

人生

本刊在申請登記中
佛曆二五二二年九月一日

在此烽火彌漫全國的今日，西藏突然發生政變，迫使政府駐藏官員限期撤退，否則不予保護，並封鎖駐藏辦事處，學校，無線電臺等。這個消息傳出，全國震動。不但今後西南邊疆的安危，且有關係一百二十萬方公里領土主權的完整，是值得重視的。然西藏為什麼會發生政變呢？這也有其前因後果。

西藏雖屬中國之一環，但因天然地勢阻隔，遂與祖國文化，風俗，民情隔膜不相入，成爲一個神秘的地區。然相反，卻是佛教聖地，佛教爲全藏民衆中心的信仰，佛教文化代表了西藏政治，教育，文化。西藏捨佛教也就無政治，教育，文化可言。故西藏是一個政教合一的教區，全藏政務由達賴喇嘛兩位活佛分別執掌，近數十年來，自英國勢力侵入西藏後（一九〇三年英國會派遠征軍攻佔拉薩，強迫西藏簽訂條約，使英國在西藏獲得種種特權）西藏政治，遂分親英派與親漢派。宣統二年清廷進兵拉薩，達賴十三世被迫出亡印度。追民國成立後，達賴始回藏，驅逐漢軍，進犯邊疆，自此親英派越發抬頭。民國十二年，親漢派班禪第九世，被逐出西藏，逃亡國內，西藏整個的政權，遂落入親英派手裏，但對中央政府並不敢明白張膽抗拒，深恐中央要以武力護送班禪回藏。而中央政府明知親英派抬頭將影響西藏主權及西南國防的安危，但彼時國內南北未能統一，無暇顧邊疆，依然採用清廷懷柔政策，聽其自然，這是過去西藏與中央形成若即若離的關係！

到了民國二十二年，達賴十三世聞寂，於是西藏政權又落於親漢派手裏，親漢派首領是西藏三大寺之一色拉寺主持熱振呼圖克圖，熱振攝政了五年，時遭親英派忌妒。二十九年被迫下台，由親英達札攝政，三十六年，達札又以年老不願攝政，熱振二度攝政的呼聲很高。同時，又派代表至南京，遂遭親英派仇恨以「勾結中央」罪名，將熱振逮捕下獄，同時派兵圍攻色拉寺，全藏爲之騷然。三大寺僧侶齊起與親英派對抗，雙方均有死傷。而熱振不久双目被挖去，毒死獄中。同情熱振的色拉寺僧侶全被趕往青海西康邊境，中央政府對西藏政府毒死親漢派首領除提出一紙空文質問外，並未作任何有效步驟行動。致使親英派越發抬頭氣焰萬丈！

如何安定西藏

子龍

整個西藏政權都落入親英派手裏，親漢份子一掃而光，西藏脫離中央的念頭，由此而生。所以達賴十四世眞身坐床大典，中央特派吳忠信爲特使，前往西藏主持，雖然化了幾十億坐床費，以及國民大會西藏代表出席中央，都未能改善西藏離心的關係。在國民大會中西藏代表未發過一言，舉過一次手，甚至連總統副總統當選證書上，國大主席團藏方代表都不肯在上簽字，他們居心何在？不難索解。藏方人民出國不需要中國政府出國護照，可周遊天下。去年印度召開泛亞州會議沒有得到中央政府同意，藏方居然單獨派代表出席，凡此種種皆有意向脫離中央路線上走。

同時，直接促成這次西藏政變的主因，是親漢派班禪十世將在西寧塔爾寺舉行坐床大典，中央特派蒙藏委員會委員長關吉玉爲特使馬步芳爲副使，前往主持，政府有無決心護送班禪十世回藏，尚未可知。但就坐床大典一節已足遭親英派忌妒，視爲心腹之患。同時，又看見中央政府致全力應付國內戰爭，無暇兼顧西藏，加之英人從中挑撥離間，甚至支持親英派意見，遂促成這次政府在藏官員被迫撤退，其目的在打擊這次班禪坐床大典，同時肅清中央在西藏僅有的一點勢力。這是西藏政變前因後果。

我們政府對西藏發生政變除派關吉玉委員長前往慰問外，並未作任何具體表示，我們知道西藏政變內情十分嚴重，決不是派一二特使慰問。所能挽回藏族離心力。甚至能安定西藏。

一、要請政府對處理西藏政變要拿出具體的政策，懷柔政策已不適用於現在，更不能挽回藏族離心力，同時對西藏土主權及西南國防上將發生若何影響的後果，實已嚴重到萬分。應以全力支持親漢派，甚至以武力護送班禪十世回藏，同時當照會英國不應於中國政府正遭於全國陷於內亂之際，唆使藏族脫離中央分散中華民族共共和團結的力量，更應加強蒙藏委員會組織力量，或另設機構處理西藏問題。

人之生也！

南亨

圓顙方趾，頂天立地謂之人。從呱呱墮地，至一息僅存謂之生。既生之後，未死已前，此區區數十寒暑，是謂吾人最寶貴之一生。在此一生之中。由少而壯，乃至老死，除百計千方以謀衣食而保持生存外，至於其他有無問題，無復能顧及之者。夫將生之時，果從何來？既死之後，復歸處何？生前死後，其有知也耶？其無知也耶？若其有知，現在何以不知？若其無知，現在何以有知？一生行為，有善有惡，果其如影隨形，如響應聲，有果報耶？抑如煙雲過眼，隨時消散耶？且同一人生，有青雲得路，居高官而享厚祿者。有作販夫走卒，披星戴月。櫛風沐雨，潦倒終身。欲求一飽而不可得者有。金玉滿堂，妻妾列居，而子孫繞膝者。有綠寡孤獨，孑然一身，其生與死，不值他人一顧者。有氣象雄厚，壯麗喬皇，高聳雲霄之廣廈千間者。有蕭瑟數葉，園作蓬戶而不蔽風雨者。有銀鬚飄胸，仙風道骨，而享大年者。有未生已死，或方生即死如蠅蛄之不知春秋者。有聲宏氣壯，腰大十圍，偉然而丈夫者。有肢體殘缺，盲聾暗啞，枯槁羸瘦帶病以延年者。有胸羅今古，學貫中西，下筆千言倚馬可待，被譽為學者而尊之上座者。有目不識丁，祇知飢餐渴飲，蠢如鹿豕而為人所不齒者。或柳眉蜂腰，天生麗質，傾國傾城，艷如西施或王嬌者。有

髮毛鬆鬆，腰挺而腹凸，鼻露而齒突，氣勢凶橫，慣作貓吼，似母夜叉者。同為人類，而貧富壽夭，窮通得失，智愚賢不肖，萬別千差，不可名狀，此何故耶？雀巢居而蟻穴處，虎狼毒而牛羊馴，同為畜生，稟性何以互異？果實香甜，非香甜則不足以招致鳥獸之啄食以繁其生。葉多青碧，非青碧則無以襯托其花并紅紫之嬌艷。誰實為之？孰令致之？此又自然界之不可思議者也。吾人處此區區數十寒暑之中，若必一一窮其根源而詰其究竟，則莊生有云：人之生也有涯，其知也無涯，以有涯，遂無涯，殆矣！或竟渾渾噩噩不識不知，困倦則睡，飽暖則嬉，宇宙萬有，於我何與？所謂吹竅一池春水，干卿底事。是不管與草木同腐朽，何貴有此萬物之靈之人哉？藉曰：二十世紀以來，科學勃興於人類之進化，生物之起源，悉有答案故胡不知？雖然，猶有不能滿人意者。如謂人類由猿猴進化而來，則猿猴又從何而來？猿猴衆多，何以至今尚未有進化而為人者？苟謂猿猴從無機物進化而來，則無機物又從何而來？姑無論無機物如何能進化為有機，即使能之，而山石土壤，何以至今未能畫化而為有機？即幸而能悉進化為有機矣，則吾人又將托足何所？是皆問題之不可究詰者。況半世紀以來，吾人受科學

