

大乘三系——性空唯名（二十四）

清風明月

三、大小乘「緣起觀」之共與不共

之前提到緣起性空是修行正道的核心，也提到空有不相奪等……，現在我們再複習菩薩的發心與修觀內容——「觀十二因緣如虛空不可盡」的中道妙觀。

《大般若波羅蜜多經》云：「若菩薩摩訶薩以一切智智相應作意，大悲為首修一切種四念住乃至八聖道支，修一切種三解脱門，乃至修一切種如來十力乃至十八不共法，以無所得而為方便，與一切有情同共迴向一切智智。舍利子，是為菩薩摩訶薩普為利樂諸有情故發趣大乘。」¹

文中提到菩薩發心趣入大乘，利樂有情，需以三心修學諸道品。

大乘三心：「一切智智相應作意、大悲為上首、無所得為方便」，「一切智智相應作意」，也就是以求正覺、求菩提的發心作為自己終極的目標，並且數數升起這種強烈又明確的意願。發心後緊接著以「大悲為上首

」，因為菩薩成佛的累積資糧，來自於他「悲心」的開發，能誘導它才有修集的機會，因而在意念、行持中，需時刻向「悲心」行進。最後是「無所得為方便」，這裡是一個很大的轉折，告訴我們「修行」要發心、發願，過程需要非常努力，但努力到最後看到只是「本然」，所以積聚足夠的力量，才能捨棄一切執障，回到一個輕鬆、清明的狀態。

「三心」，第一個是「發願心」；第二個是要在行動上提示自己「心念轉變」，千萬不要膠著在「自我」的框架裡，要以悲心對待一切眾生；第三個是「下手方法」，必須以「無所得」的理念作為思考引導、提醒自己一切無須斤斤計較。雖然「空性」不是我們的「現證」境界，但應以它為思考指導方針，引導自己放下。《般若經》的修菩薩道以至於成佛「三心」的概念，讓我們學習一點一點的放下，這個力量的串聯，讓我們慢慢的、漸漸的與此相應。

本來思想的引導是不容易的，因我們的念頭常常與三心不符，但我們必須在這含義下，從觀念的引導，經不斷薰習，由陌生到熟悉，至習慣成自然，慢慢的「轉換」生活的經驗內容，成為生活中的一部分，培養大乘根基，這是「行者」學習的基本理則。

我們為什麼要探討「空」的道理，主要是想體會「觀十二因緣如虛空不可盡」，菩薩與聲聞行者的空觀不同，但都是依佛陀教導弟子的最佳教材，以「十二緣起」為核心內容。只是菩薩對「十二緣起」的觀相更廣大、細緻，因此觀境指導下的行持也深廣無邊，形成了菩薩「不共」的大乘行。

而聲聞弟子的「緣起觀」支支的內容，環環相扣，所構成的總相是虛幻、不真實的。可從這裡看到十二緣起的遷變、無常，當下切斷了那份執著，轉換了那份錯誤的染汙，這是聲聞行者的觀境。

大乘行者的緣起觀是「如虛空不可盡」，它與聲聞行者的核心內容相同，但是「觀相」、「觀境」不同。佛法隨著時代的遞變，文明的昌盛，過去對佛法的接觸比較狹隘，大小乘多少有對立的立場，而現在多了客觀的資料，打破思惟的侷限。因此，必須了解如何做「真實義」的會通，釐清各個系統的佛法「要義」。各位要

了解「大乘」法的內容一定有「小乘」的成分，而「小乘」佛法有佛陀親切囑咐的內容，所以對於原始佛教的要義，我們要重新發掘並肯定與尊重，大乘佛法也能踏實的將與原始佛法不相悖的法義核心內涵加以開發。

為何我們取大而不取小呢？因畢竟真正開顯「小乘」的要義，發揚世尊的真精神是「大乘」佛法。

菩薩的觀境還是「十二緣起」，然它支支都在熄滅凡夫的攀緣、染汙、貪愛心，也就在那當下「現證」聖者的境界。菩薩行者依「十二緣起」，在支支演化，支支相牽、相繫的流變中，從而開出了無邊的菩薩道。各位要在這裡好好思考，就因為它相牽、相繫，它不真實，也因不真實而帶起了不可思議、無邊的可能性及因緣業果相貌。因此，要掌握好這個演化過程，「修行」必須由意念到菩薩廣大善行的方向去開發，依循這個激起「菩薩道」。

