

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

► 由《華嚴經》經文結構探討其中菩薩名號之表法

The Meaning of the Names of Bodhisattvas in the scriptures of Avatamsaka Sutra

doi:10.30002/JHB.201112.0003

華嚴學報, (2), 2011

作者/Author：陳寶忠(Pao-Chung Chen)

頁數/Page：71-104

出版日期/Publication Date：2011/12

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.30002/JHB.201112.0003>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE



由《華嚴經》經文結構探討其中菩薩名號之表法

陳寶忠

華嚴學會教育中心主任

摘要

《華嚴經》經文中出現有眾多的菩薩，從華嚴歷代祖師至現代華嚴學者與行者之著作中，咸認為這些菩薩係為隱喻的語言形成的精神意境，經文中有諸多菩薩間之問答等，亦非兩個人間的對白問話，其有深層之表法。佛是本自具足光明的自性，但其本體境界難以語言表達說明，所以透過此體之相與用之菩薩性德將之顯露；並由文殊啓信開解，由慧住於理、得位不退的十慧菩薩說「住」；由行類廣多、聚集顯發、深密無間與扶疏庇蔭的十林菩薩說「行」；由高出、建立、歸向、摧殄及滅怖之義的十幢菩薩說「迴向」；由含攝眾德，出生果用的十藏菩薩說「地」；進入法身的不思議境界則由普賢表之，再以窮盡、絕對、圓融、不對立的「普」菩薩性德，表超越識性與對立的分別執著，即出離世間；最後再以善財童子的參訪，總合信、住、行、迴、地五位因果及等覺妙覺位之圓融行門，文殊、普賢、觀自在與彌勒菩薩等的相繼出現，再次將佛果及修行次第呈現。所以菩薩是指上求佛道、下化眾生的性德，或稱生命的本質、生命因素。

關鍵詞：華嚴經、菩薩名號、性德、生命因素、經文結構

The Meaning of the Names of Bodhisattvas in the scriptures of Avatamsaka Sutra

Pao-Chung Chen

The Director of Education Center of Huayen

Abstract

There are many Bodhisattvas depicted in the text of Avatamsaka Sutra. Through the treatises of past Huayen masters and the recent practitioners, the appearances of Bodhisattvas are always regarded as implicit languages and spiritual conceptions. Though widely used question-and-answer dialogues in the sutra are presented simply as conversations, they refer to the expressions of deep meanings.

Buddha denotes a being with intrinsic nature of Wisdom Light; however, the essence of merits and virtues of Bodhisattvas is difficult to present in words, attributes and functions of Bodhisattvas are described instead. To gaining a faith in the Buddha, Bodhisattva Manjushri provided wisdom guidance to all for a start, following by Ten-Hui Bodhisattvas who have manifested wisdom in true principles without doubts, and teach us “abodes of inspiration”; Ten-Lin Bodhisattvas who have manifested the full practicing enlightenment, and teach us “practices of virtue”; Ten-Chuang Bodhisattvas who have manifested magnificent merits and virtues, and teach us “transfers of merit”; Ten-Tsang Bodhisattvas who have manifested accumulated virtues in stages, and teach us “groundings of enlightenment”.

After entering into the inconceivable state of emancipation, Bodhisattva Samantabhadra who has manifested ultimate, absolute and harmonious virtues,

teach us how to fulfill the various means of transcendence in knowledge and inflexibility to attain the Buddhahood. The last visiting of Kumara Sudhana, represents the integration of five stages such as faith, abodes, practice of virtue, transfers of merit, groundings of enlightenment. Finally, harmonious achieved Bodhisattva Manjushri, Samantabhadra, Avalokiteshvara, and Maitreya were presented in orders, to reveal the Ultimate Enlightenment and stages for applying Dharma practice.

Therefore, instead of describing “bodhisattvas” as a living being, it is really indicating an essence of life, or should call it “life element”; it means practicing enlightenment to achieve the Buddha Way, as well as to benefit other living beings by offering Dharma. It is also emphasized in Avatamsaka Sutra that the Buddha and Bodhisattvas should enter the Samadhi in order to deeply experience and manifest themselves in full merits and virtues.

Keywords: Avatamsaka Sutra, Names of Bodhisattvas, Virtue of Nature, Essence of Life, Sutra Context

一、前言

迄至近代，許多佛教學者從佛教文獻史來看，認為《華嚴經》的許多章節都是在印度流傳的單行本經典，如《十地經》、《入法界品》、《兜沙經》、〈普賢行願品〉等，因此，咸信《華嚴經》應是流傳於中國和印度文化交流的集散地及著名的佛教重鎮西域于闐一帶，由西域僧人將若干品結集為大品，並加以增補後編撰而成的¹。

印順法師在華嚴的研究中強調：「現實人間的佛法，本於釋迦如來菩提樹下的妙悟，如來自覺的聖智境界，不是一般思惟分別所能想像的。適應現實人間所能理解、持行的，施設一切的教化，無非是誘導人類趨向正覺的方便。在聖弟子對佛的永恆懷念中，通過崇高的信仰與理想及甚深的體驗，顯現世尊自證的圓滿淨德，因此被稱為毘盧遮那，也是世尊的別名。圓滿的佛德，表現於《華嚴經》中，是聖弟子本著甚深體悟而表達出來的。佛的圓滿顯示，成為學佛者的崇高理想與信仰，由此而發菩提心，行菩薩道，經十地等行位，從利他中完成自利，達到自覺圓滿而無邊無盡的悲濟眾生，這被稱為普賢行願的，即是一切佛修行的歷程」²。海雲繼夢法師更指出，受過嚴格禪觀訓練的人，在宇宙法界中是自在出入的，即是他有還原歷史事件的能力，是自己能回到歷史時空的那個點上，瞭解生命的狀態與真實生命的體驗，而這體驗即是如來自覺的聖智境界，此境界之體驗，能證入者皆同，《華嚴經》所陳述的即是此境界³，亦為所有佛經中首句「如是我聞」的意涵。

《華嚴經》與《法華經》皆是佛教大乘經典，其經文的語言及思

¹ 楊維中，〈《華嚴經》的形成、漢譯、基本思想及其修行論意義〉，《普門學報》，第 26 期（高雄，2005.3），頁 1-6。

² 黃夏年，〈略論印順法師對華嚴經之成立的研究〉，《「印順導師與人菩薩行」海峽兩岸學術會議》（新竹，玄奘大學宗教系，民國 95 年 5 月），頁（十四）17。

³ 海雲繼夢，《華嚴學導論》（台北，空庭書苑，2009 年 11 月），頁 52 頁。

惟模式，乃鳩摩羅什為性宗經典所立之典範，如《法華經》中是菩薩問佛，為即將成佛之意，《法華經》〈普門品〉是「無盡意菩薩」向佛請法，意即發菩提心不可盡，乃至方便等八十餘法亦不可盡。「無盡意菩薩」就是我們生命中有一因素，這因素是永恆無盡的，也就是指永恆及永不終止的法身慧命⁴。

海雲繼夢法師指出《阿彌陀經》中出現「文殊師利法王子、阿逸多菩薩、乾陀訶提菩薩、常精進菩薩」等四位菩薩有其意義在，以此四位菩薩告訴修行者用功修行的三大法門，文殊師利講般若性空，是屬於大乘中的中觀論派，阿逸多（彌勒）即瑜伽行，瑜伽行即唯識，乾陀訶提所代表的是歌詠讚歎，一再地稱讚如來，三位菩薩以外，再加常精進菩薩，即法門修學不得懈怠之意⁵。

海雲繼夢法師也指出，《華嚴經》是真理的經典，故大都是菩薩與菩薩的對話，而「菩薩」非指一個人，祂是生命因素，生命中的元素，或稱生命的本質，也稱性德⁶。《華嚴經》中除了以「文殊師利菩薩」及「普賢菩薩」為首外，也經常出現有十佛世界微塵數菩薩摩訶薩，另具菩薩名號者即有三百七十位，隨著整個《華嚴經》的架構而鋪陳出現在各品經中，或以菩薩承如來威神力而自說，或以不同菩薩間的問答對話而說法，而不同名號之菩薩出現其表法為何？經文的語言模式又為何？本文將從唐朝實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》來作探討。

二、菩薩意涵及菩薩問答

大乘佛教的教義皆與菩薩行有關，《華嚴經》為菩薩信仰的大乘佛教經典，菩薩是梵語 Bodhisattva 菩提薩埵的簡稱，譯為「覺有情」，即上求佛道和下化眾生者，又薩埵者，勇猛之義，勇猛求菩提，故名

⁴ 海雲繼夢，《觀世音菩薩普門品》（台北，空庭書苑 2010 年 8 月），頁 24。

⁵ 見海雲繼夢，《彌陀經的語言與思惟模式》海雲繼夢的博客
<http://blog.sina.com.cn/huayen>。

⁶ 海雲繼夢，《觀世音菩薩普門品》，頁 24。

菩提薩埵，總名求佛果之大乘眾。澄觀云：「菩提是所求佛果，薩埵是所化眾生，即悲智所緣之境，從境立名，故名菩薩。菩提是所求之果，薩埵是能求之人，能所合目，故名菩薩。」⁷。

淨空法師云，一切諸佛菩薩的形象與名號皆是由自性變現出來的，皆為自性德能的一種性德⁸。由於《華嚴經》講的對象為法身大士，故經文所載全指生命的境界，而經文中的菩薩指我們生命中的因素，或稱生命中的性德。如〈菩薩問明品〉中，「文殊師利菩薩」問「覺首菩薩」，似乎是兩菩薩在對答，實則是指我們生命中的兩個因素（或稱性德）在互相激盪，「文殊菩薩」表智慧，「覺首菩薩」表覺悟，文殊師利菩薩問覺首菩薩，即是以生命中「智慧」這德性來激盪「覺悟」這德性。又如〈淨行品〉中「智首菩薩」問「文殊師利菩薩」，這是一種生命的相應，智首菩薩表生命的根本智，文殊表生命的一種妙德，是妙用智，智首菩薩問文殊就是生命中的根本智在告訴自己，有了根本智後，要如何妙用利益眾生⁹。

