專修禪定。此雨安居，多結合於前說三大精舍。後世中國禪宗雨安居，或雪安居，即取法於此。佛陀拈華，迦葉微笑的剎那間所顯示以心傳心的宗風，即於靈鷲山。佛陀四十五年間橫說豎說，東西行化，於陀滅前一年由摩揭陀北渡恆河赴金離，更前進至波婆城巡化，受金工純婆羅門轉四諦法輪，出鳩尸那城羅城外，至沙羅雙樹下，為須跋陀羅一老婦人涅槃。當時付法弟子摩訶迦葉正行化他方，衆弟子等迦葉歸來始以金棺奉納聖體，實行荼毘禮。

佛陀名號，或稱什迦牟尼佛，或單稱什尊，牟尼，大牟尼，什迦文，廣略咸知。置曇，是一切義成就，為菩薩德號。華嚴有千名德號，總之歷史，或五身說等，皆依於根本佛陀所發展。三身為法、報、化是，法身說，以宇宙實體真如為佛陀根本身，是理體而非人格身。報身是具備圓滿智慧德相為理想人格者，此為歷劫修因所獲得之果報身。報身佛亦非娑婆世界衆生所能見到之佛，吾人所見到的佛，乃化身佛耳。此即佛與凡夫相應世所應現之佛陀，亦即是出現於印度釋迦牟尼如來是，亦即是佛的人格偉大所在。但後世衆生應如何了解佛陀偉大人格？應如何獲證釋尊偉大的人格？這在佛教修行階段上必需經過：一、善行圓滿，具足一切禪定。二、洞澈宇宙的真理，具足一切智慧；三、精神寂靜不動，具足一切禪定。此三者渾然調和統一，具足一切德相智慧及一切禪定，即能達到佛陀偉大人格的顯現。尤以第三禪定為精神顯現，要離去肉體的束縛，捨却外界的誘惑，獲大解脫。要知佛陀偉大人格，是以禪定（意）根本及智慧（智）戒律（情）調和上所表顯出來的偉大的象徵！

後世所謂禪宗的禪，故指禪定。要知禪是包括戒定慧三學而言，要直接把握佛陀具體的人格，故禪宗又名佛心宗。佛法總府之說，即指禪宗而言。禪宗以辦法僧中以僧寶為本尊。此應知其來源，殆根源於印度一老比丘依佛陀大人格乃至傳授其心印，以各自僧寶（人格）為直接本尊理體，標顯禪宗獨樹的精神。

（未完）

顯禪宗獨樹的精神

(未完)

中國佛教改革工作

記者

今日為一改革時代，舉世各國人民莫不在改革中求進步，求生存。原子能時代，科學要進步，人類更要進步。改革佛教，在今日成為全體教徒一致的要求，這一個要求，在中國沒有再比今日更迫切而一致的了。中國佛教會，在章嘉大師領導下，頗能理解到佛教適應時代改革的需要。這裏所提集議會，為寺廟土地問題，致行政院公函；為修正監督寺廟條例，致國大聯誼會，行政院，立法院公函。為改革佛教，致各設計委員會，國大，及大陸淪陷前佛教概況。從這裏去，中國佛教會怎樣領導改革佛教的工作。

中國佛教會為寺廟土地問題致行政院公函

事由：為關於文教土地之一

組提意見見由

敬啟者：世界幾大宗教，無不以勸善戒惡，克己救人，增進文化為其使命，尤以我佛教抱大慈大悲，救人救世之大願，倡明因果，輔翼政教，自漢迄今，幾二千年。以故蘇聯及其導演之共產系國家，對於宗教，特加仇視；中共劫竊大陸，悍然毀廟，奪產，焚經，殺僧，無所不用其極，蓋與所祖述唯物史觀，唯物辯證之圖爭根本，據且終遭制。彼之果於挾兇勢，獨邪說，以凌我教者，益顯道德力，於艱貞之會，正有其保持與光大之真價耳。幸賢明政府，勤惕復國，廣集賢才，設計百政，總統提示文教，土地兩門，特寄殷望，尤足欽仰！敢依有關兩事，至誠敷陳：