原始佛法或大乘佛法的「十二因緣」，重點都在談有情身心。從有情身心的現起，再勾勒出另一個有情身心。所以，真正的「緣起觀」可以從人際關係的相處始末來觀察「法的緣起」。不過，這一連串的觀察，若不能透過「定境」深觀「緣起」，「我執」還是無法破除，生死問題無法解決。因此，世尊在菩提樹下成正

覺，就是觀有情身心的「緣起」而最後證悟，凡夫卻一直在「愛、取」裡昏頭轉向。「愛」就是染汙的動力，它是凡夫輪迴的根源，但「修行」也從這裡下功夫。雖經說：「無明所蓋，愛結所繫，長夜輪迴，不知苦之本際」³。然初學行者很難直接從斷除「無明」下手，因無明深細，不是凡夫在「無明」運作下的身心能觸及得到的，它是一切染汙力量的源頭，可以連繫出很多錯誤行為，如我們比較能意識到的是我們今生的種種起心動念、因果業報。

菩薩的「空觀」，又稱為「妙觀」，當「妙觀」的所觀境現起，也就是現證「空的實相」時，所觀的就是「十二緣起」下有情的身心，緣起支環環相扣的實況。儘管它現前於我們的身心當中，但凡夫不管怎麼用心去思考，或依文字推理，都不能清楚地看到。不過，既然我們是大乘「菩薩道」行者，我們可以先從大乘佛教的「法空」觀下手，學習觀察所見到一切法真實的來龍去脈，它沒有一個確定的定點，再漸漸的往內移動，會發現這個定點也不真實，這就是菩薩的「觀空」。聲聞行者則從「我空」開始，見到「十二緣起」支支的不真實。然真正讓「菩薩」斬絕「生」的染汙力量到超脫生死，是從「二道五菩提」，看「解脫道」的現證成就，觀

「十二緣起」身心的如幻非有下「現證」的。

提出這一點是要各位行者，在生活經驗裡對於「人、事、物」的學習與觀察，從這個地方下手。因為它比較具體、明顯、好觀察，之後要回來看生命所繫的身心因緣，這樣才能徹底理解在因緣牽繫下雖然不真實，但是卻有那拆不開的環扣力量及強大的拉扯力。

為什麼說菩薩與凡夫「不共」，因為「菩薩」看到的是世間一切的存在都是相牽、相繫、相依賴，環環相扣；菩薩的「空觀」不只是看到它不存在的這一點，更從不存在當中，見到它並非真實，一直在不斷的演化，而這非實、遷變的這點是與「二乘」相共的。又從它相依、相賴、相共的關係，見到既然相關，「此」將引起「彼」，「彼」又引起（另一個）「彼」，從橫或縱的關係都是相依、相賴。從這兒菩薩升起更高的警覺、更積極的關懷，深刻的看透了「觀」的角度，展開了廣大的菩薩行。我們凡夫也一樣相依、相賴，但我們在這中間生了一個確定的因緣內容，把它抓死了，所以說「不共」凡夫。

（一）不共二乘、外道（依因託緣世出世間）

外道不說生命的存在是「緣起」所現，基督教說上

帝創造一切，印度教的大梵思想，也類似於西洋的耶和華宗教，印度有很多的外道，都與佛法是「不共」的。

至於「二乘趣向於寂滅」如何分別呢？「二乘」見無常，看到它的變化，在變化中見到它的不真實，於此它熄滅了內在的熱火，解決生死問題，聲聞所緣的範圍是比較小了一些。

「大乘」沒離開這些，它就在變化中，看到自己的不真實，又同時看到外在一切的不真實。雖然不實，但卻都在狀況裡決定，所以必須要付出更積極的關懷，往好的狀態去開發。無論世間如何的染汙，還是發心努力成就人間淨土、西方淨土、十方。一切的淨土都因大菩薩發願而成就的，但祂必須捨下自己才能趣向「菩薩道」，也要熄滅心中的干擾力，才能行菩薩道，這只是意象不同而已，從這裡說「不共二乘」。

「菩薩的緣起觀」是無盡的，從「理」上說就像華嚴的「一真法界」下，因陀羅網無窮莊嚴的華藏世界。佛法與其他宗教不同，不強調神祕經驗，而是從理論做行持的說明。我們說「菩薩的緣起觀」，緣中有緣，環環相扣，《華嚴經》在「理」上講的最為透徹，它講無盡無邊的莊嚴世界如因陀羅網，資源、條件，相互激發而產生共鳴。