海雲繼夢云，《華嚴經》中出現菩薩問之問答約可分兩類，一「大會問」：即眾生與生命原點相應，此生命的召喚，廣泛到每一個生命都相應，亦即生命真相的呼喚或稱生命故鄉的呼喚。二「當會問」：即當機問或隨機問，乃從大會問提種種關鍵點來發問，也是一種機緣成熟的相應，亦是自性海起作用或相應，是根本智與後得智間的關係¹⁰。如〈淨行品〉中「智首菩薩」問「文殊師利菩薩」一百一十問，〈初發心功德品〉中「釋提桓因」問「法慧菩薩」，〈十地品〉中「解脫月菩薩」問「金剛藏菩薩」等是。

大會問非單一菩薩問，《華嚴經》中有四個「大會問」，一、是第一會的四十問，普賢菩薩為會主，行布亦次第的問法，獨立的談一

⁷ 澄觀，《華嚴經疏鈔》卷十（台北，佛陀教育基金會，民國八十六年十月），頁 15。

⁸ 淨空法師，《華嚴演義》冊一（台北，佛陀教育基金會，2008 年 7 月），頁 249-258。

⁹ 海雲繼夢，《華嚴經導讀》（台北，空庭書苑，2006 年 1 月），頁 195。

¹⁰ 海雲繼夢，《華嚴經導讀》，頁 79。

真法界，亦即覺悟的生命境界，以佛像表達殊勝莊嚴。二、是第二會，文殊菩薩為會主，四十問，行布亦次第的問法，第二會至第八會是一個循環，此會問自性海之意。三、是第八會的「普慧菩薩」二百問，「普賢菩薩」二千答；「普慧雲興二百問，普賢瓶瀉二千酬」，圓融問法，單獨一個循環，與第一會的一真法界皆講佛境界。四、是第九會的六十二問，圓融問法，單獨一個循環¹¹。

所以，菩薩是指我們生命中的因素，是起大悲心為欲利益一切眾生，起諸大願修諸大行之生命因素，或稱為生命中的性德，為自性德能的一種性德，《華嚴經》中所出現之菩薩問答，實則表我們自性海中的生命因素或性德間的激盪與互應，藉以激發出本性之意。

三、《華嚴經》中的文殊菩薩與普賢菩薩

海雲繼夢將第一會列為呈現佛果，曰本體或自性，第二會至第七會是一個循環，傾向於修行次第或步驟，第八會講圓融的修行與訓練的圓滿狀態，第九會則是再將生命的本質與重重無盡的修行，包括次第與圓融重新演繹¹²。

普賢之名並未見於初期的《華嚴經》、《兜沙經》與《本業經》中，於《八十華嚴》或《六十》等大本華嚴中，第一會的〈世主妙嚴品〉至〈毘盧遮那品〉都是以「普賢菩薩」為主，第二會至第六會從〈如來名號品〉以下至〈十地品〉之間，則完全未見普賢之名，而於第二會之十信中是以「文殊菩薩」為主。末了至第七、八、九會中的〈十定品〉、〈十通品〉、〈十忍品〉、〈如來十身相海品〉、〈普賢行品〉、〈如來出現品〉、〈離世間品〉及〈入法界品〉中，「普賢菩薩」方又再次出現，此種安排應有其表法。

《華嚴經》中以「毘盧遮那佛」「普賢菩薩」與「文殊菩薩」合稱為華嚴三聖，普賢菩薩為梵文 Samantabhadra，音譯三曼多跋陀羅，

¹¹ 海雲繼夢，《華嚴經導讀》，頁 79-106。

¹² 海雲繼夢，《華嚴經導讀》，頁 27-31。

象徵佛陀理德、行德的菩薩。文殊菩薩是梵文 Manjusri，稱文殊師利或曼殊室利，古譯妙德或妙首。澄觀云，言普賢者，一、「體性周遍曰普，隨緣成德曰賢。」，二、「曲濟無遺曰普，鄰極亞聖曰賢」，三、「德周法界曰普，至順調善曰賢」，四、「果無不窮曰普，不捨因門曰賢」，五、「一即一切曰普，一切即一曰賢」¹³。又云「文殊乃是不動智之妙用，觸境斯了，六根三業，盡是文殊，實相體周，萬象森羅，無非般若，何有一處非文殊哉」¹⁴。

澄觀云：「三聖者，本師毘盧遮那如來，普賢、文殊二大菩薩是也」¹⁵，三聖之中，以普賢、文殊這兩個主要的因素作為條件，而毘盧遮那如來則為佛果標地，因如來之淨，超一般識性的心緣相與語言相，由這兩菩薩的因素來作分析的基礎，若能瞭解兩因素之玄妙，即能瞭解佛果的深廣玄妙¹⁶。故云：「三聖之內，二聖為因，如來為果，果超言想，且說二因，若悟二因之玄微，則知果海之深妙」。¹⁷

以「能信」與「所信」來講，普賢是詮釋「所信之法界」，文殊表「能信之心」，澄觀云：「普賢表所信之法界，即在纏如來藏」。故理趣般若云：「一切眾生皆如來藏，普賢菩薩自體遍故」。而文殊表能信之心，《佛名經》云：「一切諸佛菩薩皆因文殊而發心，表依信發故，善財始見發大心者，當信位故」。經云：「文殊出生一切菩薩無休息故」。所以《華嚴經》一開始講「入如來藏身三昧」，即普賢體性遍虛空界之意。而一切諸佛菩薩皆因文殊而發心，皆為文殊能信之心影響而發心，故稱文殊為諸佛之師也。¹⁸

以「解」「行」來說，文殊表「能起信的了解力」，普賢表「所起法界的萬行」。「文殊菩薩」表引發對法界存在的本然狀態，產生真正

¹³ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷十（台北，佛陀教育基金會，民國八十六年十月），頁 17。

¹⁴ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷二十，頁 18。

¹⁵ 澄觀，〈三聖圓融觀〉，《華嚴義海》（台北，佛陀教育基金會，2005 年 5 月），頁 393。

¹⁶ 海雲繼夢，《三聖圓融觀》（台北，空庭書苑，2002 年 3 月），頁 16-22。

¹⁷ 澄觀，〈三聖圓融觀〉，頁 393-396。

¹⁸ 澄觀，〈三聖圓融觀〉，頁 393-396。

信心的了解性；「普賢菩薩」表法界的一切狀態或現象，澄觀云：「普賢表所起萬行，上下諸經皆言普賢行故」。文殊表能起之解，通解事理，窮方便故。慈氏云：「汝先得見諸善知識、聞菩薩行入解脫門皆是文殊威神力故」。又云：「文殊常為一切菩薩師故」。又云：「文殊心念力故」¹⁹。

以「理」「智」來說，「普賢菩薩」表所證得的法界體性，亦即光明慧開的如來藏；「文殊師利菩薩」表能證得法界理體的大智慧。「普賢表所證法界，即出纏如來藏，善財童子入其身故。文殊表能證大智，本所事佛，名不動智故」。

所以，第一會以「普賢菩薩」為主，即第一會所述為所信之法界、所起法界的萬行與所證法界，表所證得的法界體性或稱佛果。第二會以「文殊菩薩」為主，即表修行以智為啓，以能信之心、能起信的了解力與能起之解，表能證得法界理體的大智慧，解由信起，乃至十住十行十迴向與十地的次第修行。超越十地境界後，第七會起又開始有普賢菩薩所代表之法界體性出現，第八會又是另一循環，同是舉果勸修的圓融法，故「普賢菩薩」又再次出現。第九會為證入因果，故「普賢」、「文殊」同時出現。由兩菩薩出現之時序，即可知其表法。

四、果位中的菩薩摩訶薩

第一會說舉果勸樂生信分，共六品經，初品說明教起因緣，〈如來現相品〉及〈普賢三昧品〉明說法儀式，〈世界成就品〉下之三品正陳所說。

〈世主妙嚴品〉，是描述佛陀成就的境界，透過智正覺世間、眷屬世間及器世間的殊勝圓滿、融通莊嚴、圓融自在，來表達佛陀一真法界的莊嚴與殊勝。其中有十佛世界微塵數菩薩摩訶薩所共圍繞，其名曰「普賢菩薩摩訶薩」至「大福光智生菩薩摩訶薩」十位同名「普」及十異名菩薩共二十位菩薩摩訶薩（如附表）之同生眾，此十同名普

¹⁹ 澄觀，〈三聖圓融觀〉，頁 393-396。

者，顯具法界總相德故，後十異名者，顯具法界別相德故，此二十菩薩眾以「普賢菩薩摩訶薩」為首。

澄觀云，十同名普者，普賢菩薩摩訶薩，「體普，體性周遍曰普，隨緣成德曰賢。」。普德最勝燈光照菩薩摩訶薩，「德普，謂稱性之德，充於法界，以為最勝，委照無遺，如燈之光」。普光師子幢菩薩摩訶薩，「慧普，遍照嚴刹，決定高出故」。其他各菩薩摩訶薩依序為「行普」、「音普」、「智普」、「心普」、「覺普」、「福普」與「相普」之意²⁰。十位菩薩都與真心本性法界相應，故名號皆有普。李通玄云：普賢等上名悉同，同名為普十個菩薩眾，明古今諸佛共行普賢行眾²¹。

十異名者，海月光大明菩薩摩訶薩：海月表清涼，「海中看月，淨而且深，依智嚴刹，深而且淨。如海即大，如月即明」。雲音海光無垢藏菩薩摩訶薩：「講如雷震，故曰雲音。辯才汎濫，猶如海光，海上有光，天涯無際，佛智起用，一念普周，淨惑無窮，又名無垢藏。」念念普周法界，言言也普周法界。其他依次「功德寶髻智生」表修治圓滿，修行福德與智慧。「功德自在王大光」表以福慧莊嚴佛淨土，無一不自在。「善勇猛蓮華髻」表勇猛化生不染化相。「普智雲日幢」表慈雲智日互相資映。「大精進金剛躋」表大智精進。「香燄光幢」表戒定真香，解脫知見。「大明德深美音」表智光遍照，稱真適物。「大福光智生」表大智發光，遍照佛境²²。