(甲)關於文教：一、綜合各宗教及儒家並行不悖之道，列為宗旨之一，

二、列置宗教特種制度。

(乙)關於土地：一、各宗教寺廟，及文教慈善團體基產，被田限制。或暴力侵奪者，無條件歸還，不受限制。二、耕田地現耕農續耕，但寺廟及所屬寮舍，應即退還。三、耕田地原屬自耕部分，應收回自耕；非自耕部分，例如如教徒領實行農禪者，亦許收回自耕。四、原佃或新佃，與現耕者願照一般減租。兩事成就，則此道德力長養基地，不啻加新加強。於戰亂建國，仁王護國，必先護佛果，佛果者，護國救若經，仁王護國，必先護佛果，佛果者，究竟之大覺，致此大覺之初基，則在五戒，五戒即儒家之五常而富有吸引維繫力。蓋物有本末，事有終始，理固宜然。扶持此根本，唯仁王有力，敢本此旨，請願於。當今之仁王而發悲願，放此光明，不勝盼禱之至！此致

行政院設計委員會主任委員陳

中國佛教會呈請政府修正監督寺廟條例案

致立法院 行政院 國大 聯誼會文

為修正監督寺廟條例懇請再咨政府送立法院查行政府院提會審議決定施行事

查民國十八年國民政府公佈之監督條例，立法意旨原在保護寺廟財產法物，俾合法僧團有興修學弘法利生之資，爾時全國佛教各級合法團體尚未組織，嗣後全國各省縣市佛教會，均依法次第成立各寺廟與各級教會關係密切，其原定條

文中有應加修正或補充者，經本會研討結果，由章嘉在第一屆國民代表大會提請七十七人之簽署，送大會全會通過，咨行政府採擇施行，現尚未見公佈。懇請大會再咨行政府採擇送立法院審議決定施行。鈞院咨行立法院審議決定施行。鈞院提會審議決定施行。謹呈

國大代表聯誼會 行政院 立法院

修正監督寺廟條例草案

廟條例 名稱 原為監督寺廟條例 修正為保護寺廟條例

第一條 (原文) 凡有僧道住持之宗教上建築物不論用何名稱均為寺廟

第二條 寺廟及其財產法物除法律別有規定外依本條例保護之 (原文為監督之)

第三條 (原文) 寺廟屬於左列各款之一者不適用本條例之規定

一、由政府機關管理

二、由地方公共團體管理

三、由私人建立管理

第四條 荒廢之寺廟由所屬教會管理之所有財產報由上級教會核定辦理宣揚教義及慈善公益事業 (原文為由地方自治團體管理)

第五條 寺廟財產及法物應向所屬教會登記並呈報該管地方官署備查 (原文為應該管地方官署登記)

第六條 (原文) 寺廟財產及法物為寺廟所有由住持管理之

第七條 (原文) 住持於宣揚教義，修持戒律及其他正當開支外不得動用寺廟財產之收入

第八條 (原文) 寺廟之不動產及法物非經所屬教會之決議並呈請該管官署許可不得處分或變更

第九條 寺廟收支款項及所興辦事業住持應於每半年終報告所屬教會並公告之 (原文為報告)