下接第四頁

二、要積極溝通漢藏文化，今日漢藏民族間感情隔膜，固然是受天然地勢阻礙，同時也由於漢藏文化根本未能溝通，我們政府對邊疆民族文化，教育宗教信仰一向都未重視。尤其對於一百二十萬方公里領土西藏文化，從未謀文化上溝通不但沒有鼓勵青年入藏，甚至國內至今未辦一所藏文學校造就入藏的人材，致國內至今未能了解西藏國情的人實在太多了。居今日要挽回藏族離心力安定西藏懷柔政策固不够，武力政策也不是根本，根本的辦法須從文化上溝通起，溝通漢藏文化又不能忽視藏族中心信仰的佛教文化。以藏族百分之百為佛教忠實信徒，故欲溝通漢藏文化，挽回藏族離心力，不可不假重佛教文化作為媒介。當積極推進漢藏佛教文化溝通，在邊疆多辦漢藏學校，要鼓勵國民及青年僧侶入藏，尤以邊疆民族宗教信仰重於民族的觀念。此所以西藏至今封鎖不容於非佛教勢力侵入。乃至這次西藏迫令政府官員出境：說恐怕辦事處內有共產黨的人員，這雖屬藉口，但可見藏族對共產黨心理是如何了。

談到溝通漢藏文化，聯絡漢藏兩族的感情，我們佛教徒也應負起一部份責任，以漢藏佛教同一法統。同為什迦牟尼佛的兒孫，我們應效法中世紀法顯玄奘、義淨等高僧，從事溝通中印文化運動的那種冒險不顧生命的精神。中世紀我國高僧先後入印度近八百八十人，其經過時期前後垂五百年，最熱烈的時期，亦在兩世紀，其為犧牲者過半，而運動之結果，不惟奠定中國佛教文化之基礎，且使我國文化從物質上精神上皆起一種革命運動，不獨有貢獻於文化，且中印兩國邦交自佛教傳入後，二千年來從未發生任何不愉快的事件。此不能不歸功於中印文化溝通的效果。故今日欲安定西藏當積極溝通漢藏文化，尤以我佛教青年值今日全國戰爭，幾無安身立命之所，當奮發菩提心入藏，獻身國家，以溝通漢藏文化為己任，且今日西藏所擁有佛教智慧為亞洲之冠，可協助藏族同胞保存亞洲佛教之不足。同時我們應當主藏者跨入西藏，我輩中國佛教徒，不論向邊疆出發，從事溝通漢藏民族文化神聖的運動。

從歷史進化上觀佛法

唐 湘 清

時代永遠是進步的，不僅科學是如此，就是代表精神文明的道德，實際上也是今人的道德，遠比古人的高尚，譬如主人虐待奴婢，男人有三妻四妾，官吏對人民的拷打酷刑，在古人是視為尋常的事，在今人就認為極不合於人道而漸漸趨於絕跡了，究竟那一種的學說思想是進步的？那一種的學說思想是退步的？應該根據客觀的歷史進化事實，不能單憑主觀的好惡，現在筆者謹以客觀的歷史眼光，來說明佛法的圓滿與進步性：

有人把人類進化歷史分為三個時期：（一）、神權時代，（二）、君權時代，（三）、民權時代，在上古時代的人民，因民智未開，對於宇宙間的森羅萬象，都認為有神的主宰，因此人民普遍的崇拜神權萬能，神教乃應運而生，極盛的神權時代，政權操於教皇之手，降及近世，仍有號稱文明的國家在世界各地鼓吹上帝主宰萬物的神權思想，真是一件極矛盾的事。第二時期是君權時代，這時神權與政治雖已分開，但在君主專制政治的淫威之下，人與人間沒有自由平等可言。到了現在二十世紀，就是第三時期的民權時代，很多人都說二十世紀是民權的世紀，我們姑不問民權主義是否已普遍實行，即使全世界都已真正實行民權主義，就算是最新進步到最圓滿的世界了嗎？我認為歷史必定還要有民權時代進步到生權時代，什麼是生權時代呢？就是一切眾生都平等的時代。民權時代雖承認人與人的平等，但人類可任意屠殺其他一切有情的動物，仍不能說是完全的平等，現世紀多數人都認為人與其他動物是應該不平等的，正與數千年前奴隸時代的人認為主人與奴隸應該不平等是一樣的，在數千年前的中國人，不是還認為官吏非刑拷打平民以及皇帝任意殘殺臣民是應該的嗎？由於時代的進步，將來總有一天會達到人人平等覺悟屠殺其他動物是不應該的。英國公主伊麗莎白發表她唯一的政見說：「要是我一旦當政，我一定要解放這些成群工作的馬」，（見本年四月三日中央日報臺北版副刊）。由此可見佛教徒所主張一切眾生皆平等的思想，已在英美人的心中萌芽了，我深信世界的歷史，遲遲到三十三世紀決定可以進步到生權時代，但只要佛教徒不斷為解放一切眾生而努力不懈，那麼說不定二十一世紀就是眾生的世紀。過去舊時代的人們，只知道神權呀，君權呀，現在的人談民權就以爲最進步了，至於「生權」二字，根本就從來沒有聽見過，「生權」雖是本人創造的最新名詞，實際上是淵源於二千幾百年以前的釋迦牟尼佛之教義，因爲釋迦牟尼佛不但反對當時崇拜神權的婆羅門教（亦稱印度教），並且很不滿意階級森嚴的印度社會，所以毅然放棄繼承王位的權利而出家，創立一切平等的佛教，誰都知道佛教是反對崇拜神權的，但佛

教不僅反對神權，反對君權，還不贊成人類可宰殺或虐待其他的動物，而主張一切動物都有自由平等的生存權利，故民權主義的人人平等，雖然比神權時代及君權時代進步，但佛教主張一切平等的生權時代，比較民權時代就更進步更圓滿了，從歷史的進化眼光看，神權與君權是最落後的，民權是比較進步的，而佛教的生權才是最新進的思想。華麗經上說：「若於眾生尊重承事，則爲尊重承事如來，若令眾生歡喜者，則令一切如來歡喜」，從普賢菩薩的十大行願中可以知道佛教是如何的尊重一切眾生，尊重一切胎生、卵生、濕生、化生的各種眾生，就是成佛的基礎，所以普賢菩薩說：「菩提屬於眾生，若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺」，那末世界如能進步到眾生的世紀，也就是佛的世紀了，我們全世界的佛教徒應聯合起來，效法教主釋迦牟尼佛的大雄精神，把世界歷史推進到生權的世紀。

經濟史家將人類物質進化的歷史分爲下列幾個時期：（一）漁獵時代，（二）畜牧時代，（三）農業時代，（四）工業時代，（五）高度工業時代。在原始時代的人民，因耕田未發明，且還不知畜牧，人民唯有靠打獵捕魚，過茹毛飲血的生活，所以漁獵時代的人，是專門吃肉的，那些主張「動物肉是上帝給人賜吃」的人們，最好請他們倒退七八千年前乃至一萬年以前的漁獵時代去，歷史由漁獵時代進步到畜牧時代以後，人民已知將獵獲的野獸，宰殺而成家畜，這時雖已有原始的耕種，但農業尚未發達，人民賴畜牧爲主要的生活，食物方面以動物性的食料爲主，植物性的食料爲副，比較漁獵時代的人專以吃肉爲生，這時則以植物性的食料爲主，動物性食料爲副，漸發達，進步到農業時代，人們才以植物性的食料爲主，動物性食料爲副，雖不能完全吃素，但以植物性食料爲主要食物，未始不是時代的進步。現在的世界已進到工業時代，一部份具有菩薩心腸的科學家，正在設法如何從植物或廢料中製造出滋味補養勝過鳥獸肉的食品，使全世界人類能自然的戒殺吃素，據三十七年五月二十五日申報所載的消息：「德國科學家柏吉斯，已經發明從廢木製造肉相的奇蹟」，又據三十八年三月廿九日中央社舊金山電：「出席美國化學協會第一一五次全國大會之科學家，已提出可以使人類停止肉類需要之新維他命，該新維他命名（ADP）美國，研究員安斯巴區稱：此種新維他命可改造成肉食者悉成素食動物」，（見三十八年三月三十日臺灣中華日報），從上述在報紙上看到科學報章，我們相信將來工業高度發達以後，由於從植物中製造滋味營養勝過鮮魚的發明，以及新維他命可使人類停止肉食的需要，那麼就能達到人人都戒殺吃素的時代了。客觀的歷史進