海雲繼夢云，十普菩薩是「所」，十異名菩薩者為「能」，十個「能」入十個「所」。「能」即把我們生命寶藏或是生命存在之因素加以開發的能力，「所」即毘盧遮那佛始成正覺時的莊嚴妙境²³。身智能所，合為一身，圓明獨耀，具德無邊矣。以此二十菩薩來形容這個一切佛土不思議劫，所有莊嚴悉令顯現的境界，故此二十菩薩非二十個人，它

²⁰ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷十，頁 18。

²¹ 李通玄，《華嚴經疏論纂要》卷四（台北，佛陀教育基金會，民國八十一年九月），頁 66。

²² 澄觀，《華嚴疏鈔》卷十，頁 19。

²³ 海雲繼夢，《華嚴經概論》，2010 於西安草堂寺講經，尚未出版。

代表著生命中最亮麗最燦爛的生命因素。此亦可稱「理」「事」，十普菩薩是屬「理」之生命因素，另十個是屬「事」之生命因素。菩薩名號代表一種性德，性德是因緣條件，毘盧遮那佛就是由這些因緣條件所組成。綜合之，體性周遍曰普，毘盧遮那佛就是體普、德普、行普、音普、智普、心普、覺普、福普、相普及自在、光明、解脫、清涼等的圓滿狀態。

次有「海慧自在神通王菩薩摩訶薩」至「善勇猛光明幢菩薩摩訶薩」等十菩薩（如附表）說偈讚佛，歎如來成道福智依正，及往昔所修之因。此座內眾流是指師子座內眾菩薩，座身是正報，座上莊嚴是行所招依報，呈現依、正互融之莊嚴現象。此十菩薩皆是自性中之性德，彼諸菩薩一一皆興如是無量無邊供養雲，與自性相互輝映。

〈如來現相品〉中，眾海心念請法，如云何是諸佛地，云何是諸佛境界等共四十問，如來放光後，十佛世界海一切眾會蒙佛光明所開覺，十億佛刹微塵數世界海中，有十億佛刹微塵數菩薩摩訶薩，共來詣毘盧遮那如來所親近供養，由十方之「觀察勝法蓮華藏菩薩摩訶薩」等十菩薩偈頌讚佛，先顯現如來境界，並由「一切法勝音菩薩摩訶薩」說偈讚佛：「法身充滿於法界，普現一切眾生前，隨緣赴感靡不周，而恒處此菩提座」，菩薩之名號即為讚佛之內容。

〈普賢三昧品〉，「普賢菩薩」為說法主，入一切諸佛毘盧遮那如來藏身三昧，欲顯難思，先明入定，三昧是業用，非證不宣故。

〈世界成就品〉，此下三品為「普賢菩薩」說法，釋前四十問。此品與下品答前三十句果問。「普賢菩薩」回答世界海之間，以世界海的因緣、所依住處、形狀、體性、莊嚴、清淨、諸佛現起、時劫住世、時劫轉變差別、平等無差別門等來解釋，說明世界之依住形相苦樂淨穢皆是眾生自己業力果報所成。〈華藏世界品〉，明本師所嚴依果，廣明華藏世界海所依莊嚴及安立。〈毘盧遮那品〉，前二品答三十句果問，此果乃毘盧遮那曠劫修因之所嚴，此品即明前果之因，答前十句因問。說明華藏世界是毘盧遮那如來累劫累世修習菩薩行，親近諸佛發悲願所莊嚴成就的。

此第一會之六品經，說「所信因果」，即「果地覺因地心」，為世尊成佛時所證之佛果境界，作為起信之因，而佛果境界之「體」難以言說，替以「相」「用」之菩薩性德以彰顯，此會中之菩薩皆以菩薩摩訶薩稱之，蓋欲彰顯佛果應皆已修滿十地之等覺菩薩性德，而佛果由「普賢菩薩」為會主，因「普賢菩薩」表所信與所證之法界，亦表法界為大行大願永不停息之體性。

五、十信中的十首菩薩

第二會「十信」中，「文殊師利菩薩」為會主。第一品〈如來名號品〉，如來即自性，亦即先講佛，第二品〈四聖諦品〉是講法，第三品〈光明覺品〉是講僧，這三品就是講佛、法、僧，如來即佛，先講本體「能」的部分，〈四聖諦品〉是「所」的部分，這個「能」「所」當中的僧是將這「能」與「所」合起來，所以為光明覺，接著要清楚為什麼要學佛，故有〈菩薩問明品〉，後善用其心是無濁亂清淨行大功德，故為〈淨行品〉，而佛法僧三寶生淨信，若得佛法僧生淨信，必然能持戒，常持戒修學，即能具足諸功德，就能開發菩提本，而菩提心功德即為〈賢首品〉之重點。

〈如來名號品〉，諸菩薩請世尊開示佛刹、佛住、佛刹莊嚴等四十問，「文殊師利菩薩摩訶薩」承佛威力說，佛國土等皆不可思議，十方世界一切諸佛知眾生樂欲不同，隨其所應，說法調伏，故如來於此娑婆世界諸四天下，示種種身，種種名，此說明如來是隨應眾機而顯現，才有眾多名號，使初信者知自性遍周法界，而十佛刹微塵數世界之十方，皆有不同名號佛，各世界中皆有不同名號菩薩。文殊即意以甚深般若之無量妙智慧，讓一切有情眾生深信自心是佛，與果佛不異²⁴。

於〈菩薩問明品〉中，先釐清學佛法所為為何，此品中有文殊菩

²⁴ 楊政河，《華嚴哲學研究》（台北，慧炬出版社，民國七十六年三月），頁 39-40。

薩、覺首菩薩、財首菩薩、寶首菩薩、功德首菩薩、目首菩薩、精進首菩薩、法首菩薩、智首菩薩、賢首菩薩等十位菩薩，文殊發問，九菩薩答，明妙慧通於眾行，九菩薩問文殊答，明眾行成於妙慧。以問答顯理，彰顯十甚深義，即緣起甚深、教化甚深、業果甚深、說法甚深、福田甚深、正教甚深、正行甚深、正助甚深、一道甚深、佛境甚深等十義。以深入文殊的智慧領域，即可深入理觀而生起堅定信心，相信自己的心性必定成佛²⁵。

澄觀云：「文殊者，即本覺智，住心真如，菩薩妙德者，慧達佛境，處處文殊，由慧揀擇，契於本智。覺首者，覺心性也，無性不礙隨緣，隨緣不礙無性；無礙智也，不染而染，染而不染。財首者，法財教化，即滅闇智，慈悲深厚矣。寶首者，真俗無違，可珍貴故，善知業果，不犯威儀，性相無違唯一乘旨。功德首者，了達如來應現說法之功德故，即是明於法相，又了佛德，心明白也。目首者，福田照導，如目將身，平等福田，為究竟智。精進首者，正教甚深，必在精進，能策萬行，為最勝智，圓明可貴。法首者，法門雖多，必在正行，於法能行，方得自在。智首者，佛之助道，雖無量門，智為上首，能淨萬行。賢首者，前佛後佛，一道清淨，由自性善，故稱曰賢，能知此賢，是觀察力，觀察本性，常平等故」²⁶。

文殊佛境即當信心，故文殊主信，佛境即所信之對象，為佛境甚深義。精進首即進心，須持聖教，親近善友，勤聞佛法，勤修行離於懈怠，為正教甚深義。財首即念心，意念三寶，明無常，苦空無我之四念心，眾生迷此故須教化，為教化甚深義。德首即定心，離於散亂，能觀心性，為上定因，觀解之法，總該諸法，為緣起甚深義。智首即慧心，智能知根，權施法樂行四攝、四無量、十度、三十七道法，為助行甚深義。法首即不退心，心常柔和，如說修行而得不退，教在勤行方能不退，為正行甚深義。寶首即戒心，三聚無缺，如寶珠故，戒所招故，為業果甚深義。覺首即護法心，愛樂大乘，是所護故，法門

²⁵ 楊政河，《華嚴哲學研究》，頁 42-43。

²⁶ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷十九，頁 33-34。

無量，不出一法界，爲說法甚深義。目首即願心，福田等一，由願異故，目能將身，如願導行故，爲福田甚深義。賢首即迴向心，深心平等，以歸一道，即迴向真如實際，一身一智，即是佛果菩提，爲一道甚深義²⁷。

綜合之，是從緣起甚深義理而總該諸法，觀解之要，故首明之，因眾生迷此，故須教化，有違有順，有善惡業，欲知此業，由說法而得之，由說法而成就善法，惟有種佛福田，既說順田，就須持聖教，教在勤行，行須助道，助必有正，殊途同歸，得一道者，當趣至佛境。

明白佛法的究竟義是空性及佛性平等後，惟由於人性參差不齊故顯現世界亦皆不同，此問題即由〈淨行品〉言之。此品是由「智首菩薩」問「文殊師利菩薩」，亦即生命中的根本智激盪生命中的後得智，「智首菩薩」表根本智，「文殊菩薩」表後得智²⁸。「智首菩薩」以一百一十問，問「文殊師利菩薩」成佛之道及成就的境界，智首問舉德徵因，文殊答標德顯因。此二菩薩爲問答者，歷事巧願，必智爲導故。文殊爲般若觀空，智首則溫和涉事，涉事不迷於理故，雖願而無取觀空不遺於事故，雖寂而不證²⁹。

淨信後必能常持戒修學，即能具足諸功德開發菩提本，此即是〈賢首品〉的重點。〈淨行品〉主講方法論，「智首」是根本智，智首菩薩問分兩段，一是圓融道行法，一是次第道行法，「文殊師利菩薩」先答圓融道行法說「善用其心」、「如何善用其心」，講一百四十一大願。下段十具足、十慧、十力、十善巧等十段，「文殊師利菩薩」請「賢首菩薩」答次第道部份，換言之，〈賢首品〉是〈淨行品〉之一部份。總持法圓融道由妙首「文殊師利菩薩」作答，而聖解脫道由「賢首」作答，在生命因素裡這是一體相呼應的，「賢首菩薩」在菩薩中相當於「普賢菩薩」在諸佛中的地位，爲上首菩薩中的上首，故聖解脫道