該管官署

第十條 違犯本條例第五條第六條第十條之規定者所屬教會得公決依律持規則革除其住持之職違反第七條或第八條之規定者得逐出寺廟或送法院究辦（原文爲該管官署）

第十二條 寺廟不得駐兵及任何機關之佔住

第十三條 (原文) 本條例自公佈之日施行
行政院覆文三十九年十月十八日

中國佛教會三十九年九月六日中字第五號呈件均悉所送修正監督條案已交內政部會同財政教育國防三部迅即核議並催辦各在案特電知照行政院
酉 巧 一 內

中國佛教會公函

臺灣字第四十四號
民國四十年五月日

事由：
為組設計委員會商討佛教革新事宜徵聘委員由

敬啟者竊聞佛理淵深法門廣博超言思而逾絕
含衆妙而有餘妙演一實導九幽而登十地宏敷三學
拯六趣以越四生攝無邊之群衆放萬丈之光芒功在
人間事奇炫耀慨自清末以還物競文明挾歐風美雨
以俱來精華吐棄指善惡因爲迷信途使佛光掩曜
慧日潛輝重以過去中日之戰爭日前赤流之誅廟寺
廟摧殘僧衆渙散經像破壞財產充公昔日之所謂高
樹法幢光耀人天者今且蕩焉無存矣
夫以人能弘道非道弘人亡政息人存政舉真
俗雖有二諦事理本非殊途況我大覺世尊在仁王殿
若會上親將此經三寶付囑國王大臣是以弘教護法
宗旨素貴有攸歸慈命佛種法脈不容中斷本會爰於此
旨並據會章第四韋摩第二十六條「本會於必要時經
理事會之議決得設特種委員會」之規定並經本會
本年五月一日選舉第三次理監事聯席會議之議決
組織設計委員會（或另定其他名稱）除本會理監
事爲當然委員外並延聘諸大法師大居士商討大陸
恢復而後佛教應興應革之事宜道遠者亦乞書函

賜覆以收集思廣益之效惟願同發菩提心扶此破沙
盆放苦海之舟梓作佛法之金湯深信我釋迦世尊
常寂光中必照佑含笑佑諸君福壽無窮也謹布區
區伏維 慧照此致

丁俊生、王本正、丘漢平、朱鐸民、朱久瑩、朱
垂錫、吳經明、李郁廷、李炳南、李添春、宋修
振、居覺生、林烈敷、周傑人、孫清揚、馬木軒
、高詒光、唐湘清、陳謁士、陳靜濤、陳景陶、
陳慧俊、許寬柱、萬仞千、董正之、禪道庵、廖
華平、鄧武、劉顯蘇、劉中一、盧漢生、盧宗
濂、龍本際、鍾伯毅、韓叔和、嚴庭颺、智光
、慈航、道源、圓明、本會理監事爲當然
委員不在此列

附過去佛教概況一份

理事長 章嘉

大陸淪陷前佛教之概況

一、生活之方式 寺廟僧尼之生活，多以田
地，山場，香火，經懺，風景區遊客之招待，或
信衆之布施。其中有僅以一種爲基礎者，有兼數
項者。至於上海各寺廟兼營業業，是屬特殊，非
爲常例。

二、寺廟傳承之制度 十方選賢制，即現任
住持，默察本寺或他寺之青年，兼賢與能，或經
他寺之介紹，得鄰山之同意而選爲法徒者。¹子
孫群中選賢制，即現任住持於子孫群中，擇賢與
能，經寺衆之公議，得鄰寺之許可，而選爲法徒
者。²（此等寺廟，皆係掛單集衆（客留客僧）之
叢林；而叢林之設置，亦以掛單集衆爲原則。）叢
林與叢林間，有互相監選之權。³子孫承傳制
干涉之權。

三、宗派之分別 無一寺廟而無宗派，宗之
而能成派者，以禪，律，淨土，與有所謂教下者
。禪宗如江浙之金山焦山，揚州之高旻，常
州之天寧，宜興之聲山龍池；浙江之天目，天童
。福建之鼓山，雪峰。湖南之南嶽大澗，江西之

教工亡六，會都教會，運林由為故無佛寧廟普寺育中教之存院南昌波師初安，習各者被成隆，華百
會作，年圓於南聯會天而不傳傳有受教，獨通或之有教內者，佛佛之範，徽寺文寺；寺為昌而，丈
亦，貢，瑛上京會長章生六得，宗傳五教教超立僧信經可育學，柏學學觀，如四安廟宇院淨，全寺專雲，
無未厭抗法海，會，寄，、刺，濃，義，成、育、育岸崖師心費得中苑厥林院院宗月楊、慶中，，宗現國，寺南滿
形有復戰師，舊，十謂當教，不林叢義傳之，，負範居，而，，為佛，，學履仁教地之，中研很寺在傳古修之北
停多多開，十會亦三老時會徒受之林戒機始竹者，士多官純法世學竹發社老山育藏有究少院蘇戒林學鷄之
止大，始仁八解祇年和尚之業任事之受會終林，武簪穎者為界界林佛展。法老之講所經不之州之寺祠足黃
。成餘，山年散置夏尙中設外何業設徒，未能能昌嘉各，居人佛，佛生興師居發寺謂教兼測之總，定，梅
州鎮均成法正，華，，義置，。之置之。尤達諸持佛而個厥士學學天學焦燕之士展，講為修靈道杭者是；
四。在立師式江一虛常佛其，但，制區到寺久學來寺為力，院寧院山於上之，但寺前淨，岩揚州。皆廣
年國動勸，成浙現大州教佛他制其如度缺持之而院。院院院北之佛，佛氏海紙祇教者提十雖山。之律會東
虛部邊教皆立諸而而靜應教均。他南。憶久學不，之有，平漢學超學十哈注佛教數，者不，淨昭宗出
大四不救會中山已會復會會自受宗京京京完。而院院安獨經性之藏院院院左同精教甚如過。如專士慶如高州
師遷安護任國成。於老，自田徒之之為善以善佛能負之較時理至學安，國，。波焦於宗念如，京，五
在，中緣過佛立十虛和民，則則義贊學之故，學持操為學院今院慶如學楊萌
淪南，，主教江五山尚省國收除林。佛，之故，學持操為學院今院慶如學楊萌
，京於教處漸年召，垂初，十有山人想十清；凡，殊，於滄清學大大之於
成淪佛護，，佛，開相設年向方時，之，年涼各如集佛者又中碩京社師學普清
立陷教改除虛教國世禮分，無暨亦日根尼來，個場合教。為南佛佛之，通末
中，改殿二大聯府卑任支即限賢可傳本家，天寺州諸教此佛京僅學團武實俗民