化事實告訴我們：在文化最低落的漁獵時代，吃肉需要量最大，以後時代越進步，吃肉的需要也隨着文化進步而逐漸減少，將來進步到高度工業時代，就可完全實現佛教戒殺茹素的理想，這樣可以證明吃肉是野蠻落後的行為，吃素才是文明進步的現象，佛教的教義實是世界上最進步的思想，忠實的佛教徒才是人類中的先知先覺者，過去的佛教所以不能有極普遍的發展，是由於時代的限制，多數人不易擺脫肉食的生活，實是重大的原因。今後時代進步，既有新維他命可使人類停止肉食的習慣，那麼不久將來的人就可廢除肉食的舊習慣，佛教的教義教規即能易於為一般人所普遍接受，故時代愈進步，佛教將更能發揚光大，未來的世紀，決定是一切眾生平等的世紀，是可沒有疑問的，但現在因時代的限制，我們並不否認有一部份的佛教信徒還不能絕對的戒殺茹素，可是只要能持六齋十齋花齋或觀音素的佛教信徒，總比認為吃肉是應該的人要進步得多吧！

社會史家將社會演變的歷史分為下列五個時期：(一)原始社會，(二)奴隸社會，(三)封建社會，(四)資本主義社會，(五)社會主義社會，現在很多人都認為社會主義社會是最進步的社會，但在許多種類的社會主義之中，三民主義確是一種最進步的社會主義，我們承認三民主義社會誠然是比較資本主義社會進步，三民主義將代資本主義而興，乃潮流所趨，沛然莫之能禦。但現在要討論的是：三民主義的社會實現以後，歷史的車輪就可停滯不動了嗎？在我的看法，三民主義的社會必然還要更進一步的達到佛光普照的大同世界，因為三民主義的宗旨是爭取國際平等政治平等經濟平等的救世主義，而佛教的基本教義也在救護一切被壓迫被宰殺的眾生，以求各種動物的一律平等，佛教的平等離更為徹底，但在三民主義社會尚未實現之時，人與人還不能平等，遑論一切眾生平等！很多的人尚且過着

牛馬不如的生活，在飢餓線上掙扎，人類自救尚不暇，更談不到佛教所主張的解放各種動物了，所以佛教的教義雖是最最高最圓滿，但社會的進化必需循序而進，一定要經過三民主義的社會以後，才能進入佛光普照的大同世界，故三民主義社會是建設佛化世界的必經橋樑。實行三民主義，使人人有飯吃，人人有衣穿，人人獲得滿足的物質生活以後，自然能進而迫切需要追求崇高的佛化精神生活，所以從三民主義社會進步到佛光普照的大同世界，乃歷史進化的必然趨勢。到了佛光普照的大同世界實現以後，世界歷史就算進化到真善美的最高峯。

我們從上述客觀的各種角度的歷史進化趨勢觀察，可以確信佛教是最進步最圓滿的思想釋迦牟尼佛真是空前絕後的最有理智的先知先覺的大思想家，誠如諸佛所說：『天上天下無如佛，十方世界亦無比，世間所有我盡見，一切無有如佛者』，筆者寫本文既竟，不禁要虔誠的念三遍：南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！

三八、六、廿三於臺灣

上接第二頁

與進化論之賜者多矣！生存競爭，弱肉而強食。殺人利器，月異而日新。二次大戰，已使全世界無一片乾淨土。革命而後有再革命，民主對面有新民主。全世界人類憤慨乎第三次之大戰。破裂河山，烽煙處處。人民不死於砲火，即淪於饑餓。微幸而生者不受壓迫於鐵蹄之下，即散而逃亡於四方。家破人亡妻離子散。政體民主而民無主，政策民生而民無以生。是又吾國人重罹戰禍於二次大戰之後者。是則科學者，徒為少數野心家之利用品。而進化論者，亦為少數富於領袖慾者之旗號。若乎解答吾人之間題，似有未可。或者謂：創世記不云乎？上帝七晝夜而造宇宙萬有，人類，其子若孫也。餘則為其子孫所享受者。是則宇宙萬有，全由此萬能之神之所創生。凡舉

吾人不可以理智解釋者，皆可推之於神，故無不可解釋之問題。然能生他者必從他生，此理之所必然者。如吾能生子而為父母者矣，然吾亦有吾之父母，又有父母之父母。展轉推詰，乃至無窮。是則神能創生萬有者，神亦為他物所創生。故知全知全能之人格神，為萬有之創造主者，非但為事實所不容，亦為論理所不許。是亦不足以解答吾人之疑問也。然則吾人將聽之乎？抑別求有以解答此問題乎？曰：有佛學在，查一研之，保能解汝之疑，滿汝之願。蓋佛陀觀察萬有之組合，其表面雖各形形色色，萬別千差。而其內在之性，則無一不同。為探討此理，在佛學上，乃演成無性而緣起之有宗。——亦稱唯識法相宗——緣起而無性之空宗。——亦稱般若宗——或三論宗此二宗學說，於萬有諸法上，從兩面觀察遂成此千聖不易之真經蓋一事物之形成，莫不藉藉衆多條件為助緣，如因水土日光空氣肥料人工等有稻麥生，助緣之力有強弱多寡或過分與不足，則所產生之稻麥，亦有肥瘠多少硬軟之不同。然水土日光等其助緣耳，猶當以麥稻之種子為其主因，因緣和合稻麥方生執此理以例萬有，則莫不皆然。然此猶以喻為言者，克實論之。宇宙萬有皆緣也，要當以吾人之業力為其主因，業者，吾人生平善惡之行爲也，由此業，發生力用故曰業力。業力為因，四大為緣。惟因惟緣，皆不能生。因緣和合，乃有此以解萬有。惟其因緣和合故相有，因緣和合故性無。因緣和合即上所謂緣起也。此理甚長，非本篇所能盡。吾人於此，應知萬有固不能自主，亦無有能創造之者。前此不易解答之諸疑難，倘一研此理，不難渙然冰釋。而於吾人之一生敦吉孰凶何去何從，當於此茫茫人海中得一指南矣。

本刊歡迎訂閱！

般若波羅密多心經句解

南亭

頃來臺北，寓十普寺。居停主人，白雲法師，爲欲結臺灣同胞之法緣故，曾有夏季講經法會之舉行，皆大歡喜，功德無量，復對於國內佛教備受戰火摧殘，中國佛教，僅剩華南之一線生機，欲維持此一線生機於不斷，吾人固有責焉！因緣際會，發起臺灣佛學講習會，每星期日，輪流講經，不求艱深，務期普及，其悲心濟世，有足多者。本人爲講習會之一，因思般若心經，爲學佛人所必誦。乃不辭文字之困難，理解之淺薄，述爲句解，以疏其義，以就初機，免遺亡而期普及耳。東初法師，素充人生月刊編輯，不登大雅，祈先覺者有以教之！