²⁷ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷二十一，頁 5-6。

²⁸ 海雲繼夢，《華嚴經導讀》，頁 195。

²⁹ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷二十一，頁 4。

由「賢首菩薩」答³⁰。

此會以「文殊師利菩薩」爲會主，蓋以文殊表能信之心而發心，以甚深妙智，信自心爲佛，堅定信心，故信爲道元功德母，故其爲諸佛之師也。

六、三賢十聖位的菩薩

第三會「十住」位中，〈十住品〉辨位，〈梵行品〉辨行，〈初發心功德品〉辨德。慧住於理，得位不退，故名爲住，理是所住，慧是能住。此位中有法慧菩薩、一切慧菩薩、勝慧菩薩、功德慧菩薩、精進慧菩薩、善慧菩薩、智慧菩薩、真實慧菩薩、無上慧菩薩、堅固慧菩薩等諸菩薩。澄觀云，名同慧，能見法故³¹。法藏云，解達真俗明了義故³²。以「法慧菩薩」爲會主，總顯佛德，餘九歎佛差別之德，法慧，總了佛法故。法是真理，而智慧是追求真理或跟真理相應的一種能力，亦表十住法門是由妙智海中所流出，非凡夫心之想像，須具無住智方能真正體會其中之境界³³。

此會中法慧菩薩入「菩薩無量方便三昧」。澄觀云：「一切慧者，了一切法真實之性，淨心地故。勝慧者，以解佛勝智，隨空心淨故。功德慧者，生在佛家，善解佛德故。精進慧者，以勤觀真理，集無量善，俱無住故。善慧者，成就般若，慧鑑不動，可謂善矣。智慧者，決斷不動，所以名智。真實慧者，心不顛倒，是真實慧。無上慧者，從法王教生，當紹佛位，故名無上。堅固慧者，智力成就，不可壞故」³⁴。

〈十住品〉中，「法慧菩薩」從定起說十住，住者宅心也。信三寶常住，八萬四千般若波羅蜜修一切行一切法門，乃至始入空界，住

³⁰ 海雲繼夢，《華嚴經樞紐：勘玄記》（台北，空庭書苑，2011年9月），頁9-15。

³¹ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷二十五，頁22。

³² 法藏，《華嚴經探玄記》卷二（台北，佛陀教育基金會，2005年6月），頁140。

³³ 楊政河，《華嚴哲學研究》，頁46。

³⁴ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷二十五，頁27-84。

空性位，故名住。

〈梵行品〉，前通道俗，今顯出家所行。〈梵行品〉是「正念天子」與「法慧菩薩」的問答，天者淨也，表所問事理，染相絕故。梵依天行，而得成故，正念即「無念而念」或「二而無二」，法慧答者，表巧慧窮法。天子即天王之意，所以稱正念天子，實為正念天王，天王的這因素叩動「法慧菩薩」這因素，是生命中周遭的一個因素向核心的因素敲門。於〈淨行品〉中，「智首菩薩」代表性德中的智慧，在懵懂中開始叩應「文殊師利」的智慧，這兩個智慧互相激盪，把我們調整到正確的原點上，因性德的焦距調整是需要智慧的。正行階段用正念表達那種清淨，所以稱天子而不稱菩薩，用清淨表達天的實質義³⁵。法慧是念而無念，隨相隨緣，隨緣離緣，隨相離相，既分別又能夠不分別，此狀況稱為法慧。〈梵行品〉，十住通修，道俗相對，諸菩薩染衣出家，如是觀已，於身無所求，於修無所著，乃至受無相法，觀無相法，知一切法，即心自性，成就慧身，不由他悟。

〈初發心功德品〉：是「天帝釋」問「法慧菩薩」。此是天帝釋來請法，天帝釋即忉利天天王，天帝釋表心的清淨，天皆表清淨，雖說忉利天還是欲界天，欲界天比人來說，欲望已減至很少，欲界有六層天，越高的天，欲望越小，到色界天即完全沒欲望，故天表法為清淨無欲望之意，天帝釋來請法，意為以很清淨的心請問法慧菩薩，菩薩初發菩提心所得功德為何，即是以這清淨很堅定的心來發起阿耨多羅三藐三菩提心，所得功德如何之意。

前明當位所成之德，今辨趣後勝進之行，故說〈明法品〉，此品為「精進慧菩薩」問「法慧菩薩」，勝進趣後，非勤不能，故「精進慧」問，「彼諸菩薩於佛教中，云何修習，令諸如來，皆悉歡喜，入諸菩薩所住之處，一切大行皆得清淨，所有大願悉使滿足，獲諸菩薩廣大之藏，隨所應化常為說法，而不捨波羅蜜行，所念眾生皆令得度，

³⁵ 海雲繼夢，《梵行清境：華嚴經梵行品講記》（台北，空庭書苑，2003 年 12 月），頁 29。

紹三寶種使不斷絕，善根方便皆悉不虛」³⁶。「精進慧菩薩」問菩薩已發菩提心後，應如何精進，名為精進慧即知本品所說之重點。法慧菩薩說，「菩薩摩訶薩已發一切智心，應離癡暗，精勤守護，無令放逸」³⁷。

第四會，夜摩天宮會，爾時「功德林菩薩」承佛神力入菩薩善思惟三昧，夜摩，此云時分，即空居之首表十行，涉有化物，宜適其時，時而後言，聞者悅伏，時而後動，見者敬從，涉有依空，即事入玄，託此而說，約人名功德林。此「行法」位中，有功德林菩薩、慧林菩薩、勝林菩薩、無畏林菩薩、慚愧林菩薩、精進林菩薩、力林菩薩、行林菩薩、覺林菩薩、智林菩薩等諸菩薩。澄觀云，菩薩同名林者，表十行建立故，行類廣多故，聚集顯發故，深密無間故，扶疏庇蔭故³⁸。法藏云，菩薩同名林者，表行法界之行，成法界之德，德高方樹，行廣稱林，十度鬱爾齊修，萬行森然潛發，法況相似，故名爲林³⁹。

對此十林菩薩，澄觀云：「積行在躬，功德圓滿故名功德。辨智慧，除冥難遇之慧故名慧林。勝林者，悟勝意甚深之法故。以信樂力，聞深不畏，名無畏林。慚愧林菩薩：拒妄崇真，拒迷崇智。勤觀理事，同無差別，離身心相，故名精進林。智了三種，世間性相，諸邊不動，故名力林。照理觀佛，而起正行，故名行林。照心本末，名為覺林。鑑達諸佛，迴超色聲，心言路絕，故名智林。」⁴⁰

〈十行品〉，隨緣順理造修名行，有行德者以行爲主，「功德林菩薩」說法因其爲眾首故，說十行爲眾德建立故。行即力行實踐，實踐布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧、方便、願、力、智等十度，即爲歡喜行、饒益行、無違逆行、無屈撓行、離癡亂行、善現行、無著行、難得行、善法行、真實行等十行。菩薩行除依智起信及住於佛

³⁶ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷二十九，頁4。

³⁷ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷二十九，頁9。

³⁸ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷三十，頁8。

³⁹ 法藏，《華嚴經探玄記》卷三，頁4。

⁴⁰ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷三十，頁10-71。

地外，更應繁興萬行將利他之行修習圓熟，以佛智起普賢行，以資助悲願之圓成，此為中賢位菩薩，依十行而建立因行，趨向佛果。

第五會，兜率天宮會，兜率是知足喜樂之天，人因知足而喜樂，升兜率天是指提昇心靈，入於喜樂，知足表世間行滿，故居喜足之天，其心貪婪未有滿足者，則離此天甚遠，故菩薩勤苦積行，未見有餘，迴向眾生，乃知自足。澄觀云，上下放逸，此天之足，世間行滿故居喜足之天，以彼有一生補處，表菩提之心功行滿故，又積功累勳，知階未足，迴勳授予，乃知有餘⁴¹。

「十迴向」位中，迴者轉也，向者趣也，轉自萬行，趣向三處，故名迴向；眾生、菩提及實際為三處。澄觀云：「菩薩同名幢者有五義，一、高出義，表三賢位極故，二、建立義，大悲大智建立眾生及菩提故，三、歸向義，為大悲攝生智願攝善，歸向菩提及實際故，四、摧殄義，如猛將幢，降伏一切諸魔軍故，五、滅怖義，如帝釋幢不怖惑業故」⁴²。此會有金剛幢菩薩、堅固幢菩薩、勇猛幢菩薩、光明幢菩薩、智幢菩薩、寶幢菩薩、精進幢菩薩、離垢幢菩薩、星宿幢菩薩、法幢菩薩等諸菩薩，以「金剛幢菩薩」為會主，入菩薩智光三昧。法藏云：「同名幢者，表迴向善巧，因果獨出攝伏故」⁴³。

十菩薩依其性德讚佛，「金剛幢」為會主，澄觀云：「總顯迴向不出悲智，金剛者堅利也，二乘實際不能壞，堅也，斷難斷惑利也。智慧到彼岸，即智之悲，愛見不能動，堅也，無所不救，利也。堅固者，表不壞迴向故，菩提心堅固，觀佛無厭故。淨心智力，見佛盡源，等一切佛，故名勇猛。以大悲力，運智慧光，朗彼重昏，無所不至，名光明幢，又以智慧，令諸善根，無所不至故。於佛寂用之境，決斷無礙故，又智導萬行，出生無盡故，名智幢。以圓淨智，照平等理，不礙應現，隨順一切，如摩尼寶，故名寶幢。勤觀如來，真應皆同，故