是 個 佛 教 徒

光

威廉劉薩夢見一世界地圖，中央有十字架，光芒四射，後滿顯出一佛陀云。佛教與基督教，不是兩種對敵的宗教。基督教是大乘教的一派。基督教是梵文菩提薩埵衍的正當翻譯。耶穌自降生至長大成人，都是個佛教徒。他生前四世紀的祖國敘利亞，由於阿育王傳教團的宣傳，改宗佛教的。耶穌一生，始終是個菩提薩埵，為着他人的幸福，犧牲自己。據新約所載的「東方博士」，即是印度佛教的傳教師，想從他的事業開端時加以指示。此佛教徒歷史的習慣也。在最近所發現的一本藏文書名為格西傳的，內云，耶穌二十歲以前曾赴印度求學，入著名的那爛陀大學。當時教長是西囉羅多囉。耶穌在最短時期內完成了宗教學程，實屬難能可貴。在學中，他正如一顆寶石，光芒四射。當此之時，西藏王遣使赴摩竭陀，向國王斯初迭帝亞，請求派一批佛教傳教師，前往西藏，改革佛教。西囉羅多囉與勒斯狄帝亞，都屬意於耶穌。就由他率領傳教師赴藏。他在藏住了三年，奠定佛教信仰，就回敘利亞去了。他宣揚佛教的教義，顯然是個大乘教派的改革者。他的教派，與現在西藏所流傳者頗多吻合。

這樣，佛耶二教原來是一家人，耶穌是佛教的一派，我相信佛耶二教友對此珍貴的史料必能確信無疑，現在反宗教的「紅色的結團」，正是邪火萬丈，我們希望東西兩半球兩大宗教領袖們把臂同行，共負起大乘菩薩救世的大任化干戈為玉帛轉穢土為樂園，這是佛耶二教共同的責任！

我 的 人 生 觀

唐 湘 清

——在司法行政部司法人員訓練班講——
今天我講的題目是：「我的人生觀」，因為時間很多促，略分二點來說明：

第一：大我重於小我。這好像已是老生常談，但「大我」的意義及範圍，實有討論之必要，一般人以國家民族為大我，從單獨的一個人說，國家民族誠然是大我，然從整個世界來說，大我必需以世界的人類為對象，要達到「無我」的境界，才是真正的大我，打破了一切小我的界限，那麼世界才可得到永久的和平，實際上說來，我們這個地球上的世界，還不過是許許多多世界的一小部份，據現代天文學家的研究，證明在地球以外的其他星球，也同樣有人類的存在，可見「三千大千世界」之說，已得到強有力的科學根據，我們個人處在無窮的空間中，真是滄海之一粟，還不能形容其小，在這無限大的空間中，人與人之間，國與國之間，世界與世界之間，都是息息相關的，個人之苦樂，常受整個世界的影響，倘若整個世界混亂不安，個人也無法安樂的，