佛歷二五二二年八月南亭謹識於臺北十普寺臺灣佛學講習會

釋此經文大分爲二：初釋題目 二解經文

、初中又二 初法題 二人題 今初

般若波羅密多心經

菩薩行門，分之則有八萬四千，合之不出六度，或稱六波羅密，般若其一也

檀	那	佈施
戶	羅	持戒
六	提	忍辱
度	昆	精進
那	耶	禪定
般若	若	智慧

般若，梵語，華言智慧。然不直云智慧而曰般若者，乃五不翻中生善不翻也。（五不翻者：一、秘密。二、多。含三、此方無。四、顯古。五、生善或尊重。）若人聞般若之名，則生殷重之心，至於智慧，則含義廣淺，不爲所尊故，且智慧有邪正，此中祇

詮正智非世智辯聰，與諸邪智可比。

諸經教中，對於智慧，有多種，類及其名稱。或曰真俗，或曰權實，或曰根本及與後得。至於一切智，道種智，一切種智，一切智智，無師智，自然智，無障礙法界智，名目繁多，此不備具。總以內照真理名真智。外別事行名俗智。徹照究竟，理智一如，名一切智，或曰佛智。能照之功能，是爲智

體。亦稱正智。般若之正翻，其在斯歟。

復次通常解釋般若，復衍爲三種：曰實相，曰觀照，曰文字。以因文字而起觀照，由觀照而證實相。三種皆稱般若者。以修觀時所起之照用，即般若之正體，此觀照方法，必依經文之指示，積久修行，則親證實相。猶禪家之開悟，更由實相，發生正智，則徹事徹理，妙用無窮矣。是則觀照者，因文字而啓發，實相者，觀照之所依與所證。舉一即三，故通稱般若。若夫觀照與實相，孰爲先後，則不可思議，神而明之，存乎其人。

波羅密多，或簡稱波羅蜜，華言彼岸到，順此方言，應曰到彼岸。此取喻爲言，假定某河之此岸，刀兵水火，諸難並起。而彼岸則太平樂樂，生活自由。當斯時也，祇求有船可渡，誰不爭先恐後，奮力攀登，以謀到達彼岸，一透自由空氣。舉佛修行，亦復如是。故佛以涅槃爲寂靜妙樂之彼岸，三苦八苦，種種諸苦爲此岸。隔於此兩岸當中之河流，則爲貪、瞋、癡、愛諸煩惱。應以般若爲舟航，照破煩惱，煩惱不生，則不作惡業，不作惡業，則生死之因永斷，三苦八苦頓離，即此岸而爲彼岸矣。王陽明有詩云：『個人心中有仲尼，自將開見苦遮迷，而今指與直頭面，祇是良知更莫疑』

般若波羅密多者，謂惟有智慧者方能到達彼岸。以有智之士，認清事理，信仰因果，決不致追求物欲而妄起貪瞋，造諸惡業，枉受諸苦矣。

心者，善義。佛說般若，歷事備陳，言過二十萬頌，卷至六百。今攝其要略，祇二百六十字耳。文簡義豐，實讀全部般若之要旨，所謂嘗一滴而知全海之味，無怪其家喻戶曉也。

復次心者，即吾人現前一念靈知性體，非內外中間，不屬有無一異，生佛同具，凡舉一體。情與非情，理無二致。諸佛證之而爲大覺，吾人迷之而爲凡夫。證之而爲大覺，則三身四智，妙用無窮。大慈大悲，自在解脫。迷之而爲凡夫，則五蓋十纏，廣造業業，分人分我，觸途成滯。是以大覺世

尊，故斯迷謬，非生現生，說空說有。以言空故，則凡聖情盡，智慮都亡。釋嚴云：若有一人，發真歸元，則十方虛空，悉皆消殞。以言有故，則頭頭是道，法法全彰。翠竹黃花，無非般若；溪聲山色，盡是遮那。所以一代時教，萬語千言，顯彰密應，無非欲吾人明了此心而已。大部般若，多從遮邊立論，故說五蘊，十二處，十八界，四聖六凡，一切皆空。故曰：若有一法，勝過涅槃，我亦說之如幻如化。又曰：吾始從成道，終至涅槃，於此中間，未嘗說著一字。普庵金剛頌云：平等真法界，佛不度眾生。吾人讀此數語，於般若可以知其概矣。本經雖寥寥二百餘字，於般若空義，實已開闢無餘。學佛人讀此，於真心寥廓，沖漠希夷之一真心性，思過半矣。

經之梵語爲修多羅，或修妬路，或素恆噯。華言貫攝，或緣或經。西域以緣貫華成羣，故一緣即具貫穿攝持二義。經能攝持，其義亦同。翻經者，於諸義中擇與中國習俗相同者，故譯爲經。以孔聖刪詩書，定禮樂，皆稱爲經故。又欲示異於此方之經，於經字上加一契字，故修妬路，此翻爲契經，以上契諸佛之理，下契衆生之機也。

總上一題，前七字爲所詮，經之一字爲能詮。前中般若若法，波羅蜜多是喻。而般若波羅蜜多是爲能顯，心則爲所顯也，釋法題竟。

二、釋 人 題

唐三藏法師玄奘譯

唐，李氏有天下之國號也。三藏謂經律論，經爲佛說，律即戒律，爲佛所制禁戒，論則多分爲佛弟子所造，用以解釋經律者也。藏者，謂此三者皆能出生一切功德故。法師，謂以法自師，亦以法師人。玄奘爲譯者法號，法師生當唐朝，河南偃師人，俗姓陳。太宗之世，往遊西域，徧歷諸國，廣學聖教，經十七年。回國後，備受朝廷優待，翻譯經論二百餘部，以大般若經六百卷，尤爲傑作。此經亦爲法師譯梵成華故。總謂，此經爲唐朝有通達三藏之法師名玄奘者所翻譯。按此經先後共有七譯，流通於世者，以此譯爲最。其中施護譯本載，世尊在靈鷲山，入甚深光明，宣說正法三摩提。舍利子白觀自在菩薩言：若有人欲備學甚深般若法門者，當云何修學。而觀自在遂說此經。註疏家亦有謂爲佛說者。譯筆不同故。

二、解經文分二 初顯了般若 後秘密般若 初中又二 初略標綱要分

後廣陳實義分 初中有四 一能觀人 二所行行 三觀行境 四所得益 今初

觀自在菩薩，

聖人設教，在方法上有顯有密，在語言文字上，有廣有略。顯則顯了明說，令生慧解，滅煩惱障。密則秘密真言，令誦生福，滅罪業障。爲滅二種障，成二種莊嚴，故有顯密二分。顯中更先略後廣，略則示其總綱，俾敏捷者一聞千悟。廣則條陳細目，便滯鈍者入門多溪。又略中據實行，廣中據理解。今釋略中之能觀人。觀自在菩薩者，觀謂觀照與觀察，能觀爲智，所觀五蘊爲境，觀察結果是空，故能度一切苦厄而得自在。自在，主宰義，謂有大智故，於事於理，無礙自在。有大悲故，尋聲救苦，隨類現身，亦無礙自在也。

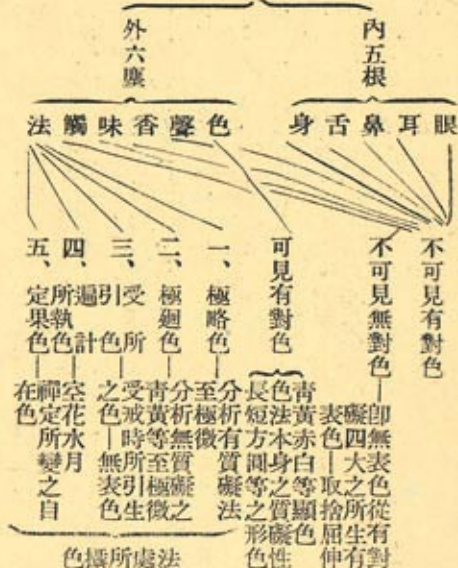
行深般若波羅蜜多時，

二 所行行 深對淺而言，般若宗說空，有人空與法空。人空者，遍觀五蘊中無能作主宰之人。法空者，五蘊諸法之本身，亦復皆空。人空淺而法空深，二乘人祇觀人空，菩薩兼觀法空，觀自在菩薩照五蘊皆空，故謂之深般若也。行與時者，謂以甚深般若之正智，正照五蘊皆空之時，能照之觀智，與所照五蘊之境，能所混融，境智不分之時也。古人有所謂落霞與孤鶩齊飛，秋水共長天一色，可借以爲喻。修禪者謂之「正恁麼時」，謂功夫正得力時也。然吾人初學佛法，未得正智，何由照見五蘊皆空？夫智慧生於禪定，禪定起於攝心，心攝則念正，念正則定生，有定則可發慧。吾人初學用功，雖未得正智，正念固操自吾人，正念者，八正道之一也。波羅蜜多已如前釋。