⁴¹ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷三十四，頁 2。

⁴² 澄觀，《華嚴疏鈔》卷三十四，頁 80。

⁴³ 法藏，《華嚴經探玄記》卷三，頁 128-129。

能平等隨順一切眾生，名精進幢。真如體淨，能成白法，復淨世間，故名離垢。解佛偏應法界之身，而不離法性，若彼星宿，粲然羅空，不可縛著，故名星宿。知真實法，普入法界，則所修行，皆無分量，故名法幢。」⁴⁴

法藏云：「德成無壞喻號金剛，獨出世間，舉幢以表，故名金剛幢。觀佛心堅，名堅固幢。智力勇健，盡佛海源，名勇猛幢。於生死夜，現暉智光，名夜光幢。深慧無礙，名智幢。照理可貴，名寶幢。勤觀妙理，名精進幢。淨慧照實，染障已除，名離垢幢。了佛應身即同真，故名真實幢。善解成佛之法，故名法幢。」⁴⁵

十住法門所得的是諸佛智慧，十行法門所修的是出世之行，處俗利生，然仍須以慈悲願力，來度化五濁惡世中之眾生，迴真向俗，迴智向悲，廣益自他，令悲願彌博，真俗圓融，悲智不二，破惑摧邪，而自己卻能無所傾動，此需有金剛不壞之身與道行方可，故有金剛幢等諸幢菩薩也⁴⁶。

第六會，十地法門，十地為一切佛法之根本，十地門為通因徹果的門，十地究竟成就，方能得一切智智。「地法」位中，從「金剛藏菩薩」至「解脫月菩薩」，共有四十位菩薩（如附表），本會會主為「金剛藏菩薩」，入菩薩大智慧光明三昧，當機請法者為「解脫月菩薩」，五請方說十地的內涵。「金剛藏菩薩」而為上首，藏就是寶藏，上賢位是金剛幢，地為十聖位，以藏有其表法之意。澄觀云：「同名藏者，表地法有含攝眾德，出生果用故」⁴⁷。法藏云：「何故唯金剛藏說，一切煩惱難壞，此法能破，善根堅實，猶如金剛，故不異名說，何故名金剛藏，一切餘善根中其力最上，猶如金剛，亦能生成入天道行，諸餘善根所不能壞，故名金剛藏」⁴⁸。澄觀對解脫月之解為「解脫月為

⁴⁴ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷三十四，頁 88-116。

⁴⁵ 法藏，《華嚴經探玄記》卷三，頁 131-142。

⁴⁶ 楊政河《華嚴哲學研究》，頁 56-60。

⁴⁷ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷四十一，頁 32。

⁴⁸ 法藏，《華嚴經探玄記》卷五，頁 11。

請法上首，脫眾疑暗，使得清涼，如夜月故。又藏表根本智，包含出生。月表後得智，清涼益物」⁴⁹。

此會中，十慧菩薩說「住」，蓋「慧」住於理，得位不退矣。十林菩薩說「行」，表十行建立故，行類廣多故，聚集顯發故，深密無間故，扶疏庇蔭故。十幢菩薩說「迴向」，幢有高出義、建立義、歸向義、摧殄義及滅怖義故。十藏菩薩說「地」，同名藏者，表地法有含攝眾德，出生果用故。由菩薩名號即可知其各行位中之旨要矣。

七、妙覺及等覺位中的菩薩

第七會說等覺之法要，及妙覺之果相。等覺是因，是將信、住、行、迴向及十地之法，提出三核心問題以總說法要：是正定（〈十定品〉），是通明（〈十通品〉），是無生忍（〈十忍品〉）。從三者中展現更開闊的心量，展現開悟之無限（〈阿僧祇品〉）、實存之無限（〈如來壽量品〉）及一心遍一切處（〈菩薩住處品〉）。妙覺在於說明佛之不思議，已不是邏輯、語言、規範和世間法的倫理所能規範，「思之不及、議之不得」，妙覺是果，是一切大悲大智之因，故說佛之不思議（〈佛不思議法品〉）、如來之美（〈如來十身相海品〉）及如來隨好光明功德（〈如來隨好光明功德品〉）。

第七會是如來為會主，入剎那際三昧，剎那際即剎那間。「妙覺」位中有一百菩薩，其中「金剛慧菩薩」等三十位慧菩薩，及「念莊嚴菩薩」、「達空際菩薩」至「普眼境界智莊嚴菩薩」共七十位菩薩（如附表）。澄觀云，三十同名慧者，表純德故，七十別名者表雜德故⁵⁰。列一百菩薩，一是指絕對的一零，零是圓滿，一百就是已重重無盡，十是發菩提心十地圓滿，圓滿後綜合運用即是後面的零。

〈十定品〉，心一境性謂定，數之圓極是十，以普賢深定妙用無

⁴⁹ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷四十一，頁 32。

⁵⁰ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷五十五，頁 16。

涯寄十以顯無盡故云。此品是以「普眼菩薩」請問，澄觀云，蓋因要以普眼方見普法故⁵¹。普眼菩薩問「普賢菩薩及住普賢所有行願，諸菩薩眾成就幾何三昧解脫」佛曰：「普賢菩薩今現在此，已能成就不可思議自在神通出過一切諸菩薩上，難可值遇……，汝應請彼。……爾時普眼菩薩白佛言，世尊，普賢菩薩今何所在。佛言，普眼，普賢菩薩今現在此道場眾會，親近我住，初無動移。」眾菩薩不得見而復問佛，佛言「善男子，普賢菩薩住處甚深不可說故」「爾時佛告普眼菩薩及諸眾會言，諸佛子，汝等宜更禮敬普賢殷勤求請，又應專至觀察十方，想普賢身現在其前」，是時諸菩薩俱時頂禮，求見普賢大士，「爾時普賢菩薩，即以解脫神通之力，如其所應為現色身。」「爾時如來告普賢菩薩言，普賢，汝應為普眼及此會中諸菩薩眾，說十大三昧令得善入，成滿普賢所有行願」⁵²。十大三昧表普賢行願圓滿，起大悲心度諸眾生，盡未來際無有疲厭，是則說名普賢菩薩。

〈十通品〉，通即神通，妙用難測曰神，自在無擁曰通，妙用無極寄十。由「普賢菩薩」說十通，「爾時普賢菩薩摩訶薩，告諸菩薩言，佛子！菩薩摩訶薩有十種通」，得此十通得一切三世無礙智神通。

〈十忍品〉，忍解印可謂忍，即智照觀達。寄圓顯十。十忍為無礙之體性，是修寬闊無礙之妙法，「普賢菩薩」說「菩薩摩訶薩有十種忍，若得此忍則得於一切菩薩無礙忍地一切佛法無礙無盡。總有音聲忍、順忍、無生法忍、如幻忍、如燄忍、如夢忍、如響忍、如影忍、如化忍、如空忍」。

〈阿僧祇品〉，阿是無，僧祇曰數，世尊說明妙覺之勝德深奧無盡故稱阿僧祇，為離數之義，非算術所能計量之無邊也。無量劫、無量世界、無量勝德、無量佛菩薩行化。此品為「心王菩薩」問佛，因數法廣大，下位智所不及，唯佛能究竟故。李通玄云，菩薩名心王者，此明得心成忍之後，心業自在，名之為王⁵³。澄觀云，心為統攝諸法，

⁵¹ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷五十五，頁 17。

⁵² 澄觀，《華嚴疏鈔》卷五十五，頁 17-24。

⁵³ 李通玄，《華嚴經疏論纂要》卷八十，頁 1822。

一切最勝故，王者統御四海，爲最勝故⁵⁴。法藏則云，心王菩薩是能問人，表數法依心，如數識等，菩薩洞達自在名王⁵⁵。

〈如來壽量品〉，壽謂報命，量即分限，染淨土之報壽，隨機見之分限，以顯無盡之命，無限之量故。此品亦爲「心王菩薩」承佛所說，陳述如來壽量不可思議，盡一切時也。「佛子！此娑婆世界釋迦牟尼佛剎一劫，於極樂世界阿彌陀佛剎為一日一夜。」「佛子！如是次第乃至過百萬阿僧祇世界，最後世界一劫，於勝蓮華世界賢勝佛剎為一日一夜，普賢菩薩及諸同行大菩薩等充滿其中。」

〈諸菩薩住處品〉，菩薩徧一切處也。「心王菩薩」復說十方無量世界均有菩薩住處。

〈佛不思議品〉，如來果法，迴超言慮，故以爲名。諸菩薩作是念：云何佛國土、佛本願、佛種性、佛出現、佛身、佛音聲、佛智慧、佛自在、佛無礙、佛解脫不思議，「青蓮華藏菩薩」承佛威力而說佛不思議。澄觀云，青表最超勝故，因果同時表蓮華義，蓮華一蓮多子表一含一切故，此釋藏義⁵⁶。故青蓮華藏者，果德離言，藉因顯故，因果同時故，性德無染，最超勝故，一德含一切德故。李通玄亦云，前品菩薩得法成忍，得心自在，號曰心王。此明根本智圓明，清淨無染，名青蓮華。以根本智圓明，能成差別智名藏故，告蓮華藏菩薩者，明根本智告差別智，爲表相成故⁵⁷。

〈如來十身相海品〉，如來身相，以相顯德，相德深廣故稱海。有十蓮華藏微塵數相，相體廣矣，一一用遍相用大矣。略說有三十二相，又有八萬四千相，廣說有無量相。「普賢菩薩」爲會主，普賢說者，相海普周故，令行普行，獲普相故。

〈如來隨好光明功德品〉，如來標人表德，隨好顯德依人，光明

⁵⁴ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷五十八，頁 3。

⁵⁵ 法藏，《華嚴經探玄記》卷七，頁 41。

⁵⁶ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷五十，頁 12-13。

⁵⁷ 李通玄，《華嚴經疏論纂要》卷八十一，頁 1853。

者用，功德者德。從好發光，光能益物，顯好之德，故以為名。即如來之隨好光明為如來性德之大用。「爾時世尊告寶手菩薩言，佛子！如來應正等覺有隨好名圓滿王，此隨好中出大光明，名為熾盛，七百萬阿僧祇光明而為眷屬。」寶手者有二義，一說手隨好，彼主此門故，二令當寶重，起信手故⁵⁸。

