

普賢行願品講記(十)

自立法師講
弟子法淨記

——佛曆二五五三年歲次己丑正月十五日起講於菲律賓濱隱秀寺太虛講堂

三、給予生歡喜心：「若令衆生生歡喜者，則令一

切如來歡喜」，進一步說，一個行菩薩道的人，如果做到時時刻刻不去損害衆生、擾亂衆生、打擊衆生、困擾衆生，反而隨時隨地以隨順衆生的方法，使衆生生起歡喜心來，那就等於使諸佛生歡喜了！我們要知道，諸佛最高興的，是使衆生生歡喜，例如，看到衆生依照佛法修持，充滿法喜，漸漸地離苦得樂，諸佛認為又有衆生得到解脫，不必擔憂他沉淪生死了，心裡自然感到無限快慰！

因此，諸位不要以為今天拿麵包來供養，明天拿花果來供養，佛就會生歡喜心，其實佛所歡喜我們做的，在於幫助衆生離苦得樂，衆生的歡喜快樂，就是佛的歡喜快樂。所以，發菩提心的行者，應當時常反省自己的身口意，三業活動是不是對衆生有利益？假如是肯定的，諸佛就會歡喜，不然的話，就算你天天用天廚妙供來供養，如來心裡也不會感到歡喜的。如來所希望我們的，就是怎樣去利益衆生，因此，能使衆生歡喜的事，如

來一定也很歡喜的。

總之，諸佛是因衆生的歡喜而歡喜，在諸佛的心念中，只有衆生沒有其他的，一個發菩提心的行者，所表現的任何一種活動，只要有利於衆生，而又隨順於衆生，諸佛一定會生大歡喜的。

壬二 增大悲心

癸一 說法

何以故？諸佛如來，以大悲心而爲體故。因於衆生而起大悲，因於大悲生菩提心，因於菩提心成等正覺。

依我們的觀點來作比較，衆生是衆生，佛是佛，佛是最高的，衆生是很低的，差別非常大，爲什麼說尊重、承事衆生，就等於尊重承事如來？這是凡夫所難以理解的，因此產生了疑問，是什麼原因呢？

首先，我們要知道，十方三世諸佛如來，是以大悲心作爲自體，佛經說：「佛心者，大悲心。」所說的佛心，就是大悲心。又說：「無緣大慈、同體大悲。」這

就是佛心。大悲積聚凝成如來的體性，假如沒有大悲，也就沒有如來的存在了。如來看出一切眾生的身體，和自己的身體原來是一體的，沒有你我的分別，所以見到眾生受到種種的苦惱，就會感同身受，自然而然地要拔掉眾生的苦惱，把種種的快樂布施給眾生，這就是無緣大慈、同體大悲的表現。佛的同體大悲，完全是由他的大悲心所形成的。

以如來的悲心來看一切眾生，沒有一個不是在如來的大悲心中，離開了如來的大悲心，就沒有一個眾生存在了。眾生既然在如來的大悲心中，如來看見眾生在生死的深淵中浮沉，受到各種痛苦的襲擊，怎能不激發起悲心為他們拔除痛苦，給他們快樂呢？因此說是「因於眾生而起大悲」。

或許有人會問：大悲心為什麼這樣重要？這是由於大悲，才能發起菩提心，要是沒有大悲的驅使，就發不起菩提心。如不能發菩提心，也就不能成佛了。這裡，等正覺，就是對真理的徹底覺悟，成等正覺，就是成佛。

菩提心為什麼要從大悲心生？大乘經中說：「觀衆生苦，發菩提心。」由於平時觀察眾生，發現他們有痛苦，產生了同情悲愍心，於是發大菩提心，希望讓他們

離苦得樂。如果不去觀察眾生的痛苦，大悲心是不會生起的，更談不上發菩提心了。所以，菩提心是由大悲生起的。換句話說，由觀見眾生的痛苦，而生大悲心，由大悲而激發菩提心，這是層次緊緊相扣，互相增上的。

我們常說：「惻隱之心，人皆有之。」同情心，是每個人都具有的，對於被痛苦所包圍的人，我們往往不忍坐視不救，好像我們救濟各種災難，從世俗來說，是出於同情心大；依佛法來說，是悲心重。反過來說，對於受苦受難的人，無動於衷的話，人家往往指責他是冷血動物，不能指望他幫忙解困！