照見五蘊皆空

三 觀行境 上句所行之行，乃正用能觀之正智，此句則所觀之境也。正觀想時謂之照，觀想之效果謂之見，所見爲何，則「五蘊皆空」。五蘊爲色受想行識，或稱五陰，亦名五聚，此五皆仗因託緣而有，無一不空，故謂之皆空。色者實礙義，是有種種，表之如下：

四大種（地水火風）



一受者領納爲義

受有三種

苦
樂
不苦不樂受
順情境
中唐境

或加憂喜爲五受

佛教幾個基本的理論

佛音

佛教是什麼？不但一般人不能了解，就是佛教僧侶往往也不能具體了解佛教的真義。不是視佛爲神仙，就視爲財神，或視爲閻羅王等。尤其本省一般民衆差不多都是把佛、菩薩、神仙、城皇、土地、聖母、馬祖、仙姑、天后、保義大夫，甚至鬼神等混爲一談，等量齊觀；這固然是人民知識淺薄，同時，也是佛教徒沒有盡其宣傳的責任，致人民至現在尚蒙在迷信神教觀念裏，真是可憐愍哉！

第一，要知道佛，菩薩，不是神仙，不是財神。一般無知識的人，以爲宇宙間形形色色風、霜、雨、露，一切變化都操諸於神，甚至人生幸福禍患壽命長短，貧窮富貴，賢愚不肖，一切賞罰也都操諸於神，神即是佛，佛即是神，燒香拜佛求識問卦，無異向佛乞憐，不是希望佛賜給它的幸福，免它的

三想者，對境而想像事物之心之作用。故唯識宗謂爲名言之所自出。四行者，造作爲義。除受想二種，有特殊性，別列二蘊外，其餘凡關於心理上，所起之善不善之作用，如貪瞋痴愛等之相應行，與非得等不相應行，皆行蘊所攝（如小乘中則攝五十八法大乘唯識宗中則攝七十三法）五識者，了別爲義，眼耳鼻舌身意之六識也。大乘唯識宗中，加第七末那識，第八阿賴耶識，而爲八個識。末那此翻爲意，阿賴耶此翻爲藏前六識以了別功能顯，故名曰識，第七以思量執我功能大，故稱爲意。第八以積起名心，積集諸法種子，生起現行。故因此，八識可分稱曰：心意識。以了別功能最顯故亦統稱曰識。識曰心王，受想二蘊及行蘊中之相應行，名曰心所。以爲心王家所有故。亦即各個識上，所起之各別作用也。

蘊者，蓋覆義。陰者，賊害義。衆生之身心，以此五爲原素而組合成功，故亦稱五聚。自聚此五，而有此身心以來，真心即爲之蓋覆，不能顯現。爲謀此身心之繼續生存與欲樂，不得不有繫色貨利之要求，因而起諸貪瞋，造作諸業，自性中之無漏功德法，則皆爲其賊害殆盡，故尊者舍利佛，有偈曰：『我今不求除界入，無始世來虛妄故，若有貪求如是法，是人終不得解脫。』吾人讀此可以知所警惕矣。五蘊皆空之空字，且待下文再解。

災難，就是希望佛賜給金錢，使它發財。甚至一班下等社會靠賣女色吃飯的婦女，不是求長生，求免災，求智慧，是希望佛能保護它生意興隆。這種種自私自利卑鄙污濁心理去求佛祖，拜神仙，不但求不到福，並且要折福短壽啊！真是愚痴極了，可憐愍哉。

佛，是印度梵語，是佛陀的簡稱，是覺悟的意思，佛是印度二千五百年前的人，因爲看不慣當時印度迷信神教的風俗，剝削的階級，於是捨去皇太子的榮位入雪山修道，終於徹底覺悟宇宙人生實相真理，了知一切法生起皆假以因緣和合相資助而成，並無真實體性及主宰天地間人物神存在，因此，佛是極端否認神格的，佛教可說是無神教。所謂神仙，論其資格甚低，也是三界內衆生之一，在天之下，人之上，而其生命雖較人類業報長久，但依

然要隨業受果報，雖壽至萬年，業報盡了，還是要淪為生死輪迴。致於民間流傳風神，雨神，土地神，樹神，妖神，鬼神，都屬於六道類鬼趣所攝，其福報智慧尚不及人類，何況超出三界不受生死束縛，具足十力四無所畏，十八不共法的佛陀呢？我們求道於鬼神，無異問道於盲！佛是人類最高的覺者，具足廣大的智慧，有三十二相八十種好德相，以慈悲喜捨為基礎覺範人類。佛的精神，不在一國一族一城，乃在整個人類，甚至非人類一切眾生都在佛陀同體大悲心中所應拯救的。我們信仰佛陀，是信仰佛陀博大無比偉大人格的精神，以犧牲自我求全人類一切眾生解脫。不是祈求佛陀給我的幸福，免我災難，使我發財，這是我們學佛的人應了解的地方。

第二，要知道佛，不是法官，不是閻羅王。一般愚夫愚婦的人，以為人死了必定要經過閻羅王審判，把佛當為閻羅王反之閻羅王也即是佛，是操人生生死賞罰大權的，於是信佛，念佛，拜佛，都是求佛菩薩免它的罪惡，不判墮地獄，不墮餓鬼，甚至還祈求幸福。這種想法果真合理，則人世間作惡的人，永不受報，真是豈有此理？

要知道，佛根本不是法官，不是閻羅王，人的罪惡業報，佛雖然大慈大悲同情人類，但人的業報，佛是無辦法的。佛尚受金銀馬麥之報，何況人呢？元莊禪師曰：「佛能空一切相，成萬法智，而不能即滅定業。佛能知群有性，窮億萬劫，而不能化導無緣。佛能度無量有情，而不能盡眾生界，是為三不能也。」

人生善惡業報自作自受是逃避不了。祇有轉惡業為淨業，我們信佛，學佛，念佛，禮佛，供養佛，是依照佛所指示的人生因果法則，以佛法淨化身心意三業。乃至業由心造，仍由心內改造起。改造的方法，就是懺悔宿業念佛，轉不淨業為淨業，轉惡業為善業，我們信佛，不是求佛祖免除罪惡，祇是仗佛光明懺悔業罪，消除災難。人的罪惡是人的，佛是無辦法的。更無什麼神主宰。這是我們學佛的人應了解的地方。

第三，要知道佛經不是美鈔，錫箔不是金錢，人死了不定為鬼。一班愚魯無知識的人，以為人死了必定都要做鬼，而鬼趣又必定要用錢票，鬼趣似乎科學也不發達，沒有印鈔票機器，經濟也不能獨立。所用的金錢全靠陽間人接濟。於是孝子賢孫都要為新死的人燒錫箔，念佛的老太太要燒經咒，（往生咒，彌陀經，金剛經，心經，阿彌陀佛）在老太太眼裏裏視之為黃金美鈔，無異視經咒錫箔為鬼趣通用的幣制。這實在是一種愚魯迷信的思想！