〈普賢行品〉，第二〈如來現相品〉是果，第三〈普賢三昧品〉是行，要想得如來的果相，那就要有普賢的三昧行，三昧即正定，修行要正定才算，第二品是果，第三品是因行，果向因行，此先行後果，第三十六〈普賢行品〉是因行，三十七〈如來出現品〉是果向。德周法界為普，至順調善曰賢，依性造修曰行，名普賢，即標人顯法，明此行法，非次第法。「普賢菩薩」說普賢行，普賢菩薩行願功德無量。普門之法義，在於「一多相即」中映現。

〈如來出現品〉，華嚴經共有三個循環，第二品〈如來現相品〉到第三十七品〈如來出現品〉為第一個循環，第三十八品〈離世間品〉是第二循環，第三十九品〈入法界品〉是第三個循環，這是它的一種思維模式。如來出現即成佛後為何？成佛就離世間，離世間去何處？成佛後離世間，離世間即出三界，出三界即入法界。此品為「如來性起妙德菩薩」問，「普賢菩薩摩訶薩」答。

「如來性起妙德菩薩」之義，性有二義，一種性義，因所起故；二法性義，若真若應，皆此生故。妙德即是文殊，以文殊大智為能顯，普賢法界為所顯，共成毘盧遮那之出現故，亦是解行滿故⁵⁹。此品由「普賢菩薩」解說菩薩摩訶薩應知如來應正等覺出現之法相、身、語、意、境界、覺行、成正覺、轉法輪、般涅槃、見聞親近所生善根等。

此第七會如來親作會主，其中〈十定品〉〈十通品〉〈十忍品〉具言法身即法界之「大不思議體」，即重予顯體，故以「佛陀」為體，而以「普賢菩薩」為顯，以「普眼菩薩」為相為問。而〈阿僧祇品〉、〈如來壽量品〉、〈菩薩住處品〉言時間、空間、數量之不可思議，此

⁵⁸ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷六十，頁35。

⁵⁹ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷六十二，頁6-7。

由「心王菩薩」主說，心爲統攝諸法，一切最勝故，王者統御四海，爲最勝故。〈佛不思議品〉〈如來十身相海品〉〈如來隨好光明功德品〉等妙覺說佛之不可思議，〈佛不思議品〉由青蓮華藏菩薩說，蓋果德離言，藉因顯故，因果同時，一德含一切德故。〈如來十身相海品〉以下諸品皆由「普賢菩薩」主說，此顯佛果之身相莊嚴、意業清淨，惟有以普賢表之，〈普賢行品〉言普賢之行，〈如來出現品〉言果，亦惟有普賢能表之也。

八、〈離世間品〉中之菩薩

第八會是託法進修成行，即將「信」與「解」合之化爲行動，超越世間之煩惱及生死，故有〈離世間品〉，離有二義，一性離，世間性空即是出世間故。二明事離，行成無染故。離者，有大智故，了世性離，處而不染，悲故常行世間，智故不染世法，以悲智無二爲其行。有三義，一悲無不智，則世無不離，是以常在世間，爲曾不出。二智無不悲，故離無不世，是以恆越世表，無不遊世。三雙融故，動靜無二，唯是一念，所謂無念，無念等故，世與出世，無有障礙。四俱泯者，謂境，既世與性離，形奪兩亡，故令悲智俱融，二念雙絕，又由境行相由，形奪齊離，則絕待離言。如此皆無障礙，爲真離世間⁶⁰。

此會以「普賢菩薩」爲會主，入佛華嚴三昧，入佛華嚴三昧，即因果同時，佛是果，華是因，嚴是行，因行來嚴果德；即「一即一切」，一法行即一切法行。

會中有普賢菩薩、普眼菩薩、普化菩薩、普慧菩薩、普見菩薩、普光菩薩、普觀菩薩、普照菩薩、普幢菩薩、普覺菩薩等。此十菩薩之表法「契理願圓普眼滿故。攝法上首爲普化故。受持正法有普慧故。不斷佛種普見有性故。知佛化儀光普徹故。示現成佛觀見無故。淨染

⁶⁰ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷六十四，頁 4-5。

機照其源故。摧他障有智幢故。證法界覺法性故」⁶¹。

法藏亦云，後十句義，爲十位普字菩薩性德也「皆悉成就普賢行願，深心大願皆已圓滿（普賢菩薩性德）。一切諸佛出興世處，悉能往詣請轉法輪，善能受持諸佛法眼（普眼菩薩性德）。不斷一切諸佛種性（普化菩薩性德）。善知一切諸佛，興世授記次第、名號、國土（普慧菩薩性德）。成等正覺，轉於法輪（普見菩薩性德）。無佛世界現身成佛（普光菩薩性德）。能令一切雜染眾生皆悉清淨（普觀、普照菩薩性德）。能滅一切菩薩業障（普幢菩薩性德）。入於無礙清淨法界（普覺菩薩性德）」⁶²。

此品爲五位法門升進終了之行法，爲佛果圓滿後之普賢行，由「普慧菩薩」二百問解行，由「普賢菩薩」答二千行持之要，即所謂「普慧雲興兩百問，普賢瓶瀉兩千酬」。「普慧」問者，稱法界慧，能發行故。「普慧」問「普賢」，是「以普融普」，即以普慧的智慧融入普賢的境界，也就是以全部生命的整體智慧融入生命存在的那境界⁶³，即「行布不礙圓融，圓融不礙行布」，就解門而言，此爲總複習，就證門而言，此是實踐與證道之起點，以用賅萬行，令智行清淨，功德圓滿，成就普賢行。

此會係從正信功德行，至十住心要，十行大法，十種迴向，菩薩十地，等覺妙覺因圓果滿等行法，爲佛果圓滿後之普賢行，故以成就佛果位後之「普賢菩薩」爲會主，表以體從用，以果示因故。以分別執著的識性與對立法即是世間法，若能超越對立而進入絕對圓融，即是出離世間，故此品強調「普」菩薩的性德，關鍵即在此。「普」是窮盡，「普」是指不對立，它只是存在，能實際存在就是諸法實相，本來存在，本來如此，出離世間就是必須把這分別執著的識性與對立消除，此即爲「普」菩薩之表法。

⁶¹ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷六十四，頁 13。

⁶² 法藏，《華嚴經探玄記》卷八，頁 94。

⁶³ 海雲繼夢，《華嚴經導讀》，頁 79。

九、〈入法界品〉中的菩薩

第九會在逝多林，說入法界普賢行願，為依人證入成德分。既已成就普賢行，從信解行而入於參證的階段，此會如來為會主，自入於師子頻申三昧，即是果法界。透過善財童子，頓漸兼容修證，參證五十三位菩薩。本會所謂之果法界為無盡因果，所成就之信解行及所證法界無窮無盡。

〈入法界品〉，「入」通能、所，謂悟解證得之。法界是所入之法。〈入法界品〉從「光燄幢菩薩」至「法界光明覺菩薩」共一百四十一位菩薩（如附表）。如是等菩薩摩訶薩五百人俱，「普賢菩薩」「文殊師利菩薩」而為上首。八十華嚴十位百人，表十地十度，合前共十四位，百四十一人。五者為信、住、行、迴、地等五位，數字後之零表數不盡之數也。另有「觀自在菩薩」及「彌勒菩薩」之出現。澄觀云，幢菩薩，幢表迴向。威力菩薩，威力表行，九威力者，行能進修故。藏菩薩表地位。眼菩薩者，眼表解，十二眼者，表能照法故⁶⁴。以上八十華嚴之四十一人表十住、十行、十迴向、十地。

另十冠菩薩者，初地冠於諸地之首，檀冠眾行之先故。髻菩薩者，髻表二地，十髻者，持戒無垢檢束尊高故。光菩薩者，光表三地，十光者，發聞持光照法忍故。幢菩薩者，幢表四地，名幢者，燄慧精進超世高出故，又道品伏惑，精進伏慢故。音菩薩者，音表五地，十音者，表禪定發生難勝悅機故。上菩薩者，上表六地，十上者，般若現前最尊上故。勝菩薩者，勝表七地，十勝者，遠行方便，有中殊勝行故。自在王菩薩者，自在表八地，十一自在王者，相用不動大願無礙故。音菩薩者，音表九地，十又名音者，善慧演法自力生故。覺菩薩者，覺表十地，有九人同名覺者，法雲受職墮佛數故，智覺諸法無所遺故⁶⁵。

⁶⁴ 澄觀，《華嚴經疏論纂要》卷八十九（台北，佛陀教育基金會，民國八十一年九月），頁 2220。

⁶⁵ 澄觀，《華嚴經疏論纂要》卷八十九，頁 2220-2223。

並有十方之「毘盧遮那願光明菩薩」至「法界差別願智神通王菩薩」十菩薩眾以偈頌讚德，如是十方一切菩薩，皆從普賢行願中生。

如來入師子頻申三昧、放光及神力加持，然於逝多林中的諸大聲聞、舍利弗、大目犍連等諸大弟子皆悉不見，因善根不同故，本不修習見佛自在善根故，因如是皆普賢菩薩智眼境界，不與一切二乘所共，「普賢菩薩摩訶薩」為諸菩薩以十種法句開發顯示照明演說此師子頻申三昧，使其諸菩薩悉見於佛光明所照，於念念中放大光明雲充滿十方，悉能開悟一切眾生。「文殊師利菩薩」承佛神力重宣逝多林中諸神變事，文殊主智，光後述德，普賢門以行顯理，文殊門以解顯理，解行無二，方能入故，即以文殊權實無二之大智，普賢體用之理行，共顯如來三昧之德。「文殊師利菩薩」為善財童子演說一切佛法，所謂一切佛積集法、相續法、次第法、眾會清淨法、法輪化導法、色身相好法、法身成就法、言辭辯才法、光明照耀法、平等無二法等，令善財童子等歡喜並發阿耨多羅三藐三菩提心，並開始南訪善知識五十三參之行。