《華嚴經》講，就是普賢十大願，尤其十願裡的「恆順眾生」，充分表示行持、時節無邊無盡，心的含量廣大也無邊無盡，這就是菩薩緣起觀的含義，無論說理、說行都達到這樣的極致。從凡夫的角度要明白這個「理則」有困難，要做到那個「願行」不可能！但值得付出與努力。以上補充「菩薩中道妙觀」。

「緣起」就是依因託緣而現起，無論有情、非有情都是如此，所現起的結果決定是在因緣裡（因此這樣的因與緣，必現起怎樣的結果），所以在因緣果報下是不能含糊的。然儘管因與緣成就了果報，但又在無窮盡的因中有因，緣中有緣下，果報依然還是會消逝，沒有一個真實，這即是菩薩的空觀。而我們要突破的就是在這依因託緣所現起的相上，所現起的狀況裡看清楚，產生苦痛、愛著、侵犯等一切存在，只是因緣的結合，其他內容元素都非永久的存在。因此經典告訴我們要謹慎「因緣」，當下的因緣不能永遠存在，也是因中有因、緣中有緣，都在可能散壞的大原則下，不論從哪一個角度都是不真實的，只能說它是構成一階段性的存在，非永遠真實的存在，從這個意義下來說，沒有真實的實體，所以又說它「無自性」。

這有雙邊的寓喻，一說「依因託緣」因緣既成果報

，是逃不了的，這裡喚起對因果的尊重，所以，謹慎於身口意三業是觀「因緣」必要照護到的。然「因緣」構成結果，只是階段性的存在，隨著之前激發起短暫作用的現起，「因緣」只是「幻有」，因此，在尊重的同時也具有「解脫」的必然性。談「緣起」必涉雙邊，一是謹慎於因果，二是提出真實相，以破錯誤的認定而達到解脫，故「依因託緣」必有結果，它將呈現對等的因果報。而「因緣」的和合就只有「因緣」，沒有所和合的真實、不變與絕對的存在，不要被那自以為真實的東西所捆绑，我們要在所膠著的點上，努力觀照它的不真實，然後看破、穿透它，這樣就能達到「解脫」。在這裡再提醒：我們所見到一切的存在，都是「依因託緣」而現起，但要警覺作意的是因力、緣力的修照，才能在現起的和合相中，見到它的不真實。

這裡提出「空」的觀念，無自性是「空」的正義，確定是有果報、有因緣的，只是有它和合的結果，卻沒有它本來實存的實體。

(二) 淺談性空的内容

所謂「性空」的「性」講的就是本性、實體性、實在性，一切的存在是甚麼「性」，就現起它甚麼「相」

，所以中國佛教很擅長「性相」對談。印度佛教是到性空、唯識⁴思想的出現，開始理論的激辯，才產生對立思想，在佛陀的說法裡很少有這樣的對談。

一切都是「依因託緣」而現起的，世尊在菩提樹下成等正覺，所證、所見的就是這樣的真實。透過世尊清晰、圓滿的智慧，見到個人生命存在的實況，同時也見到這個世間存在的實況，一切都是無盡緣起的合會，都是虛幻的假相，只有緣起的組合卻沒有組合的實物。「緣起」合相是「空」，「合相」若不空，那現實的身心則無法觀破。

「菩薩道」與「聲聞道」的不同，此處就是分水嶺。在於「大乘」更具有徹底觀透的智慧，因緣空寂的，在因緣現起的階段性下必要尊重，但是「因緣」是可改變的。因為是「空寂」所以可以在慈悲心、智慧心的修練下，讓世間轉變、生命轉變，這樣「佛法」開出了不一樣的面向。「大乘」佛教將依因託緣的「因緣空，實體不存」理念，說明得更加徹底與積極。

佛法說「空」，也以無自性說空義。「自性」是甚麼？佛教談「無自性」來自於「緣起」，一切法的存在沒有實存的自體，只有因緣構合成的一個組合。如果有自性（有自體）就可以自己成立、自己主宰、自己成

就。若說一切法「有自體」，必須具足三個條件，首先它必要能自己成就，自己就可以生出來的，不必結合其他的因緣後才生出結果，這個世間只有「上帝」，祂才合乎這個要求。但這一個條件在我們經驗裡看不到。

「自成」必然伴有獨存，是不經過別人給予條件、因素，自己決定可以掌握一切，假如世間能這樣，那麼世間就會有實體的東西——自性。但佛教的《中觀》說：「無自性」的空義。如果一切法有自性，那麼一切法就不是從「因緣」而現起，然而，世尊成等正覺所見的一切，都是依因緣所生故沒有所生的實體，澈見所現起的一切法無「實體性」，都是「無自性」，這是大原則——緣起、無自性、空。