要知道人死了不一定為鬼，鬼趣又不一定要用錫箔。佛說一切經咒，是辟除人生道理，增長智慧的，不是可以當金錢的。鬼趣是否要燒經咒尚成問題。佛說六道輪迴是包括天人阿修羅，地獄，餓鬼，畜生。人在世間能够不殺，不盜，不邪行，不妄語，不綺語，不兩舌，不惡口，不貪，不瞋，不痴。就能感受天人果報，假使我們在人世間對於人與人間乃至一切眾生界犯了殺，盜，淫，妄語，綺語，兩舌，惡口，貪，瞋，痴行為。重的墮地獄。輕的即墮餓鬼畜生，這樣說來，社會上普通人雖不守正道，也不致個個都犯了十惡，何況我們信佛，念佛，禮佛人呢，法華經說：若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆共成佛道。可見念佛的功德偉大了。我敢說，學佛的人死了決不會墮鬼趣，既不墮鬼趣，何必燒錫箔呢！世間有許多人預先燒錫箔，叫做存庫。是留給自已將來做鬼用，這，就叫做人不做鬼真是愚魯極了。

談到餓鬼，也是六道眾生之一。鬼有身體，有動作，有生死，有行要，一切舉動都與人同，朝夕與人相處，而人之所以不能見者，以各有業報不同耳。鬼死了可再轉為鬼，或轉為人，但不可說已死之人或已死之畜類決為鬼。然人或轉生為鬼的，或為天人，或為畜類，但不可說人死了定為鬼。且人死為鬼為畜生或轉生天人，全視人生現前行為為準，怎能一概論之。人死了不定為鬼或為畜生，甚至墮地獄呢？人死了不定為鬼？我們又何必預先燒錫箔存庫？甚至焚紙衣服造紙房子，為新死人居住呢？佛說經咒，是指示我們不迷於業識，而悟入佛之知見，怎可視為鬼趣金錢呢，這是要了解的地方。

我們無論信仰那一種教，其目的在求精神上的安慰與真理的親證。所謂神仙上帝，主學，仙姑一類東西，都是神權時代的產物，今日人民祇要受過自然科學教育的，都知道上帝，神祇是束縛人民進步迷信的思想。神仙上帝，究竟在那裡，視之而不見，聽之而不聞，既無事實可證，又無真理可求，實是應無涉於人類歷史上猶古至今的一個大騙子。是阻礙人類思想進步的。我們真正修學佛法的人要注意這一點！不要迷於神教觀念妄本省民衆對佛教雖然有真誠的信仰但依然迷於神教觀念。

什迦牟尼佛生在印度，有歷史可證。佛說三藏經典有真理可證。何況佛是具足一切智慧以犧牲自我求真理的覺者。所以說佛，不是神仙，不是閻羅王，是主張正義化導人類的偉大聖人！聖佛的人，要能破除鬼神的觀念才能獲得佛法真正利益。也就才能真正認識佛法。這是佛教基本的道理。

人世間畢竟沒有安樂

於未來的看現在，等於現在看過去。既經明瞭了上面所說的宇宙人生的由來，當然更可以明瞭到將來。所謂翻轉輪斗，變把戲，永遠出不了六道輪迴的範圍，在這裡，我們應該悟解六道輪迴還是苦呢！抑是樂呢？假使是樂，我們就永久寄託在六道中。要是到底沒有安樂，那我們自然不能永久地沉淪在苦海之中，必須另謀解決之道，才是辦法。現在我們來看，人世間還有一點可樂的地方嗎？實在是沒有！因為我們要以內身為可樂，則內身有生老病死之苦，再分析起來，一年歷一個寒暑，一天有一個起睡，縱然衣食住行，通統能美滿稱快，要知也不過是為我們要生存存在這個世界上，不得已而必做的事，凡是屬於不得已而必做的事，總是逼迫不自由的苦性。若是以外物為可樂，則外物皆有成住壞空變化。就拿最顯赫的名利來說：古今有為名上死的，利中亡的，真不知多少！況且沒有屬於我們的時候，有求不得苦。既屬於我們而將來要離開的時候，有愛別離苦。正屬於我們的時候，又有如何來保守和恐怕要殉於名利的憂慮。這樣整個的人生，沒有一個不埋藏在憂苦之中。除此以外，無常老死，還到那剎那地不停的在那兒催促。真是「如少水魚斯有何樂」？

人生真諦

現生的機會不可錯過

前文所謂另謀解決之道，實是一個迫不容緩的問題。我們好容易今生得到一個人身。若此身一失，又不知要經歷幾

多劫的生死，才能重獲人身，到那時是否能了解我們的人生？是否有這樣的因緣，可以使我们了解人生？在在均成問題。所以要解決人生問題的唯一良機，只有把持現生有限的光陰，勿令蹉跎，亟起修學才可！在這時，我們好像在大海裡遇了險一隻船，性命在呼吸之間，如果再不趕快來穿上救命的衣圈，登上救生的船舶，趕緊登岸，彼岸，再稍一遲延，就是沒頂之禍！「人身難得我已得，佛法難聞今已聞，此身不向今生度，更向何生度此身」？我們讀到這些文字，那裡知道它不是一字一淚從肝膽中吐出來！

解決要緊尋其病源

我們已經知道了應急謀解決之道！但是我們應當怎樣來急謀解決之道呢？俗說：就是良將所以能勦賊，因為他知道賊窟在什麼地方。良醫所以能治病，因為他知道病源的所在。在現在我們要認識人生的真諦，解決人生的痛苦，必先要能識這痛苦的來處。痛苦從什麼地方而來？佛經中告訴我們，是由外物向我們的內心逼迫而來！那末，這外物與內心，是實物呢？還是妄法呢？假定是實物，那就要永久的摩擦而不可除。假若是妄法，那就不難尋到它原始的發動點，來停止了它。現在幸而它是妄法，是由於我們的習氣種子所產生，所以不難來除滅它：

病源在於我們的分別

由於我們的習氣種子，即能生起外物內心世界宇宙一切千差萬別諸法的道理無它：實是因爲我們的習慣，一向總是以分別心用事！由於分別，遂內而身心，外而器界，各各俱成了一個個體觀念的獨立。這種各各的個體互相相望，便自然而然的形成了許多的對

立姿態。能逼迫的外物，所逼迫的內心，乃至人我是非，一切分別爭鬭的事，皆從此而起。在我們的目用間，眼睛的對於顏色，耳朵的對於聲音，乃至意識上對於它所想的，何嘗有一念離得了從這分別所起的個體觀念與名言，自無始以來，我們既不曾有一念離開分別所起的個體觀念與名言，因之也就不能有一念間能脫離了能所對待的逼迫之痛苦。所以我們終日間，不舉心動念則已，一舉心動念，即便墮落在痛苦的坑陷之中！

坑陷是自已築成的

追究起這種痛苦的坑陷來，實在不是它人所設，乃是我們劃地爲牢，固步自封地築起來的。因爲我們有了個體觀念的分別，就有了名相的住着。在空間方面，就必佔有相當的處所而墮於空間。在時間方面，就必佔有相當的節刻而墮於時間。墮於時間，墮於空間，合起來說，就是墮於世間。世間是對於出世間而說。世間法是有往來，有大小，有生死，畢竟是無常，苦痛，空虛，不淨的，出世間法與此相反，是無往來，無大小，無生死，畢竟是常住，安樂，真如，清淨的。所以墮於世間，就是墮於有往來大小生死無常痛苦空虛污濁的寒血當中。所謂是坑陷，苦海！

解鈴還須繫鈴人

俗話說得好：「倚人都是假，跌倒自爬起」。「解鈴還須繫鈴人」。我們要脫離這所謂的坑陷苦海，不用向外馳求，只要在我們的學心動念之間，將分別撥轉爲無分別即得！對照上文來說：無分別就沒有個體的觀念，沒有個體的觀念，就沒有名相的住着。沒有名相的住着，就不墮於時間空間之量。不墮於時間之