二十七參「觀自在菩薩」，授大悲行解脫門。觀自在菩薩即是觀世音菩薩，觀自在偏向自修，觀世音偏向他化聞聲救苦。此參說以佈施、愛語、利行、同事等四攝事，以色身、光明、音聲、威儀、說法、神通等去隨機化度有情，願一切眾生離種種苦難、怖畏、惱熱、險道，常息一切眾生惡，長一切眾生善。願眾生若念於我，若稱我名，若見我身，皆得免離一切怖畏，以此方便令諸眾生離怖畏已，復教令發阿耨多羅三藐三菩提心，此為以方便波羅蜜為主之隨順等觀一切眾生迴向位。

五十一參「彌勒菩薩」，彌勒菩薩安處於毘盧遮那莊嚴藏廣大樓閣，李通玄云，慈氏所居大莊嚴，以生死為園，萬行為林，莊嚴自己，智慧佛果，已皆滿足。毘盧遮那莊嚴藏者，明根本智差別智總體報生，毘盧云種種光明，遮那云偏照，以差別智為種種光明，以根本智為偏照，即廣博同虛空，光明能遍照故⁶⁶。

善財白彌勒菩薩「唯願大聖開樓閣門，令我得入，時彌勒菩薩前詣樓閣，彈指出聲，其門即開，命善財入，善財心喜，入已還閉。」

⁶⁶ 李通玄，《華嚴經疏論纂要》卷一百之十三，頁 2699。

李通玄解，慈氏菩薩彈指出聲其門即開者，明聲是震動啓發之意，彈指者是去塵之意，塵亡執去，法門自開。善財入其門還閉者，以迷忘智現名之爲開，智無內外中間，無出無入，無迷無證，名爲還閉⁶⁷。

見樓閣廣博無量，同於虛空，無量寶網妙飾莊嚴。毘盧遮那莊嚴樓閣，不可思議自在境界。樓閣內於一切處見一切處。生大歡喜踊躍無量，身心柔軟，離一切想，除一切障，入於無礙解脫之門。普運一切，普見一切，彌勒菩薩身遍一切處。一切不思議境界，皆是信解行證所現，皆由十信、十住、十行、十迴向、十地及等覺妙覺所莊嚴，故稱此圓妙之行爲菩薩住處授入三世一切境界不忘念智莊嚴藏解脫門。

五十二參「文殊菩薩」，彌勒告善財言：「文殊師利菩薩常為無量百千億那由他諸佛母，為無量百千億那由他菩薩師，住甚深智，能如實見一切諸法，通達一切解脫境界，究竟普賢所行諸行，是故汝應往詣文殊所，莫生疲厭」。因位極將極，令反照心源故⁶⁸。善財思見文殊菩薩，彼遙申右手過一百一十由旬摩頂，此表徹過前位故始信該於極果。告以不離信根，精勤不退，發諸行願，令善財童子成就阿僧祇法門，具足無量大智光明，令得菩薩無邊際陀羅尼，無邊際願，無邊際三昧，無邊際神通，無邊際智，令入普賢行道場，文殊師利還攝不現。

五十三參「普賢菩薩」，善財普攝諸根，一心求見普賢菩薩，起大精進無退轉。念念隨順修普賢行，即見普賢菩薩莊嚴相與其無量行持和功德，及不可思議大神通力，入不可思議解脫境界。普賢住如來前眾會之中，坐寶蓮華師子之座。告訴善財，如來功德無量無邊，相續演說不可窮盡，若欲成就此功德，應修十種廣行願，善財發廣大心願，盡未來際隨普賢菩薩，念念相續修普賢行。

此會〈入法界品〉爲總合前信、住、行、迴、地五位因果及等覺妙覺位之圓融行門，故初顯「普賢菩薩」「文殊師利菩薩」表佛果之

⁶⁷ 李通玄，《華嚴經疏論纂要》卷一百之十五，頁 2756。

⁶⁸ 澄觀，《華嚴疏鈔》卷七十九，頁 100。

體與起信之大智，復有「光嚴幢菩薩」至「法界光明覺菩薩」共一百四十一位菩薩，表十住、十行、十迴向、十地，「文殊師利菩薩」令善財童子等歡喜並發阿耨多羅三藐三菩提心，開始南訪善知識五十三參之行，其中有方便波羅蜜為主之隨順等觀一切眾生迴向位之「觀自在菩薩」，及居於以生死為園，萬行為林，莊嚴自己，智悲佛果，已皆滿足的毘盧遮那莊嚴藏廣大樓閣中之「彌勒菩薩」，因位極將極，令反照心源故，故再見「文殊菩薩」，最後一參見有表如來體相之「普賢菩薩」，亦表成就後仍念念相續無有間斷，身語意業無有疲厭，進行普賢行願大行之意。

其中，「彌勒菩薩」向善財童子顯示出華嚴性海，即不可思議的毘盧遮那莊嚴樓閣，並一而再、再而三、三而四的囑咐善財童子「菩提心」之重要性，若無菩提心是無法成就的，而「彌勒菩薩」在印度為「唯識」之「瑜伽派」代表人物，其所述「瑜伽師地論」便是唯識的主論，此論將佛法見地、工夫、行願從羅漢、菩薩、佛，一步一步說得至為清楚和細緻，強調「唯心識定」為修行成就之關鍵重要性，此參中所表是否此意，更有待日後去探討。

十、結語

《華嚴經》中列有諸多之神、佛、菩薩，有云，讀之如進入幻想的滿天神佛之神話世界，實則如本經〈夜摩天宮偈讚品〉中「覺林菩薩」云：「心如工畫師，能畫諸世間，五蘊悉從生，無法而不造」。又云：「若人知心行，普造諸世間，是人則見佛，了佛真實性」、「若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造」。經中之菩薩皆為自性中之性德矣。

《華嚴經》係由隱喻的、詩的、象徵性的語言所形成的精神意境⁶⁹，經文中所舉的佛、菩薩、天王等，都是以譬喻表示⁷⁰，魏道儒云，

⁶⁹ 方東美，《華嚴宗哲學》上冊（台北，黎明文化，民國八十一年十一月），頁 230。

⁷⁰ 楊維中，〈《華嚴經》的形成、漢譯、基本思想及其修行論意義〉，頁 15。

《華嚴經》集成本各品經以哪一位菩薩為主角，與該品經內容有直接關係⁷¹，綜合之，經中「普賢菩薩」「文殊師利菩薩」為上首，蓋普賢表所信之法界、所起法界的萬行與所證法界，亦即表所證得的法界體性或稱佛果。文殊則表能信之心、能起信的了解力與能起之解，即表能證得法界理體的大智慧，一切諸佛菩薩皆因文殊能信之心影響而發心，故稱文殊為諸佛之師也。《華嚴經》之架構為先果後因，先談果地即述說如來境界，故普賢先出，立果後以起信為先，故接以文殊，修行即將成就時，普賢亦再出現，而於不同位出現之菩薩皆有其表法，《澄觀疏鈔》：「十首說信，十慧說住，十林說行，十幢說向，十藏說地，離世間品，菩薩萬行，寄表甚深，斯為觀心，非是臆斷，不信此理，一向外求，如數他寶，故非我分」。亦即以菩薩呈現整個修行的過程或覺悟之次第，此亦說明菩薩非外在世界所存有，而是自性之所生，是我們生命中的因素，或稱生命中的性德也。〈普賢行願品〉云：「即見阿彌陀佛，文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀自在菩薩、彌勒菩薩等，此諸菩薩色相端嚴，功德具足，所共圍繞，其人自見生蓮華中，蒙佛授記」，亦即悲智雙修，自在無礙，四無量心，行願共具，皆俱圓滿，方見自性，菩薩之表法，明矣。

故佛家常云「名號功德不可思議」，每位菩薩的名號即是道場，依名號中所顯示的智慧德行與修學，即能成無上道，惟稱頌佛菩薩之名號即應知並應理解此名號的真正意義為何，進而才能執持名號不忘，學習佛菩薩的心行，而能與之同心、同德、同願、同行，才能與佛菩薩相應，如此方有不可思議功德。

本經除第二會外，各會之會主皆入三昧方說法，三昧即正定，即是入正定方能解深義，方能深其行，如不入定只瞭解或知聞，則如數他人寶，自受用有限矣，法首菩薩云：「佛子善諦聽，所問如實義，非單以多聞，能入如來法。如人數他寶，自無半錢分，於法不修行，

⁷¹ 魏道儒，《中國華嚴宗通史》（台北，空庭書苑，2007年6月），頁28。

多聞亦如是。如聾奏音樂，悅彼不自聞，於法不修行，多聞亦如是」。亦如印順法師所云：「圓滿的佛德，表現於《華嚴經》中，是聖弟子本著甚深體悟而表示出來的，非僅知曉即能入」，亦唯有入三昧，方能體驗「如是我聞」，方能甚深體悟經文所述十方三世佛之諸境界矣。