世間的一切都在「相待」中成就，沒有哪一個東西能「獨存」，要有「單一獨存」的能耐才合乎「自性」的條件。《中論》說「自性」必須具足三個條件：「實、常、一」。「一、自有的，就是自體真實是這樣的，這違反了因緣和合生的正見。二、獨一，不見相互的依存性，以為是個體的、對立的。三、常住，不見前後的演變，以為是常⁵」。要有這樣的條件才構成「自性」成就，而事實上，世間沒有這樣的東西存在，所以說世間任何一法都是無自性、空。

談佛法要在生活中觀察、理解和使用。它雖有諸多角度，但佛陀直接以此作為材料，提出有情身心的存在就是「空性」。談「空」是佛法終極的目標，而且處處都可以從這個道理去說明它，所以「空」是佛法最重要、最基礎、最核心的義理。

佛法為什麼要談「空」，從有情「新觀點」的建立，以便於轉換「舊觀點」的錯誤與障礙，所以提出「空義」。因為，在我們的經驗裡一切的認知都是「不空」的。

我們從經論、古今大德的說法中，看到他們談佛法要義，必定講「空」。任何一個修行者，都在這個領域取證，且得到生命徹底的轉換，為什麼這樣呢？因為它是這個世間最究竟的真實，因此它成為佛法最重要的根本含義。

《中論》：「以有空義故，一切法得成；若無空義者，一切則不成。⁶」在佛法修行功夫上它有二種方法：空觀、假觀，這二者可以從階段、觀門來說。

一、「空觀」：從凡夫的執著難捨、繫縛艱辛的生活內容，這些境下「修觀」，能見到「空」的實相。以這樣的實證消除了種種經驗裡，因不能見「空」升起錯覺、堅持而引申出的痛苦，這是一種由徹底無自性而見

空但是這樣的生命狀況，接下來要具備那些修行功夫？

二、「假觀」：有說「有觀」，又稱為「假有觀」

。這是說因為「空」故，所以一切的緣起紛然調理，這即是「以有空義故，一切法得成，若無空義者，一切則不成。」——幻有、緣起，不可思議的世出世間。我們未現證「空性」的智慧，我用很淺顯的講說方式，從生活經驗的一點點體會跟同學分享。以上，「空觀」能成就煩惱消除，「假觀」一切菩薩行就此展開。以下再依兩點分述。

（未完待續）

註釋：

1.【唐】三藏法師玄奘奉詔譯，《大般若波羅蜜多經》，

收錄於《大正藏》第七冊，頁六十七上。

2.不共：不共凡夫、二乘，聲聞、緣覺。

3.【宋】天竺三藏求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，收錄於《大正藏》第二冊，頁六十九中。

4.性空、唯識思想：宗喀巴大師說它們就像一部車的二個車輪，它構成比較中後期印度佛教理論的二大基礎。

5.印順導師，《中觀論頌講記》（台北：正聞出版社，八十九年十月），頁二十二。

6.【姚秦】三藏鳩摩羅什譯，《中論》：「以有空義故，一切法得成。若無空義者，一切則不成。」收錄於《大正藏》第三十冊，頁三十三上。

智容法師繼任紐約佛教會會長

九月十八日，紐約佛教會佛光普照，聖賢歡喜。

諸山長老及社會各界仁者雲集紐約佛教會普照寺，共同參加紐約佛教會會長傳承交接盛典。紐約佛教會創辦人修覺長老致詞表示個人在美歷經三十八年艱苦奮鬥，創辦普照寺，因年事已高，普照寺需要新生力量，由智容法師傳承，她過去這些年擔任普照寺監院，在她的帶領下，寺院重新裝修布置，弘揚楞嚴，講經說法，加強對外交流，積極參與公益慈善事業。智容

法師，道心純正，具有強烈的佛教責任感，恪守淨戒，時刻嚴格要求自己，續佛慧命，令佛種不斷，勇於擔當，克服重重困難弘法利生。經會員大會及董事會一致推薦並通過，今天正式把紐約佛教會會長的位置傳給她。

此次交接紐約佛教界的大喜事，也是盛舉，相信紐約佛教會普照寺在新會長智容法師的帶領下，董事會的護持下，將蒸蒸日上，法輪常轉，法運昌隆，為社會和諧，大眾幸福，發揮更大的作用。