必定要整個的大我世界安定，那麼小我的個人才有幸福。

第二：精神重於物質。世上的一切，不外乎物質與精神。以我們人體而論，軀殼是物質，靈魂是精神，（附按：佛家講識而不談靈魂，但為便聽眾易於了解起見，故從俗說靈魂），我想任何人都不能否認靈魂是軀殼的主宰，可是很多人認為軀殼損壞後，靈魂也就沒有了，我的看法却不是這樣，我現在以電燈泡來譬喻，我認為軀殼猶如電燈泡，靈魂猶如電，我們不能說電燈泡損壞，電就消滅了，只能說這一個電燈泡損壞，電就跑到另外一個燈泡中去，我們知道電是可以此去彼來，無遠勿屆的，我們的靈魂亦復如是，可以此去彼來，無遠勿屆的，但這不過是一種譬喻，實際上靈魂比較電力更加要複雜微妙得多，善良的靈魂可以有好的歸宿，倘若是不善的靈魂，勢必墮落到墮落的地方醜陋的軀殼中去。明乎此，我們沒有好的物質享受是可以的，却不能不培養真善美的靈魂。

佛 教 要 聞

臺北息：五月二十九日上午本省佛教會，假善導寺開第三屆第四次理事聯席會議，到理監事二十餘人，社會處由李樹賢出席指導，中國佛教會由南亭法師出席致詞。決議案之重要者：

1. 開辦臺灣佛學院案，決議：增聘妙果、覺淨、智性、心源、無上、戒淨、圓融諸師。陳登之，林為恭居士為籌備委員，加緊進行。
2. 社會處指示舉辦講習會案，決議：俟各縣市支會選舉完成，再行舉辦。
3. 增聘佈教師案，增聘高證光、林德林、李添春、陳銘芳、陳萬姜、斌宗等六位為佈教師。
4. 李子寬，無上提議：組織臺省寺廟財產清

理委員會，決議：通過。並決定以各縣市支會理事長為當然委員，各縣市支會常務理事推出一二人為委員，必要時得邀請地方公正人士加入為委員，協助清理。

清理對象：日治時代，本屬佛教之寺廟，產業，光復後，因種種原因，被私人佔據或移轉，而有確切證據者。清理作用：所清理之財產，由佛教會負責管理，為舉辦佛教教育，公益，慈善之用。

又息：臺北市中正東路一段善導寺特於六月二十三起請南亭法師宣講大乘起信論為期一月時間每日七時半至九時歡迎各界參加聽講云

香港流亡僧尼的素描

前年春間，共匪以排山倒海瘋狂的威勢，實行強佔江南各地。我們政府爲了體恤民艱，和保存兵力，各階層忠貞不屈之士，追隨政府首都於臺灣，不復不少。但因入臺證限制嚴嚴，一部份人不能赴臺灣，也就逃到這個東方之珠的香港來了！佛教雖講出世，但佛教僧尼，愛國熱忱向來不落後人，於是從有正義，有氣節的僧尼，大家不約而同地先後都未淪陷共匪前夕各地，紛紛潛逃這兒過着流亡生活，迄至筆者寫此稿時據精密統計，最低限度總在三百人以上，它們生活情況是怎樣？也許自由中國佛教同道們所關心的吧！

香港本島，面積很小，沒有什麼寺廟庵堂可首，僅僅乎，祇有佛教聯合會，東蓮苑，正覺蓮社，識虛，由軒幾個社團學術等機構，其中沒有一個可以容納僧尼掛單的地方，值得一提的是倒是一個九龍方面。（甲）鑽石山志蓮淨苑，這是一個純尼衆的道場，現住尼衆四十餘人，泰平都是一廣東各縣二堂，（乙）荃灣（一）鹿野苑，僧尼兼收，現有住衆，約四十名，都來自京滬綠的，若平常、達道、法乘、隆泉、竹摩、仁俊、蔭根、悟一、運西、永安、普慈等多人。（二）東普陀寺，規模較大，容衆亦多，刻住僧尼，壹百廿餘人，禪定、續祥，性仁等師，皆在該寺居住。（三）芙蓉山竹林寺，目前也有卅餘人，明觀，曇鉢，妙法，守菴等師，都棲身該寺。（四）弘法精舍，亦有僧衆廿餘人，俠虛、定西、樂果等師，即卓錫該處。（丙）青山山，（一）青山寺，本身範圍很大，可惜主持人，未能深明大義，只容納了四、五位僧衆，如體靜，旭林等師，就在那裡住着。（二）淨業林，這是一個新興的道場，由林主教請印順，演培，續明等師居住。（丁）