附表：華嚴經九會中各出現之菩薩名號

會別與 說法別舉	各品或各行法中之菩薩名號
第一會 如來依正法	<世主妙嚴品>：普賢菩薩摩訶薩、普德最勝燈光照菩薩摩訶薩、普光師子幢菩薩摩訶薩、普寶焰妙光菩薩摩訶薩、普音功德海幢菩薩摩訶薩、普智光照如來境菩薩摩訶薩、普寶髻華幢菩薩摩訶薩、普覺悅意聲菩薩摩訶薩、普清淨無盡福光菩薩摩訶薩、普光明相菩薩摩訶薩。 海月光大明菩薩摩訶薩、雲音海光無垢藏菩薩摩訶薩、功德寶髻智生菩薩摩訶薩、功德自在王大光菩薩摩訶薩、善勇猛蓮華髻菩薩摩訶薩、普智雲日幢菩薩摩訶薩、大精進金剛臍菩薩摩訶薩、香焰光幢菩薩摩訶薩、大明德深美音菩薩摩訶薩、大福光智生菩薩摩訶薩。 海慧自在神通王菩薩摩訶薩、雷音普震菩薩摩訶薩、眾寶光明髻菩薩摩訶薩、大智日勇猛慧菩薩摩訶薩、不思議功德寶智印菩薩摩訶薩、百目蓮華髻菩薩摩訶薩、金燄圓滿光菩薩摩訶薩、法界普音菩薩摩訶薩、雲音淨月菩薩摩訶薩、善勇猛光明幢菩薩摩訶薩。 如來出現品：一切法勝音菩薩摩訶薩、觀察一切勝法蓮華光慧王菩薩摩訶薩、法喜慧光明菩薩摩訶薩、香燄光普明慧菩薩摩訶薩、師子奮迅慧光明菩薩摩訶薩、法海慧功德藏菩薩摩訶薩、慧燈普明菩薩摩訶薩、華燄髻普明智菩薩摩訶薩、威德慧無盡光菩薩摩訶薩、法界普明慧菩薩摩訶薩、精進力無礙慧菩薩摩訶薩。大威光菩薩。
第二會 十信法門	文殊菩薩、覺首菩薩、財首菩薩、寶首菩薩、功德首菩薩、目首菩薩、精進首菩薩、法首菩薩、智首菩薩、賢首菩薩。
第三會 十住法門	法慧菩薩、一切慧菩薩、勝慧菩薩、功德慧菩薩、精進慧菩薩、善慧菩薩、智慧菩薩、真實慧菩薩、無上慧菩薩、堅固慧菩薩。

第四會 十行法門	功德林菩薩、慧林菩薩、勝林菩薩、無畏林菩薩、慚愧林菩薩、精進林菩薩、力林菩薩、行林菩薩、覺林菩薩、智林菩薩
第五會 十迴向法門	金剛幢菩薩、堅固幢菩薩、勇猛幢菩薩、光明幢菩薩、智幢菩薩、寶幢菩薩、精進幢菩薩、離垢幢菩薩、星宿幢菩薩、法幢菩薩
第六會 十地法門	<十地品>：金剛藏菩薩、寶藏菩薩、蓮華藏菩薩、德藏菩薩、蓮華德藏菩薩、日藏菩薩、蘇利耶藏菩薩、無垢月藏菩薩、於一切國圖普現莊嚴藏菩薩、毘盧遮那智藏菩薩、妙德藏菩薩、栴檀德藏菩薩、華德藏菩薩、俱蘇摩德藏菩薩、優鉢羅德藏菩薩、天德藏菩薩、福德藏菩薩、無礙清淨智德藏菩薩、功德藏菩薩、那羅延德藏菩薩、無垢藏菩薩、離垢藏菩薩、種種辯才莊嚴藏菩薩、大光明網藏菩薩、淨威德光明王藏菩薩、金莊嚴大功德光明王藏菩薩、一切相莊嚴淨德藏菩薩、金剛燄德相莊嚴藏菩薩、光明燄藏菩薩、星宿王光照藏菩薩、虛空無礙智藏菩薩、妙音無礙藏菩薩、陀羅尼功德持一切眾生願藏菩薩、海莊嚴藏菩薩、須彌德藏菩薩、淨一切功德藏菩薩、如來藏菩薩、佛德藏菩薩、解脫月菩薩。
第七會 等妙覺法門	<十定品>：金剛慧菩薩、無等慧菩薩、義語慧菩薩、最勝慧菩薩、常捨慧菩薩、那伽慧菩薩、成就慧菩薩、調順慧菩薩、大力慧菩薩、難思慧菩薩、無礙慧菩薩、增上慧菩薩、普供慧菩薩、如理慧菩薩、善巧慧菩薩、法自在慧菩薩、法慧菩薩、寂靜慧菩薩、虛空慧菩薩、一相慧菩薩、善慧菩薩、如幻慧菩薩、廣大慧菩薩、勢力慧菩薩、世間慧菩薩、佛地慧菩薩、真實慧菩薩、尊勝慧菩薩、智光慧菩薩、無邊慧菩薩、念莊嚴菩薩、達空際菩薩、性莊嚴菩薩、甚深境菩薩、善解處非處菩薩、大光明菩薩、常光明菩薩、了佛種菩薩、心王菩薩、一行菩薩、常現神通菩薩、智慧芽菩薩、功德處菩薩、法燈菩薩、照世菩薩、持世菩薩、最安隱菩薩、最上菩薩、無上菩薩、無比菩薩、超倫菩薩、無礙行菩薩、光明焰菩薩、月光菩薩、一塵菩薩、堅固行菩薩、雲法雨菩薩、最勝幢菩薩、普莊嚴菩薩、智眼菩薩、法眼菩薩、慧雲菩薩、總持王菩薩、無住願菩薩、智藏菩薩、心王菩薩、內覺慧菩薩、住佛智菩薩、陀羅尼勇健力菩薩、持地力菩薩、妙月菩薩、須彌頂菩薩、寶頂菩薩、普光照菩薩、威德王菩薩、智慧輪菩薩、大威德菩薩、大龍相菩薩、質

	直行菩薩、不退轉菩薩、持法幢菩薩、無忘失菩薩、攝諸趣菩薩、不思議決定慧菩薩、遊戲無邊智菩薩、無盡妙法藏菩薩、智日菩薩、法日菩薩、智藏菩薩、智澤菩薩、普見菩薩、不空見菩薩、金剛通菩薩、金剛智菩薩、金剛焰菩薩、金剛慧菩薩、普眼菩薩、佛日菩薩、持佛金剛祕密義菩薩、普眼境界智莊嚴菩薩。 <十定品>、<十通品>、<十忍品>：普賢菩薩 <阿僧祇品>、<如來壽量品>、<諸菩薩住處品>：心王菩薩 <佛不思議品>：青蓮華藏菩薩 <如來十身相海品>：普賢菩薩 <如來隨好光明功德品>：寶手菩薩，毘盧遮那菩薩 <普賢行品>：普賢菩薩 <如來出現品>：如來性起妙德菩薩，普賢菩薩
第八會 二千行門	<離世間品>：普賢菩薩、普眼菩薩、普化菩薩、普慧菩薩、普見菩薩、普光菩薩、普觀菩薩、普照菩薩、普幢菩薩、普覺菩薩
第九會 果法界	<入法界品>：光燄幢菩薩、須彌幢菩薩、寶幢菩薩、無礙幢菩薩、華幢菩薩、離垢幢菩薩、日幢菩薩、妙幢菩薩、離塵幢菩薩、普光幢菩薩、地威力菩薩、寶威力菩薩、大威力菩薩、金剛智威力菩薩、離塵垢威力菩薩、正法日威力菩薩、功德山威力菩薩、智光影威力菩薩、普吉祥威力菩薩、地藏菩薩、虛空藏菩薩、蓮華藏菩薩、寶藏菩薩、日藏菩薩、淨德藏菩薩、法印藏菩薩、光明藏菩薩、臍藏菩薩、蓮華德藏菩薩、善眼菩薩、淨眼菩薩、離垢眼菩薩、無礙眼菩薩、普見眼菩薩、善觀眼菩薩、青蓮華眼菩薩、金剛眼菩薩、寶眼菩薩、虛空眼菩薩、喜眼菩薩、普眼菩薩、天冠菩薩、普照法界智慧冠菩薩、道場冠菩薩、普照十方冠菩薩、一切佛藏冠菩薩、超出一切世間冠菩薩、普照冠菩薩、不可壞冠菩薩、持一切如來師子座冠菩薩、普照法界虛空冠菩薩、梵王髻菩薩、龍王髻菩薩、一切化佛光明髻菩薩、一切道場髻菩薩、一切願海音寶王髻菩薩、一切佛光明摩尼髻菩薩、示現一切虛空平等相摩尼王莊嚴髻菩薩、示現一切如來神變摩尼王幢網垂覆髻菩薩、出一切佛轉法輪音髻菩薩、說三世一切名字音髻菩薩、大光菩薩、離垢光菩薩、寶光菩薩、離塵光菩薩、焰光菩薩、法光菩薩、寂靜光菩薩、日光菩薩、自在光

菩薩、天光菩薩、福德幢菩薩、智慧幢菩薩、法幢菩薩、神通幢菩薩、光幢菩薩、華幢菩薩、摩尼幢菩薩、菩提幢菩薩、梵幢菩薩、普光幢菩薩、梵音菩薩、海音菩薩、大地音菩薩、世主音菩薩、山相擊音菩薩、遍一切法界音菩薩、震一切法海雷音菩薩、降魔音菩薩、大悲方便雲雷音菩薩、息一切世間苦安慰音菩薩、法上菩薩、勝上菩薩、智上菩薩、福德須彌上菩薩、功德珊瑚上菩薩、名稱上菩薩、普光上菩薩、大慈上菩薩、智海上菩薩、佛種上菩薩、光勝菩薩、德勝菩薩、上勝菩薩、普明勝菩薩、法勝菩薩、月勝菩薩、虛空勝菩薩、寶勝菩薩、幢勝菩薩、智勝菩薩、娑羅自在王菩薩、法自在王菩薩、象自在王菩薩、梵自在王菩薩、山自在王菩薩、眾自在王菩薩、速疾自在王菩薩、寂靜自在王菩薩、不動自在王菩薩、勢力自在王菩薩、最勝自在王菩薩、寂靜音菩薩、無礙音菩薩、地震音菩薩、海震音菩薩、雲音菩薩、法光音菩薩、虛空音菩薩、說一切眾生善根音菩薩、示一切大願音菩薩、道場音菩薩、須彌光覺菩薩、虛空覺菩薩、離染覺菩薩、無礙覺菩薩、善覺菩薩、普照三世覺菩薩、廣大覺菩薩、普明覺菩薩、法界光明覺菩薩。

毘盧遮那願光明菩薩、不可壞精進王菩薩、普勝無上威德王菩薩、無礙勝藏王菩薩、化現法界願月王菩薩、法會光燄王菩薩、破一切魔軍智幢王菩薩、願智光明幢王菩薩、破一切障勇猛智王菩薩、法界差別願智神通王菩薩、文殊菩薩、觀自在菩薩、彌勒菩薩、普賢菩薩