量，就能一念永恆，豈第三際。不墮於空間之量，就能普滿沙界，橫遍十方。豈窮橫遍，猶如塞緊在瓶中的一物，不可動搖，無來無去，也沒有大小生死之相可得。到這地步，叫做超出世間，真實的識知到常樂我淨的本體，人生的真諦！所以說超出世間，並不是要逃避現前任何的環境，動絕任何不滿現實的生活。相反地尤須要在任何的現實生活環境上，利用這無分別的心念，以便隨時隨地皆能洞明人生的真諦，徹證到萬法的本體。可惜一般普通遷世的人士，不能了解到這種道理，枉為捨此取彼，造出許多消極悲世等入山惟恐不深的態度來。其實深山仍然在世間，又那裡能讓你逃去！

人生與宇宙

利用無分別的心念，就是要消殞，我們有分別的習氣。宇宙人生，均由我們有分別的習氣所建立。直接方面，要消殞我們有分別的習氣，而間接方面，也就是要消殞我們的人生與宇宙。果真我們能用無分別功行，到一念不生時，那確是能身心脫落，大地平沉，人生與宇宙，皆會被消殞的。如觀世音菩薩的照見五蘊皆空，就是身心脫落。楞嚴經中所說的「十方虛空，悉皆消殞」，那就是大地平沉。到這時，縱使我們具有多劫沉淪不善的習氣，也能於剎那間消盡無餘。如有一個偈頌說：「罪從心起將心懺，心若滅時罪亦亡。心亡罪滅兩俱空，是則名為真懺悔」。所以前文說我們一有了習氣種子，就必得要受它的果報，而不能倖免的話，乃是就於我們不能來消殞這分別妄想的說法。要是我們果真能夠來消殞，則放下屠刀，立地成佛，還又有什麼困難的不成？

澈底揭穿的方法

話說說回頭來：要曉得這種分別習氣，從無始以來，它們的積習已深。假如沒有一種澈底能揭穿的方法，要是想來消殞它，却也不是一件容易事。必得我們須找到這分別的來源，從何而起。如同我們在夜間對於它沒有認識清楚的一物，就以爲它是人鬼等物，其中必定有它所依的一物件是一樣。現在這分別習氣，也有爲它所依的一種阿賴耶識。實因這阿賴耶識的本體中，本來具足一切無量無邊不可思議的諸功德法。只緣我們無始以來，就沒有能認識清楚，妄起分別思議，活將一味平等無有高下的諸功德法，劃成七零八落。如眼睛來劃它做顏色，耳朵來劃它做聲音，乃至意識來劃它做法塵。所以不論眼耳鼻舌的緣的任何一部落，總不能代表那一相無相的我們本來之面目。勢必要消殞了這內而眼等外而色等的界限，攝能所在我們的自體之中，才能「如人飲水，冷暖自知」地真實識知到我們整個本有的風光！

澈底揭穿後不見可欲的境界

果能這樣澈底的來揭穿，就不難降伏我們一向所有分別的習性。到這地步，就是要強起分別，而我們的真智寂照著，也將難能做到。因爲這時內心中，早已不見有可欲，當然提不起任何的興緻來。這好像一個好靜的人，「閉門即深山」，任使你門外有什麼很熱鬧的好境界，由於它不感興趣，不感可樂的緣故，終不會用心把頭伸出來望一眼的，所以微聲逐色，爭名奪利，心馳外境，久假而不思歸的人，皆是有迷於此，誤認爲有興趣，有意義。假定一旦能翻然省悟過來，所謂看破紅塵，

一切不感興趣，真放得下時，那怕你有任何多的重利厚祿，終也不會使得能一動其心的！所以世界上有一亭亭物表，皎皎霞外，芥千金而不盼，展萬乘其如脫「的人士們，並不是真正的愚癡了，沒有一點心得而能那樣的！

諸法本體的不消殞

還有所需要的知道的，就是我們分別習氣消殞了的時候，並不是這分別習氣所依的本體，也皆消殞了！不特這本體的不消殞，並且還正要等待着這分別習氣消殞的時候，才能來光顯認識它。所以這消殞，恰如消殞了每一個浮區的分齊，俾而能來藉以認識這整個的全面之海體相似。也正如消殞了我們夜間對於一種物件的錯覺，而能真正地來認識這一物件的本體是一樣。也就是世人所謂化小我而成大我的意義。所以與其說是消殞，不如說是建立。不過這稍有和建立不同的地方，就是這被所建立的法，並不是建立在這建立之時，乃是本有的緣故！

本 期 要 目		
如何安定西藏	子 龍	
人之生也	南 亭	
從歷史進化的觀佛法	唐 湘 清	
般若波羅密多心經句解	南 亭	
佛教幾個基本的理論	佛 音	
人生真諦	圓 明	
法苑珠林之較量	唐 湘 清	
聽講記	自 立	

法施功德的較量

唐 湘 清

「若有眾生行正善業，為邪見人說一偈法，令淨信佛，命終生天，受種種樂從天還退，隨業流轉。若為財物故與人說法不以悲心利益眾生而取財物，如伎兒法自賣求財，如是法施，其果甚少，生於天上，作智慧鳥，能說偈頌，是則名曰下品法施也」。由此可見為了求財的法施，也是有功德的，所以我們對於即使是營業性質的佛教書局，或其他營業性的佛教事業，也應予以隨喜讚歎，並盡力協助，切不可毀謗。但下品法施功德較小，只能生在天上一作智慧鳥而已。

二、中品法施 正法金經云：「云何名為中品法施耶？為名聞故，為勝他故，為勝餘大法師故，為人說法；或以妒心，為人說法，如此法施，得報亦少，生於天中，受中果報，或生人中，

用語言，文字音樂圖畫等種種方法去宣揚佛教真理，或創辦佛教刊物，或設立佛學書局，或寫作佛學文字，或舉行佛學演講，或組織佛教歌詠團，或成立佛教書畫展覽會，這種種都叫法施。法施功德，遠勝財施，同道均能知之，現在僅舉一迦葉經中世尊所說的偈：

三千大千界珍寶滿其中，以此用布施，所得功德少，若說一偈法，功德為甚多。三界諸樂具，盡持施一人，不如一偈施，功德為最勝，此功德勝彼，能離諸苦惱。若恆沙世界，珍寶滿其中，以施諸如來，不如施一法，施寶福勝多，不如一法施，一偈福尚勝，況多難思議！

法施功德的無量無邊，由上舉的偈即可說明，但法施有上中下三品之分，功德亦隨之而異，同道中尙少談及，現在列舉三品的法施如下：

聽

講

記

日前東初法師來臺灣佛學院，我們的法師歡迎法師講演東初法師是這樣謙虛地講道：

遠在二十年前，就聽說貴省有兩位長老：一位是基隆靈泉寺的善慧老和尚，一位就是這裡的妙果老和尚，那時我還在廈門閩南佛學院讀書，就時時的美慕敬仰着！但總未有機會，能來參訪一次，這次總算是特殊的因緣，而促成我雲水到臺灣來了，正好藉此了了我的宿願——長期來親近這二位長老。那知善老已經圓寂。所以使我慶欣的，就是這裡的妙老尚健在着，所以今天特地過來拜訪。

同時，我看到各位同學們在此安心地研究佛學，不禁使我生起有無限的感想：當此兵荒馬亂，烽火連天，人民流離失所無處安身，諸位尚能安穩地在這裡修學，實不可多得。！我在三年前就考慮到中國的佛教恐將再會遭遇到歷史上「三武一宗」的厄運。果然悲劇已經展開了，大家都知道，現在的佛教，已臨到滅亡的邊緣，然而現在這裡，大家猶能身安意得地整日的專心求學，這確是要我為諸位祝福的一點！