大嶼山，（一）寶蓮寺，（又稱大茅蓬，道風頗好，該處有許多齋堂，以它為中心）。現住僧衆，亦有廿餘人，靈源，幽西，震天，慈法等師，即在該寺居住。（二）華嚴閣也住了四、五位僧衆，固恆，靜西等師，就在那裡。（三）竹林，（四）至正亭，（五）觀音閣，（六）法華苑，（七）隱廬，（八）三寶殿等處，像美西，忍鏡，隆平、妙蓮、海山諸師、皆分住以上各道場內，總數合計起來，也有卅餘人。（戊）沙田，（一）西林寺，也是僧尼兼收的地方，最近住衆，仍有十餘人，圓果等師，即掛單該寺。（二）道業園，亦住了二、三位僧衆，廣周等師，就寄食那兒。

以上所報導的寺院庵堂流亡僧尼，只是一個輪廓而已，實際上住衆，也許超過此數，就地理形勢來說，港九佛教區域，似乎像一個弧形，現在係由內線，多數仍舊乘著老祖遺風，實行雲水掛單生涯。倘若從籍貫方面來說，國內每一個省份的僧尼都有，尤以東北與華北幾省為最多，從年齡方面來說，有七八十歲修行精嚴的長老，也有十幾歲頑皮活潑的僧青年，從教育程度方面來說，有留學生，大學生，中學生，小學生，從資歷方面來說，有名山古寺的退居老和尚，方丈、都監、監院、法師等流。從類別素質方面來說，有科學家、哲學家、理論家、經濟家、藝術家、著作家……真是林林總總，洋洋大觀，包羅萬象，記得抗戰前，黨國元老張謇泉先生，曾經對我講過這樣話：「你們佛教裡邊，什麼人材都有，像大極了！可以說是一個縮形社會。」的確，今日引此名言，不啻為我們流亡僧尼來一寫照啊！

另外，值得加以強調聲明的，是，××××××，復有說到，是具有重大因素的，雖然同屬教徒，流亡海隅的一群，但他們的舉動，畢竟是超人一等，前年到了這兒不久就在香港本島渣非道上

憨僧

購置一所洋房，過着高等寓公生活，所以平時他們，也不跟任何僑尼來往，實行閉關政策。在這一群三百多抗俄的大業，都熱烈地關心着，比自由祖國生死掛在眉梢上的事，還要來得焦急而親切！我們自從贖了美國賓夕尼亞大學校長史塔森氏所發表的一即將崩潰之共產主義一文以後，更加洞悉了世界赤俄氣焰，不久快要消滅了，因此，心靈上得到無限的慰藉，興奮的情緒，簡直無法形容！同時我們對於偉大崇高的領袖蔣總統，擁護的動作，每日清晨，均在佛前默禱。恭祝總統政躬康泰！尤盼總統大發慈悲，早日揮師重光大陸，拯救陷區同胞，趕快出離水深火熱的苦境！在這兩年悠長歲月的當中，我們雖然喫盡了千辛萬苦顛沛流亡的生活，可是內心略為沉思一下，毫不感覺難受，最大的原因，就是祖國的進步，強大，國際地位增高，在這裡的同胞們，人人有個準備，就是我們政府，在反攻大陸，各人却準備犧牲個人一切，協助反共以盡國一份子的報國的責任！同時，對佛教呢？各人都感覺到中國佛教非實行澈底改革不可！都希望大陸重光復——建設一個新的中國佛教！這一個希望完全寄託在自由中國政府及自由中國佛教會身上！