世人有個缺點，只是對於小部份的人，比如自己的親人，當他們受到苦難的時候，會生起同情憐愍心，其他毫不相關的人，或者飛禽走獸等，不論如何，同情憐愍心總是生不起來，這顯示了他的心量不夠廣大。真正修菩薩道的人，應當具有大悲心，時時刻刻把同情憐愍他人的觀念，擴大到全人類以及一切眾生，這樣一來，自然而然就會生起上求下化的大菩提心。

理由很簡單，雖然在大悲心的驅策下，發心去救度眾生，可是感到自己心有餘力不足，又想到佛陀度生廣大，那我唯有成佛，一旦達到了佛的地位，自然有大量廣度眾生了，於是發菩提心，希求成佛。成佛的目的

，不是爲求個人的快樂，而是爲了利益衆生，所謂「爲利衆生願成佛」，是要求成佛的動機。假使沒有對衆生具有大悲心，生不起菩提心，就沒有諸佛了，因此經文說「因於菩提心成等正覺」，成等正覺，就是成佛了！

癸二 喻明

譬如曠野沙磧之中，有大樹王，若根得水，枝葉華果悉皆繁茂。

以上是從道理方面說明大悲心的重要，這一段經文，是用譬喻增強說明大悲心的重要。

曠野，就是空曠的荒野，人煙稀少的地方。沙，是細沙。磧，是小石頭。大樹王，樹王當然是衆樹中最粗大的，所以稱爲王。華，通於花，這是古代的寫法。這段經文的意思是說：譬如在荒郊野外，人跡少見而又充滿沙石的地方，那裡有一棵首屈一指的大樹，跟其他的樹並沒有兩樣，必須依賴它的根吸取水份，才能維持生命，不然，就會慢慢地枯萎，最後變成沒有葉子的禿樹，更談不上生長花果了。假如希望這棵大樹長得枝葉茂盛，能夠開花結果，就必須長時間用水灌溉，它的枝葉花果才會繁茂起來。

癸三 法合

子一 正合法

生死曠野菩提樹王，亦復如是。一切衆生而爲樹根，諸佛菩薩而爲華果，以大悲水饒益衆生，則能成就諸佛菩薩智慧華果。

說完了譬喻，這裡再回歸到佛法正題來。衆生在生死曠野中不停息地奔馳，有時上升天堂，有時下墮地府，或者墮入餓鬼，或是做畜生，或是再來人間，頭出頭沒的生死道路非常寬廣，沒有邊際，所以稱爲生死曠野。在生死曠野當中，有一棵菩提樹王（指佛），同樣的，也是要靠水的滋潤而成長。

世間的樹都有根，菩提樹王當然也不例外，是一切衆生作爲他的根。他也有花果，那是什麼呢？不是別的，是以諸佛菩薩作爲花果。也就是說，菩薩在因地，是菩提樹王所開的花；諸佛在果地，是菩提樹王所結的果。

菩提樹王既然以一切衆生作爲根，以諸佛菩薩做花果，當然也需要水的滋潤，才能開花結果。然而，灌溉菩提樹王的水，不是普通的自來水，也不是井水，或江河、溪水，而是大悲水。大悲水，象徵佛菩薩以大慈悲心，教化衆生修學佛法，使衆生從修學中，得到最大

的利益，這就是佛菩薩的饒益有情，也就是令眾生修成像佛菩薩一樣，以智慧的花，成就菩提的果實。

根據這個道理，我們可以知道，要是沒有大悲水，就不能使菩提樹王開出燦爛的智慧花朵，甚至結成美妙的菩提果實。所以說有了大悲水的滋潤，才能成就諸佛菩薩的智慧花果。

子二 重徵釋

何以故？若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提故。

這裡再次徵問：為什麼？解答說，假如諸發菩提心的菩薩，不論發心的動機是什麼，他最高的目標是為了成佛。要達成這個目標，首先必須利益眾生。從大悲心出發，內心必然會生起，眾生與我是無二沒有差別的，要是令眾生得到利益，等於自己得到利益；要是使眾生得到智慧，等於自己得到智慧。表面看來，諸佛菩薩以大悲水饒益眾生，是眾生得到利益，實際上是諸佛菩薩得到利益，因為以大悲水饒益眾生，能成就阿耨多羅三藐三菩提，也就是使自己能夠達到成佛的果位。