今日的臺灣，可說是一個「世外桃源」，它已成了將來國家民族的生命線，以佛教的立場而言，也可說為將來復興中國佛教的基地！這話似乎說得有些誇張吧？不，的確如此！我們看：歷史上所昭示我們的，如從前印度的佛教，它雖曾遭遇到一種異教的排擠和破壞，使它有一度的消聲匿跡但它却因此種的關係，由此而流傳到錫蘭一帶去。佛教一到了錫蘭，就否極泰來：飛黃騰達，得到了輝煌燦爛的成績，直至如今，且成了佛教傳流到西歐去的媒介。由此足徵人能弘道之可信，一切逆緣並不足以置佛教於死地所以諸位在此精進力學，以期臺灣成為第二錫蘭不惟可復興祖國佛教並可將佛教傳到世界上每個角落裡去！

自 立

現在亞洲所有的佛教，大可分為三系一錫蘭島等地，為巴利文系之佛教。二中國等地為華文系之佛教。三日本，為日文系之佛教。這三系佛教皆發源於印度釋迦牟尼佛。今後我們要想復興佛教，究竟要取那一系呢？如錫蘭佛教的特質是持律要戒相莊嚴。中國佛教的特質是在禪，注重於見性成佛。日本佛教的特質是慧學努力應用於社會。這三系的佛教，皆各有所長。然而也各有其短：如錫蘭的佛教徒，飲食所需，一切的一切，皆倚賴信徒們按時的供給。可是時處大倡生產運動的今日，如此的作風，將不免要被新時代的潮流所吐棄！日本佛教徒們的善妻食肉，淫俗同塵，已失去佛教真義！中國的佛教偏重於禪，將佛教凍結在山門裡，與社會脫離了關係，所以日本佛教徒會譏諷中國佛教為死的佛教。今後我們要建設新佛教我們要擇長補短，存精去粕，保存中國的禪學，以期明心見性，背塵合覺，方不失去我們學佛的意義！具足了錫蘭佛教的律儀，威儀齊整，戒德莊嚴，始能聚眾相續。具足日本佛教徒從事教育文化的精神，使佛教大眾化，把佛教推行到民間去建設佛化的家庭，這才可能顯出佛教的大用。這三系譬如我們的首、腹、足，足的部分不可或缺的樣子。能如是平衡地發展，則佛教才有生存。

諸位既能明白了自身為佛教應盡的義務，及今後佛教的重心。當發奮圖強，以期臺灣的佛教，為將來傳播到全世界去的橋樑。任重而道遠，敬祝諸位埋頭努力，務必來完成這偉大的使命！

以上是法師講的話，可是因我腦筋不好，祇能將法師所講的話記得一半還有許多妙義都隨妄想消滅了。所以叫做聽講記，就是這個道理，詞義是歸筆者完全負責。

是則名曰中品法施也。從這一條經文中，我們知道如果爲了名聞，爲了勝，他爲了要勝過其餘的大法師，爲了妒忌，從這種種心理而出發的法施，都是中品法施，可以不免墮落三惡道，生於天中，或生人中，中品法施不僅功德並不大，且易招致教內的紛爭，教外的妒忌，不可不慎。

三、上品法施 正法念經云：「何名爲上品法施耶？以清淨心，爲欲增長衆生智慧而爲說法，不爲財利，爲令邪見衆生等住於正法，如此法施，自利利人，無上最勝，乃至涅槃，其福不盡，是則名曰上品法施也。」從這一節的經文，可知根絕名利心的法施才是上品法施，功德最大，可得涅槃之樂。

筆者數年來發表於全國各佛教刊物的文字，不下數十篇，沒有得過稿費，但爲了名聞的卑劣心理，自知還沒有完全根除，所以特引證經文，寫成此篇以自勵，並願與佛教同道互相共勉。但是話要說回來了，名聞妒忌之心雖不可有。弘法競賽之心却不可無，我希望佛教團體與團體之間。法師與法師之間，居士與居士之間，大家都能一團高興的做弘法之賽跑，看誰佛教事業辦得多？看誰弘法工作做得好？庶佛教事業可有驚人的蓬勃進展，不亦猗猗盛哉！

本刊收支報告

(由第一期至第四期止)

(二)收入項

- | | |
|--------|----------|
| 一、捐集基金 | 九百五十萬元 |
| 二、售刊 | 貳拾壹萬元 |
| 三、息金 | 參拾萬元 |
| 四、售紙 | 壹百五十拾參萬元 |

(二)支出項

- | | |
|--------------|-----------|
| 一、報 紙 | 貳百貳拾萬元 |
| 二、印 費 | 壹百萬元(第一期) |
| 三、預付印費 | 六百萬元 |
| 四、文具用品等 | 六拾四萬九千元 |
| 五、車 費 | 拾九萬貳千元 |
| 六、郵 票 | 拾五萬元 |
| 計支壹千零壹拾九萬壹千元 | |
| (三)結 存 項 | |
| 一、計存 | 壹百參拾四萬九千元 |
| 二、報紙 | 壹百五拾張 |
| (以上均以舊臺幣計算) | |

極樂殯儀館

臺北市中山北路二段一巷四號

編後

本刊從創始到現在，已經幾個月了，在努力上，我們承認不夠，沒有能够打破經濟上束縛，把本刊擴展到如我們理想中的刊物，但我們已在讀者精神上建設了一個富有道德性及進步性的新人生觀基礎，因此獲得了各地讀者給我們精神上無比的鼓勵，這使我們感覺到無限興奮與欣慰！

我們爲了適應現代社會人心需要及表明我們的立場，誓不談政治一類的問題，這次所載如何安定西藏一文，依然是站在自己立場上講自家事，其次承南亭法師及唐潮清居士爲本刊寫了兩篇稿子，均屬百讀不厭爲入佛知見不可多得的佳作！

本刊爲謀永遠供給修學佛法人士精神上食糧，乃請各地在家菩薩，出家菩薩，爲本刊代募基金功德，倘能募集新幣壹仟元，則此新鮮佛教文化慧命可延長一年，不致中斷。壹仟元新幣，做社會任何事業決不會發生作用，可是來做佛教文化事業，却不知要培植多少人精神信仰，這種功德那裡可是思議呢？希望各地在家菩薩，出家菩薩，同發宏願，共修慈惠布施基金，使本刊生命得以延續，真是各人的幸福！佛教的光榮！

上一期因印書館字體不全，錯字百出，殊引爲憾，刻印書館已購辦大批新字，今後當力求減免，希讀者予以原諒！

三十八、年八、二十日

本刊募化基金功德緊急啓事

位刊日在量修財願善人人。基方所萬脫條會惟眞人
護之以家數學，共薩心欲近金善有元門正群指義生
法故生前菩！佛修修在，橫承全信基一本，覺衆出，佛
善本命將薩凡法無慧家何流各無居金舊刊獲之，了人教刊
薩刊捐，承人漏業善能，方，士儲衆，得路且一生、
代今後出受士之，薩中邪讀截及能幣創人。爲個道宗乘
卅募出捐家本精福布及護說寺至出維刊生由修新德恩。渾
八金版惠薩之，甚印誦倡致四善一詎始遠可佛人想發化
八、成與否下，化食使金本法，期薩期知，眞步法生，行現
續不端請基精本，善善端要止零，物等正入人觀發以代
二十何於以金則刊以薩及頼求，星嗣價集的人們給揮來人
日便九功功不有，放佛，勢捐後一其快生開予無，心
次月德德斷隔同台法以必助雖調金樂最斷現餘對，
定十諸皆仗之法出化值停。承兼辦。高了代。佛姓
本五位有給資弘家護世刊然冬百一解一社不法

人生月刊

編輯 東
發行所 人生月刊社 初

大成印書館

覺世圖書文具社

臺北市成都路口

五萬五

訂價
全半零
年年售
:::
五參五
千萬萬
元元元