訂售價目

零售 全年

新臺幣拾五元	港幣五元	新臺幣一元五角	港幣五角
--------	------	---------	------

給讀者的報告

中國佛教於政治，始終居於超然地位，既不參政，又不干政。故歷代政局雖不斷的變更，然佛教寺院制度，依然超於物外，從未受政局的影響。故國中多數寺院能維持千百年以前的精華；不獨保存了六朝以前佛教珍貴的文獻，唐宋的建築，即國中歷代名人珍貴藝術繪畫，或古版藏書，甚至民間絕無僅有上古高尙的物品，每多珍藏寺院中，故寺院無異為中國古文化珍藏的保庫！歐風東侵，整個文化思想，社會風俗，都起來了極大的變動。佛教依然保持了千百年以前優良生活的制度，這不獨反映出佛教超然物外的特質，亦復彰顯出東方精神文化的古風！

中共統治大陸不到三年，百年來佛教莊嚴的建築，雖燬於一夕，然佛教精神的價值反因中共殘暴無恥的行爲刺激而增高！仍爲收拾民心，恢復國家所急需，「佛教寺廟財產去留之商榷」，作者顯明洞澈的這個問題的重要性。想爲中華民族保存這些古文化的保庫——寺院——寺產無疑的，爲佛教寺院生命所繫。奪去了寺產，無異即擊毀了古文化保庫！今後佛教寺產去留，不獨有關佛教的生命，且有關於東方精神文化的前途！

「對日和約後中日佛教的關係」，作者是從佛教立場上，指出今後中日兩國人民合作應有的途徑，根據佛教大我而無我的救世的精神，領導中日兩國人民合作，不以一國一族利益爲前提，

爲保衛自由日本，保衛自由中國，安定東亞，維護世界的和平。安定亞洲，首先要維護亞洲人民信仰自由，中日兩國佛教宜聯合「韓、泰、越、錫、」發起「亞洲人民護教協會」，一面保護亞洲人民信仰自由，一面抵制西伯利亞「紅色」的寒流！爲促進中日兩國合作，兩國佛教應運用兩國人民千百年來中心信仰——佛教——作爲兩國人民合作基礎。中日和約後，兩國佛教界宜互相訪問，促進兩國佛教文化交流，交換留學生！

「楞嚴經七處徵心文正誤」，是從教理上正誤經文，是一個珍貴的發現，研究楞嚴的人值得注意。

「印度佛教史上禪的思想」，是從佛教史上概觀禪的起源，以佛教爲核心，追溯雅利安民族的個性及印度古哲學的思想。是故禪，不獨爲佛教內觀重要的法門，亦復是古印度哲學思想中重要的思想，再經佛教溶化，遂成爲解脫道中重要的法門。

「中國佛教的希望與教徒能團結」。作者的確指出今日中國佛教徒的弱點，這個弱點假使繼續的存在，很能影響中國佛教的前途，希望自由中國佛教徒，能够認清時代，認清佛教，認清自己，在佛教中地位，要報佛恩！首先要捨去自我，團結起來，應付當前的教難。

「護法與清辨」，佛滅度後七八百年間，印度大乘佛教空有兩大宗派興起，經龍樹，提婆，無著

，世親發揚後；繼起者就是護法清辨。作者以簡略筆法敘述，這給初機研究者作一概要的介紹。

「中國佛教改革工作」，這是中國佛教會最近所發動的工作，其中最要緊的，以佛教各項改革工作，包括範圍很廣，顯不是佛教會理事所能包辦的，故特請在家眾及出家眾熱心佛教人士爲設計委員，我們希望各設計委員，既經應聘，就請發菩提心爲佛教設計改革。分明的，中國佛教前途能否光明，就看各委員設計如何？同時「中佛會」對改革既經確定工作，應爭取時間，積極進行。適合臺灣的，就在臺灣實行改革。萬不能再拖，甚至踏過去議而不決，決而不行的覆轍，有誤改革的時機！

「耶穌基督原是佛教徒」，佛陀爲世界兩大宗教，佛陀與耶穌因出身地點不同，及教義的淺深關係。致兩教發生許多隔閡！今耶穌原是佛教徒，這從此兩大宗教把臂同行，實行共同救世的責任！

「香港流亡僧尼生活的素描」，這裏是包括東北、華北、華中、一群經不起中共清算，鬭爭，迫害而逃出的難民——它們雖不上稱爲忠臣，也是個「義民」，它們對於祖國祇有嚮往！渴仰！

覺因，慈民，慈僧三法師大作，准刊次期。竺摩法師，前函澳門，至今未見惠賜佳作，甚念！