阿耨多羅三藐三菩提，我們在佛經中常常念到，什麼意思？它是印度話，中文翻譯為無上徧正覺。阿耨多

羅，無上的意思；三藐三，徧正的意思；菩提，覺的意思。這是指佛果位上，以佛的大覺為中心，包含了佛的一切功德和智慧，是最究竟圓滿的，所以是無上（沒有能比得上）的了。

子三 反結成

是故菩提屬於眾生，若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺。

這是從反面總結前面所講的，以大悲水饒益眾生，自己也能成就佛果，因為這個原故，我們可以知道，所謂佛果菩提，是屬於眾生，要是沒有眾生，一切發心的菩薩，要想完成無上的佛果，絕對是不可能的事（終不能成無上正覺）。

從這點可以知道，佛果菩提，是屬於眾生。舉個淺顯的例子，某人對教育感到興趣，想當老師，要是沒有學生，他縱然具有高深的學識，也是當不成的。同樣的道理，要想成佛，必須隨順眾生，發菩提心而念念不忘眾生才行。如不恆常隨順眾生，菩提心是很容易喪失的，一旦失去了菩提心，那裡還能成就無上正覺！

總之，大乘佛法，目的在於救世度人，教化眾生，唯有隨時隨地恆順眾生，才能完成度化眾生的大願，也

才能證得至高無上的菩提。

子四 結示知

善男子！汝於此義，應如是解。以於衆生心平等故，則能成就圓滿大悲，以大悲心隨衆生故，則能成就供養如來。

講到這裡，普賢菩薩又向法會聽衆叫了一聲：「善男子！」然後對善財童子以及諸大衆說：上面反覆講述的道理，你們應當照著所說的去了解，因為對於一切衆生，不分人我高下，都用平等心來看待他們，就能夠成就圓滿大悲。再以這個圓滿的大悲心去隨順衆生，可以說得上能夠成就供養如來了。這話怎麼說？要知道隨順衆生，就等於隨順諸佛。從這裡我們看得出來，普賢菩薩深深地理解，並且把握住諸佛與衆生的關係，而實行他恆順衆生的大願。

庚三 無盡

菩薩如是隨順衆生，虛空界盡，衆生界盡，衆生業盡，衆生煩惱盡；我此隨順無有窮盡。念念相續無有間斷，身語意業無有疲厭。

發菩提心的菩薩，依照上面經文所說的去隨順衆生，應該是虛空界，衆生界，衆生業，衆生煩惱都到了盡

頭，而這種隨順的心念和行爲，仍然無窮無盡的，並且還要一個念頭接著一個念頭，也就是每一剎那每一剎那，沒有間斷地相續去做，在身語意三業，更是沒有疲倦厭惡的時候，以這樣的心態來隨順衆生。

修學菩薩道的重心是「上求佛道、下化衆生」，第八大願常隨佛學，主要在於自利，目標是上求佛道；第九大願恆順衆生，本目的是要利他，重心是下化衆生，所以菩薩修學佛法，上求下化包含了自利利他兩個層面。以大乘佛法的立場來說，是非常重要的，因為只顧自己早日成佛，而忘記了積極去利他，別說不能達到成佛的目的，連菩薩的資格都會失去。現在所講的第九大願，實在值得菩薩行者注意的。

乙十 普皆回向

庚一 牒名

復次，善男子！言普皆回向者。

普皆回向是普賢菩薩十大願王的最後一個。

這時，普賢菩薩又叫了一聲：「善男子！」然後對善財童子說：所說的普皆回向，就是上面九種行願所有的功德，完全不把它當作是自己的，而是要普遍地回向。

我們常常說「回向」，到底什麼是回向？回，是轉過來的意思；向，是歸向的意思；把所修的功德，回轉來歸向到某一方面去，叫做回向。為什麼要回向？就是個別的功德很容易散失，那就等於沒有功德，要是把個別的功德歸納起來，成為一項總功德，就不致於散失了。

依修學佛法的角度來說，回向是非常重要的。很多佛弟子不論誦經、或者念佛菩薩聖號、或者禮拜佛、或是做什麼功德以後，總是來個回向。例如一般念的回向偈：「願以此功德，普及於一切，我等與眾生，皆共成佛道。」或者「願消三障諸煩惱，願得智慧真明瞭，普願災障悉消除，世世常行菩薩道。」或是「願生西方淨土中，九品蓮花為父母，花開見佛悟無生，不退菩薩為伴侶。」這樣一念，是很容易做到的，不過只是一種形式，一般未必真正了解回向的意義，雖然有作用，但是功效並不大。

眾生向來不論做了什麼對人有益的事，都喜歡到處炫耀，惟恐人家不知道，而且又怕別人掠美，這種觀念，與佛法是不相應的，真正的回向精神，是把自己所具有的種種功德，全部貢獻出來，那怕只是一絲一毫的善行，都普遍到法界中去。所以，把所做的一切功德回

向，不但使功德得到保障，而且會加以擴大，同時也能使我們的胸懷寬廣。

本品所說的普賢十大行願，第十大願統攝了前面九大願的無盡功德，普皆回向於一切眾生，使所有的眾生，都能夠證得無上菩提，所以這一大願是以回向心，成就一切菩薩行的總結晶。不然，前面九大願所修的一切，就無所歸宿了，這樣也可以證知：修學大乘佛法的人，不要自私自利，應當發廣大心，效法普賢菩薩普皆回向的精神。

佛法中向來有三種回向：回自向他、回因向果、回事向理。不論那一種，回向出去並不是把功德作廢，佛法說：「功不唐捐。」顯示功德回向了，自己並沒有吃虧。再說，回向的功德，不是向眾生投資（這是自私自利的心態），希望獲得善報，而是為利益眾生。

以下我們就依著經文，把三種回向加以解釋。

庚二釋相

辛一 回自向他

從初禮拜乃至隨順所有功德，悉皆回向盡法界虛空界一切眾生。

回自向他，就是把所修的一切功德，回施法界一切

衆生，表示自己所修的功德，並不單單屬於自己所有，而是一切衆生所共有的。

十大行願的前面九種，從禮敬諸佛到恆順衆生，所有的功德，發心的菩薩，決不看作是自己所有的，要把它回轉過來，歸向的對象不僅是人類，而是要歸向衆生界中的每一個衆生。所以說是「悉皆回向盡法界虛空界一切衆生」。

爲什麼一定要把自己所修的功德回施衆生？要知道，菩薩發心，著重於利益衆生。見到衆生在生死苦海中

，受到種種痛苦的逼迫，菩薩猶如自己受到痛苦似的，所以先要度生。再說，菩薩自己將來也要成佛的，在成佛以前，自己也是屬於衆生，要是能夠救度衆生的痛苦，對自己的心靈來說，也是極爲大的安慰，這是菩薩願意把自己所修的功德，毫無保留地回施衆生。另一方面，菩薩修種種的功德，是本著真誠的心，爲一切衆生而精進，只要自己認爲應該這樣做的，絕對不會猶豫地奮勇向前邁進，又能把所得到的一切真實功德，無條件地回施衆生。

（未完待續）

第十一屆「印順導師思想之理論與實踐」學術會議

一、主旨：為紀念印順導師誕辰一百零七周年暨圓寂七週年，並為促進「人間佛教」理念之弘揚以及印順學之研究，爰舉辦第十一屆「印順導師思想之理論與實踐」學術會議。

二、說明：

本次研討會主題為「跨宗派的人間佛教視野」。子題有三：

1. 人間佛教解行觀——各學派或各宗派之論述與對話。
2. 人間佛教之傳承與開展。
3. 印順導師其人、其事、其思想學問相關之主題研究。

三、主辦單位：玄奘大學宗教學系、財團法人弘誓文教基金會。
四、承辦單位：玄奘大學應用倫理研究中心、佛教弘誓學院。
五、活動時間：民國一〇一（二〇一二）年五月二十六、二十七（週六、週日），來稿請寄佛教弘誓學院。

六、地址：桃園縣觀音鄉大同村十一鄰二二一五號

七、電話：（〇三）四九八一七三三五

八、傳真：（〇三）四九八一六二二三

九、電子郵件：hong.shi@msa.hinet.net

十、網址：www.hongshi.org.tw